

الإمام أحمد رضا الحنفى القفارى

قدس سره العزير

المسألة السكية

(١٣١٢هـ)

بالامة الغريبة

وشرح

ابن الحاجى فى كتابه المصنف فى الفقه الحنفى

(١٣١٢هـ)

والكتاب

من تصانيف المصنف فى الفقه الحنفى

(١٣١٢هـ)

الناشر : الرضا مركزى دار الامارات ٨٦٠ صوفى خانى، كورلى الشريعة، بولس وكونا

له الحب

على ان وفقنا لطبع هذا الكتاب المستطاب الذى لم تكتحل بمثله عين الزمان ☆ فى علم نبينا عليه افضل الصلاة والسلام وبجميع مايكون وما كان ☆ وهى الرسالة الاولى من الرسائل الاربعة التى صنفها المصنف العلامة ☆ فى البلد الحرام ☆ واسمها التار يخى ☆

الدولة المكية بالمادة الغيبية

(١٣٢٣هـ)

فيها الحواشى المكية والمدنية والجديدة ☆ متدفقة بحارها بامواج العلوم السديدة ☆ والرد على غاية المامول ☆ رسالة غرتها الوهاية لبعض الفحول ☆ من السادة البرزنجية ☆ فى المدينة الزكية ☆ وفى طيها رسالتان للمصنف بالاسم التاريخى احدهما ☆

انباؤ الحى ان كلامه المصون تبيان لكل شئ

(١٣٢٦هـ)

فيها اثبات ان القرآن الكريم تبيان كل شئ بالتعميم ☆ ولا خصوص ☆ فى تلك النصوص ☆
والاخرى

حاسم المفترى على السيد البرى

(١٣٢٦هـ)

فيها ان غاية المامول رد على نفسها ☆ نقضت غزلها فكفت لنكسها ☆
كلهن

لمجدد الملة شيخ الإسلام والمسلمين الإمام أحمد رضا الحنفى القادري

البريلوى قدس سره العزيز

الناشر:- الرضا مركزى دار الإشتاعت ٨٢ سودا غران ، بريلوى الشريفة (الهند)

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

ترجمة المصنف

مجدد الأمة الإمام احمد رضا القادري البريلوى
قدس سره العزيز

١٢٨٥هـ / ١٨٥٤م — ١٣٥٤هـ / ١٩٣٣م

كان الإمام احمد رضا القادري البركاتى الحنفى البريلوى رحمه الله تعالى 'مجدد الملة الطاهرة قانع البدع و الفرق الباطلة. من اكابر علماء الهند فى القرن الرابع عشر الهجرى يندر نظيره فى الهند بل فى العالم كله' له علم حافل و قلم سائل فى جميع الفنون. قد صنف رضى الله تعالى عنه ألف كتب فى خمسين فنا بل اكثر منها بلغات شتى العربية والفارسية و الهندية' تتدفق مصنفاته رضى الله تعالى عنه بالأبحاث النادرة و التحقيقات العلمية التدقيقات الساطعة و افادات ناصعة فى بعض علوم نادرة لا يكون لأكابر العلماء أدنى إمام بها — منها مجموعة كبرى لفتاواه الشرعية فى اثنى عشر سفراً ضخماً تسمى بالعطايا النبوية فى الفتاوى الرضوية فيها حجج قواطع على تبحره ونبوغه فى العلوم الإسلامية والشرعية من رء اها عرف أن نظيرها يندر بل يُفقد وعجائبها لاتنقضى و بحار حقائقها لاتكاد تسكن لكن اكثر فتاوى الإمام فى اللغة الهندية الأردية لمساس حاجة الهنديين إليها و وود الأسئلة بها و كثير منها باللغة العربية والفارسية أيضاً وكتب الإمام ورسائله العلمية و حواشيه على الكتب العلمية بالأردية



الدولة المكية بالمادة الغيبية

الإسم :

المؤلف : مجدد الملة عظيم البركة شيخ الإسلام و المسلمين العلامة

الشيخ الإمام احمد رضا الحنفى القادري البريلوى قدس سره العزيز

الناشر : الرضا مركزى دار الإضاءة ٨٢ = سوداگران، بريلى الشريفة، يوفى، الهند

السنة : ١٤١٩هـ / ١٩٩٨م

تحت اشراف: تاج الإسلام المفتى الأعظم بالهند فى العصر

الراهن حفيد الإمام احمد رضا الحنفى

القادري العلامة الشيخ محمد اختر رضا

القادري رئيس دار الإفتاء المركزية لأهل السنة

بالزاوية الرضوية فى بريلى الشريفة- الهند-

رقم تليفون: 0581- 472166

والفارسية والعربية. منها عدة كتب كتبها بالعربية حين ماكان بالهجاز لزيارة الحرمين الكريمين المطهرين المعظمين كحسام الحرمين على منحركفر والمين (١٣٢٤هـ). كفل الفقيه الفاهم فى أحكام قرطاس الدراهم (١٣٢٤هـ) الإجازات المتينة لعلماء بكة والمدينة (١٣٢٤هـ) النيرة الوضعية شرح الجوهرة المضيفة للشيخ حسين بن صالح جمال مفتى الشافعية والدولة المكية بالمادة الغيبية (١٣٢٤هـ) وآخرهذه الدولة المكية بالمادة الغيبية حول علم غيب النبى صلى الله تعالى عليه وسلم تدفق بالدلائل القاهرة والبراهين الساطعة كتبه الإمام بعد ورود الأسئلة من علماء مكة المكرمة فى ثمان ساعات عند فقدان الكتب فى موسم الحج سنة ١٣٢٤ من الهجرة النبوية على صاحبها الصلاة والتحية. فيه دليل على اعتراف علماء الحرمين الشريفين براء إسة الإمام كما لا يخفى على من يطالع تصديقاتهم على الدولة المكية وغيرها من الكتب المذكورة الذكر

وأجدر بالذكر فى هذاالمقام واقعة تشهد على تفقه الإمام وفواقه اقرانه بالعلم والفضل واعتراف علماء الحرمين المعظمين بامامته رضى الله تعالى عنه

سافراإمام احمدرضا الى الحرمين زادهما شرفا وتكريما اولا لست وعشرين من شوال المكرم سنة ١٢٩٥هـ / ١٨٧٨م - مع والديه الكريمين فلما فرغ الامام يوماعن الصلاة فى مقام ابراهيم لقيه الشيخ حسين بن صالح جمال امام الشافعية (المتوفى ١٣٢٣هـ / ١٨٨٧م) واخذ بيده وذهب به الى بيته ولم يتكلم مع ان اللقاء لم يقع بينهما قط وكان هذا للقاء مرة اولى فوضع الشيخ حسين صالح يده على ناصيته وقال مرارا

والله انى لا جد نور الله فى هذا الجبين

ثم اعطاه اجازة اسناد الحديث واجازة فى السلسلة القادرية مكتوبا بيده وقال

اسمك "ضياء الدين احمد" فجعله الله تعالى ضياء لدين احمد حقا - - - - - وحينئذ اقترح عليه امام الشافعية ان يصنع شرحا على كتابه المنظوم فى مسائل الحج والزيارة الجوهرة المضيفة فوضع الامام عليه شرحا فى ساعات من يومين فقط وسماه النيرة الوضعية فى شرح الجوهرة المضيفة ثم علق عليها باسم الطرة الرضوية على النيرة الوضعية

ثم رحل الامام ثانيا سنة ١٣٢٣هـ لزيارة الحرمين الكريمين فحصل قبولا هاما وصنف كتبا عديدة وفى هذه المرة اجاب عن الاسئلة حول علم الغيب باسم الدولة المكية بالمادة الغيبية التى فى يدكم - - - - - طبع هذا الكتاب الجليل مرارا فى الهند وباكستان و تركيا بالعربية فقط ومع الترجمة الاردية ايضا والان يطبع بكمبيوتر باجود طراز تحت اشرف تاج الاسلام المفتى الاعظم بالهند فى العصرالراهن حفيد الامام احمد رضا العلامة الشيخ محمد اختر رضاخان الازهرى القادزى رئيس دار الافتاء المركزية لاهل السنة بالزاوية الرضوية فى برلى الشريفة - مع تصحيح الشيخ القاضى محمد عبدالرحيم البستوى الرضوى و مولانا محمد مظفرحسين القادري الرضوى مفتى دار الافتاء المركزية ببرلى الشريفة

ومن اجمل انطباعات علماء المدينة المنورة ماكتبه حضرة الشيخ مولانا كريم الله المهاجر المدنى تلميذ شيخ الدلائل فضيلة الشيخ عبدالحق الاله آبادى المهاجر المكي - مانصه انى مقيم بالمدينة الامينة منذ سنين ويأتيها من الهند الوف من العالمين فيهم علماء وصلحاء واتقياء رأيتهم يدورون فى سكك لا يلتفت اليهم من اهله احد وارضى العلماء الكبار العظماء اليك مهرعين وبالا جلال مسرعين ذلك فضل الله يؤتيه من يشاء والله

نوالفضل العظيم (الاجازات المتينة)

ومن اراد التحقيق والتفصيل لنبوغ الامام احمد رضا فليراجع الى تصانيفه عامة والى تقاريط هذا الكتاب وحسام الحرمين خاصة ولد الامام ببلدة بريلى من الهند عاشر شوال المكرم سنة اثنتين وسبعين ومائتين بعد الالف من الهجرة المرافق للرباع عشر من يناير سنة ١٨٥٦م وانتقل الى رحمة الله بعد ساعتين الخامس عشرين صفر المظفر سنة اربعين وثلاث مائة بعد الالف الموافق ٢٨ / من اكتوبر سنة ١٩٢٢م يوم الجمعة المباركة - فرحمه الله تعالى رحمة واسعة

مدير دار العلوم القادريه بجزيرة كوت: ٢٧٦١٢٩
محمد عبد المبين النعماني القادري الرضوى
٢٥ / ذى الحجة ١٤٤١هـ / ٢٣ / ابريل ١٩٩٨م
عضو المجمع الاسلامى بمبار كفور اعظم
جراه اتر برديس (الهند) رقم البريد ٢٧٦٤٠٤

نمبر شمار	مختصر فوائد كتاب	نمبر صفحه	نمبر شمار	مختصر فوائد كتاب و حاشية	نمبر صفحه
١	سبب تأليف الكتاب	٢	٢	النظر الأول فى حامل نصوص النفي والاثبات	٣
٣	تقسيم العلم	٤	٤	سعة علم ربنا تبارك تعالى مطلب	٥
٥	فى غير متناه فى غير متناه	٦	٦	مطلب معلوماته تعالى غير متناهية	١١
٧	مطلب كل مومن يعلم غيوباً ومن انكر لنفسه فقد آمن بكفره	١٣	٨	مطلب من نفي عنه صلى الله تعالى عليه وسلم علم الغيوب مطلقاً فقد كفر وكذا من قال لم يكن يعلم حال خاتمته	١٤
٩	النظر الثانى الوهابية هم المشركون بزعمهم ان اثبات علم ما كان و لغيره تعالى شرك	١٦	١٠	النظر الثالث اقامة الطامة الكبرى على الثانوى مصنف رسالة حفظ الايمان	٢١
١١	النظر الرابع التنبيه على دسياسة الوهابية والفرق بين مذهبنا مذهبهم فى علم الغيوب	٢٧	١٢	مطلب الوهابية اغنى من المشركين	٢٩
١٣	مطلب ليس علم جميع ماكان وما يكون الا بعضاً من علوم نبينا صلى الله عليه وسلم	٢٩	١٤	النظر الخامس فى دلائل المدعى من الأحاديث والأقوال والآيات	٣٠
١٥	مطلب اقامة المصنف البرهان القاطع من القرآن العظيم	٣٥	١٦	الرد على غاية المعمول	٥
١٧	الرد على غاية المعمول	٧	١٨	الرد على غاية المعمول	٨
١٩	الرد على غاية المعمول	١٠	٢٠	الرد على غاية المعمول	١١
٢١	مطلب الكلام على مقالة سيدى ابي الحسن البكرى انه <small>عليه السلام</small> يعلم علم جميع علم الله تعالى	١٢	٢٢	الرد على غاية المعمول	١٢
٢٣	الرد على غاية المعمول	١٢	٢٤	الرد على غاية المعمول	١٧
٢٥	مطلب فى تحقيق التوحيد وان لا مشاركة بين الخلق والخالق فى علم او سمع او بصر ونحوها سوى موافقة فى اللفظ وان افعل وفعل فى اسماء تعالى سواء	١٧	٢٦	رد اخذ على غاية المعمول	١٨
			٢٧	مطلب فى قدرة العبد	٢٧

نمبر شمار	مختصر فوائد كتاب	نمبر صفحه	نمبر شمار	مختصر فوائد كتاب و حاشية	نمبر صفحه
٢٦	مطلب هل القدرة الحادثة تاتى	٢٤	٢٧	الرد على غاية المعمول	٣٦
٢٨	فصل اخر فى العموم ومعنى قول امير المؤمنين لا وقرت من تفسير الفاتحة سبعين بعيرا	٤٢	٢٩	قف على قول سيدنا الإمام الأعظم رضى الله تعالى عنه	٤٥
٣٠	قف على قول على ان ابن عباس لينظر الى الغيب	٤٧	٣١	قف على علم على بما دون العرش وبما يكون الى يوم القيمة	٤٧
٣٢	قف على رجحان علم صمر	٤٨	٣٣	فصل اخر فى العموم وذكر بطون القرآن الكريم	٤٨
٣٤	مطلب فى غزارة علوم ظهر القرآن	٤٩	٣٥	قف على بيان قطرة من بحار علومه صلى الله عليه وسلم	٥٢
٣٦	الرد على غاية المعمول	٥٤	٣٧	الرد على غاية المعمول	٥٥
٣٨	مطلب المتشابهات معلومة للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم	٥٧	٣٩	مطلب قول آخر فى المتشابهات	٦٠
٤٠	مطلب نفيس يحل جميع ما عقدوا	٦٢	٤١	تحقيق أئنيق فى معنى قول البيهقى فى القرآن اصول العلم وفى معنى الأصل	٥٤
٤٢	مطلب معانى القرآن الكريم غير متناهية با لفعل	٧١	٤٣	تنبيه يتعلق بفوائد حديث يا ابا عمير	٧٤
٤٤	فصل اخر فى تقريب العموم الى الفهوم و لعل الساع الصغير اليسير لكبير الكثير	٧٥	٤٥	مطلب صاحب الكشف يرى فى العدد صورة كل ما يركب منه	٧٦
٤٦	مطلب فى تيسر الشئ الكبير الكثير فى زمن اليسير	٧٧	٤٧	مطلب معجزته ﷺ انه اخبر فى مجلس واحد أحوال المخلوقات كلها من المبدء الى المنتهى	٧٩
٤٨	مطلب كتابان فى يده ﷺ اسماء جميع اهل الجنة و جميع اهل النار مع ابااتهم و قبائلهم	٨٠	٤٩	مطلب نيف وعشرون رواية اخرى فى بسط الزمان اليسير حتى ومع الشئ الكثير	٨١
٥٠	مطلب تعظيم شأن الكتابين فى اسماء ال دارين	٩٤	٥١	مطلب فى عدد من يدخل الجنة من هذه الامة بغير حساب	٩٥
٥٢	مطلب فى عدد السعداء من نبي آدم	٩٨	٥٣	مطلب فى النسبة بين اعداد السعداء و الأشقياء	١٠١
٥٤	مطلب فى نسب يا جوج و ماجوج	١٠٣	٥٥	مطلب عدد اهل النار من ولد آدم	١٠٤

نمبر شمار	مختصر فوائد كتاب	نمبر صفحه	نمبر شمار	مختصر فوائد كتاب و حاشية	نمبر صفحه
٥٦	فائده جلية فى الفرق بين علم اللسان و علم الجذان	١٠٨	٥٧	الرد على غاية المعمول	١٠٨
٥٨	فائده جلية تكفى المومن فى هذا البحث	١٠٩	٥٩	يجب مطالعة هذه الفصول الالة لكل من طلب الحق	١١٠
٦٠	مطلب صرف العنان الى قول الخصوص	١١٠	٦١	الرد على غاية المعمول	١١١
٦٢	فصل لا تائل بالخصوص الا بعض المتأخرين	١١١	٦٣	مطلب مناشى تخصيص شئ بالذكر	١١١
٦٤	مطلب القرآن نو وجوه و حجة بجميع وجوه	١١٣	٦٥	الرد على غاية المعمول	١١٤
٦٦	مطلب فى التوراة بيان ما يكون الى يوم القيمة	١١٥	٦٧	مطلب كان عند كعب الاحبار علم ما يكون الى يوم القيمة	١١٦
٦٨	مطلب علم كل شئ مطلقا من علم الدين	١١٨	٦٩	مطلب علم كل ذرة محتاج اليه فى الدين لا يغنى علم شئ عن علم شئ ما اصلا	١١٥
٧٠	تنبيه يجب التنبيه له	١٢٠	٧١	فائدة جلية فيما حمل بعض المتأخرين على التخصيص	١٢١
٧٢	يفترض التنبيه على هذا	١٢٢	٧٣	فصل ليس فى القرآن تبيان كل شئ للاقامة بل لنبيها ﷺ	١٢٣
٧٤	القول بالاراي	١٢٩	٧٥	القول بالاراي	١٣٠
٧٦	القول بالاراي	١٣١	٧٧	القول بالاراي	١٣١
٧٨	ابو بكر الصديق رضى الله عنه	١٣١	٧٩	عمر الفاروق رضى الله عنه	١٣٣
٨٠	ذو النورين رضى الله عنه	١٣٨	٨١	على المرتضى رضى الله عنه	١٣٩
٨٢	مطلب علم ﷺ عليا كرم الله وجهه	١٤٠	٨٣	عبد الله بن مسعود رضى الله عنه	١٤١
٨٤	زيد بن ثابت رضى الله تعالى عنه	١٤١	٨٥	ابى بن كعب رضى الله تعالى عنه	١٤٦
٨٦	عمار بن ياسم رضى الله تعالى عنه	١٤٦	٨٧	ابو الدراء رضى الله تعالى عنه	١٤٦
٨٨	ابن عمر رضى الله تعالى عنه	١٤٧	٨٩	ابو موسى اشعري و سلمان بن ربيعة	١٤٧
٩٠	ابو هريره رضى الله تعالى عنه	١٤٨	٩١	جندب رضى الله تعالى عنه	١٤٩
٩٢	عمر ان بن حصين رضى الله عنه	١٤٩	٩٣	عقبة بن عمرو و عامة الصحابة رضى الله عنهم	١٤٩
٩٤	سعيد بن المسيب رضى الله عنهما	١٥٠	٩٥	ابن شهاب الزهري رضى الله عنه	١٥٠
٩٦	مجاهد و عطا و طاؤس و عكرمه	١٥١	٩٧	القاسم بن محمد ابن الصديق رضى الله عنهم	١٥١
٩٨	عطاء بن ابى رباح رضى الله عنه	١٥٢	٩٩	ابراهيم النخعي رضى الله تعالى عنه	١٥٢
١٠٠	الشعبي رضى الله تعالى عنه	١٥٢	١٠١	سعيد بن جببر رضى الله عنه	١٥٢
١٠٢	حميد بن عبد الرحمن رضى الله عنه	١٥٢	١٠٣	ابن سيرين رضى الله تعالى عنه	١٥٢

نمبر شمار	مختصر فوائد كتاب	نمبر صفحه	نمبر شمار	مختصر فوائد كتاب و حاشية	نمبر صفحه
١٠٤	ابو حنيفة رضى الله تعالى عنه	١٥٣	١٠٥	ربيعة رضى الله تعالى عنه	١٥٣
١٠٦	مالك رضى الله تعالى عنه	١٥٣	١٠٧	سفيان بن عيينة رضى الله عنه	١٥٣
١٠٨	الشافعي رضى الله تعالى عنه	١٥٣	١٠٩	فصل فى تفليس اعم التخصيص	١٦١
١١٠	القرآن ليس تبيان جميع اصول الدين لهم	١٦٢	١١١	وانه لا يندفع به المحدث ولا اصلا	١٦٥
١١٢	لم يبين القرآن لهم جميع الاحكام والحلال	١٦٦	١١٣	مطلب ليس القرآن تبيان اصول الفقه لهم	١٦٥
١١٤	والاحرام بل ولا اوضح مسائل اركان اسلام		١١٣	مطلب الكلام على ابطال الاحتيال بالاحالة	١٦٩
١١٤	مطلب القرآن معجز بحسن المعنى ايضا	١٧١	١١٥	مطلب الرد على زعم لفافة القياس	١٧٢
١١٦	مطلب ابطال ان الكل للتكثير	١٧٣	١١٧	مطلب ابانة ما فى بقية كلامه	١٧٥
١١٨	مطلب استخراج الخانات والعجائب النخاتية	١٧٦	١١٩	مطلب بحث الايرادات الاربع مع بضاوى	١٨٣
١٢٠	و المراكب الطيارة من القرآن العظيم		١٢١	مطلب دنيا المومن كلها دين	١٩١
١٢٠	مطلب بعثة ﷺ لاصلاح ديننا	١٨٨			
١٢٢	و دنيا ناسا معالا للدين فقط		١٢٣	مطلب حدوث العالم لم نقضه وقضيته	١٩٦
١٢٢	مطلب اتخان ما اتت به المذكورة	١٩٣		وان القول يقدم شئى غير الله تعالى	
١٢٤	مطلب جليل كل كلام ينقل عن الأولياء	٢٠٠	١٢٥	كفر مطلقا عوشا كان او غيره	٢٠٣
١٢٦	مخالفا ظاهر الشريعة فقيه أربعة وجوه		١٢٧	مطلب تحقيق كلام النابلسى فى الحدود	٢٠٣
١٢٦	مطلب صفات الافعال ايضا قديمة	٢٠٥	١٢٧	والقدم بوجه اليق وان القول بوجه البهر سفيسة	٢٠٦
١٢٨	مطلب العمل فى كلفه تلال تسبب الى سنى	٢٠٧	١٢٩	مطلب نفيس كشف ما نصل القائلين بقدم الزمان	٢٠٨
١٣٠	آية لا تعلمهم نحن نعلمهم وثلاثة اجوبة	٢١٠	١٣١	فصل فى رد كل ما تشبهوا به لنفس	٢٠٨
١٣٢	آية ولا اعلم الغيب وخمسة اجوبة	٢١٤	١٣١	عموم علمه صلى الله تعالى عليه وسلم	٢١٢
١٣٤	مطلب النبوة هى الاطلاع على الغيب	٢١٩	١٣٣	مطلب قوله ﷺ سلوني فوالله لا تسالوني عن	٢١٢
١٣٦	مطلب سبب خفاء بعض الاشياء احيانا	٢٢٠	١٣٣	شئى الا اخبركم به مادمت فى مقامى هذا	٢١٦
١٣٨	على الانبياء عليهم الصلوة والسلام		١٣٥	آية لو كنت اعلم الغيب وسبعة اجوبة	٢١٩
	مطلب لا يشغله ﷺ شهود عن شهود اصلا	٢٢١	١٣٧	حديث تلقح التمر وسبعة اجوبة	٢١٩
	وقال ولي الله فى العلوى لا يشغله شأن عن شأن		١٣٧	مطلب حديث ان الله اطلعنى على كل غيب	٢٢٠
			١٣٩	مطلب انص على ان علمه ﷺ	٢٢١
				محيط بكل ذره ذره من العرش الى العرش	
				انها من ايش خلقت ولم خلقت وكيف خلقت	

نمبر شمار	مختصر فوائد كتاب	نمبر صفحه	نمبر شمار	مختصر فوائد كتاب و حاشية	نمبر صفحه
١٤٠	مطلب نبينا ﷺ خايفة الله الاكبر	٢٢٥	١٤١	حديث سوال الساعة قبل الوفاة	٢٢٦
١٤٢	على جميع ملكه وهو القاسم ليرزقه		١٤٣	بشهر وسنة اجوبة	
١٤٤	حديث الربيع وسنة اجوبة	١٣٠	١٤٣	مطلب يجوز نسبة علم الغيب الى غيره تعالى	٢٣١
١٤٤	بقيد الاعلام	٢٣١	١٤٥	مطلب تدبى عن شئى وهو حق لاجل الاعظم	٢٣٢
١٤٦	مطلب كون انباء الغيب تحت	٢٣٢	١٤٧	مطلب قد ينكر على قائل قول لا انكار فيه	٢٣٢
١٤٨	قدرته ﷺ		١٤٩	لما يخشى عليه منه	
١٤٨	مطلب كونه ﷺ افضل الخلق	٢٣٤	١٤٩	احاديث غرض الصلاة والاعمال وتسعة اجوبة	٢٣٦
١٥٠	مجمع عليه من اصول الدين		١٥١	مطلب من خدمه ﷺ ملك اعطى	٢٣٨
١٥٢	مطلب كل صلاة تعرض عليه ﷺ	٢٣٨	١٥٣	السمع المحيط بالخلائق جميعا	
١٥٢	عشر مرات وسائر الاعمال خمس مرات		١٥٣	مطلب ضابطة جميع كل روايتين	٢٤٧
١٥٣	مطلب حديث من صلى على عند قبرى سمعته	٢٤٥	١٥٤	فى شئى مما يتعلق بفضائل سيدنا ﷺ	
١٥٣	مطلب جليل السمع سمعان عرفى عادى	٢٤٨	١٥٤	مطلب السمع والبصر والمشى التى	٢٤٩
١٥٥	و علوى الهى وكذا لك البصر		١٥٦	بالقوى الدو حانية تحيط كل قريب	
١٥٥	مطلب امداد الولى جميع ما فى	٢٥٢	١٥٦	و بعيد من العرش الى العرش	
١٥٧	العالم بجميع ما يحتاجونه و سماعه		١٥٨	مطلب عد بعض من اعطى السمع	٢٥٢
١٥٧	اصواتهم معانى ان واحد لا يشغله شئى عن		١٥٨	المحيط المستمر	
١٥٧	شئى ويكون مدده فيه عن النبى ﷺ		١٥٨	مطلب الوهابية بدعوتهم الشرك	٢٥٤
١٥٩	مطلب جليل برهان ربانان على رد كل	٢٥٢	١٦٠	فى هذه هم المشركون	
١٥٩	ما تدعى الوهابية من الشرك فى اثبات		١٦٠	مطلب اثبات البصر المحيط الروحاني	٢٥٥
١٦١	علم او سمع او بصر بعيد بعاء		١٦٢	با لقرآن العظيم	
١٦١	الله تعالى ولومحيطه بكل شئ فى العالم		١٦٢	مطلب منه نبينا ﷺ هو الاصل	٢٥٧
	مطلب بصر الكليم والحبیب الجسماني	٢٥٤		لكل فضل له فى الاصل	
	مطلب عظيم كل فضيلة ومعجزة	٢٥٦			
	و كرامة لنبي فهو ثابتة لنبينا ﷺ				
	فاذا رأينا ثبوتها لاحد حكمنا لثبوتها				
	له ﷺ ولا نحتاج الى دليل اخر والعبارة				
	للحقيقة دون الصورة				

نمبر شمار	مختصر فوائد كتاب	نمبر شمار	نمبر صفحه	مختصر فوائد كتاب وحاشية	نمبر صفحه
١٦٣	مطلب منه لم تحصل وليست تحصل ولن تحصل ابدا لاحد من العلمين نعمة ولا فضيلة الا منه ﷺ	٢٥٧	١٦٤	مطلب منه كل فضل ظل فضله ومستعار منه ﷺ	٢٥٩
١٦٥	مطلب منه لا ينفذ امر الا منه ﷺ ولا صارف لامره	٢٥٩	١٦٦	مطلب نفيس يغفل عنه كثير من الناس في اثبات المطالب بالقرآن العظيم	٢٥٩
١٦٧	مطلب ذكر ما يعد خصائصا للانبياء السابقين و امانة ثبوتها جميعا للنبينا ﷺ	٢٦٠	١٦٨	مطلب له ﷺ الفضل من كل وجه عن كل العالمين لا فضل لاحد عليه في شئ اصلا	٢٦٢
١٦٩	مطلب ذكر صاحب البردة والهمزة رضى الله تعالى عنه	٢٦٢	١٧٠	اليه البيضاء و ثعبان و احياء الموتى و ابراء الاكمة و الابرص و جوابه	٢٦٣
١٧١	مطلب كان ﷺ قادر اعلى احياء الموتى و تبيير الجبال و تقجير الانهار و قلب الصخور ذهبا لكن لم يفعله قصدا و في الابريز يقدر الولي على اهلاك كل البر في لمحلة لكن ليس له ان يفعل	٢٦٣	١٧٢	مطلب هو ﷺ عالم بجميع احوال الكل	٢٦٤
١٧٣	ف خلق المسيح كهياة الطير و الجواب	٢٦٥	١٧٤	ف مسجود الملكة لادم و الجواب	٢٦٧
١٧٥	مطلب انما سجدت الملكة لنوره ﷺ في جبهة آدم (عليه السلام)	٢٦٧	١٧٦	ف ملك سليمان و الجواب	٢٦٧
١٧٧	مطلب باسمه ﷺ جرت سفينة نوح و به سخرت الشياطين لسليمن عليهما الصلاة و السلام و اسمه كان نقش خاتم سليمان و به ملك ذلك الملك العظيم	٢٦٧	١٧٨	مطلب في نسيم الرياض لا حاكم سواه ﷺ فهو حاكم غير محكوم	٢٦٨
١٧٩	مطلب ترك ﷺ صورة الملك بالاختيار	٢٦٩	١٨٠	ف اولية كسوة الخليل يوم القيمة الجواب	٢٧٠
١٨١	مطلب تقرير ان لنبي ﷺ و الانبياء و الاولياء و لشهداء يكونون في الحشر كاسين و انما العرى للعامة	٢٧٣	١٨٢	ف افاقة الكلبي و الجواب	٢٧٦
١٨٣	مطلب في عدد النفخات	٢٧٨	١٨٤	مطلب صديق يوم القيمة للانبيا و الصديقين و الشهداء صلوات الله تعالى و سلامه عليهم	٢٨٥
١٨٥	مطلب على فرض الصعق فنبينا ﷺ الفضل في الصعق و الافاقة جميعا	٢٨٦	١٨٦	مطلب عرضت عليه ﷺ الامة بجميع اعمالها و الخلائق بجميع احوالها في حيوة الدنيوية مرارا	٢٨٨

نمبر شمار	مختصر فوائد كتاب	نمبر صفحه	نمبر شمار	مختصر فوائد كتاب وحاشية	نمبر صفحه
١٨٧	ف قول ابن مسعود الافتاح القريب و جوابه يوجهين	٢٨٩	١٨٨	ف قول حجة الاسلام و خمسة اجوبة	٢٩١
١٨٩	مطلب ليس العلم بحصول الصورة بل حصول الصورة ان كان فبالعلم	٢٩٣	١٩٠	مطلب تقسيم علمه تعالى الى فعلى و انفعالي نزعة باطلة فلسفية	٢٩٤
١٩١	مطلب الانبياء يعلمون جميع المخلوقات باشخاصها و احوالها و يعلمون حكمة الله تعالى في خلق كل فرد و كل حال	٢٩٥	١٩٢	تذييل جليل و تكميل جميل	٢٩٨
١٩٣	قمع شبهات الهند	٢٩٨	١٩٤	آيات قل لا يعلم و لم نقصصهم و قالوا لا علم لنا و الاشارة الى الاجوبة	٢٩٨
١٩٥	ف آية فلا تعلم نفس ما اخفى و خمسة اجوبة	٢٩٩	١٩٦	آية و ما يعلم جنود ربك و خمسة اجوبة	٣٠٢
١٩٧	قف على بغض الوهابية له ﷺ و الانبياء و الاولياء عليهم السلام	٣٠٤	١٩٨	ف آية او ننسها و خمسة اجوبة	٣٠٥
١٩٩	مطلب النسيان و الذهول في اللغة و العرف بمعنى و التفرقة اصطلاح حادث فلسفي	٣٠٧	٢٠٠	مطلب هل يجوز عليه الصلاة و السلام النسيان	٣٠٨
٢٠١	ف آية لا تقولن لشي اني فاعل و جوابات	٣٠٩	٢٠٢	ف آية ما ادرى ما يفعل بي و عشرة اجوبة	٣١٢
٢٠٣	ف آية اميته ﷺ و انه لا يعلم الكتابة و جوابان	٣١٠	٢٠٤	مطلب احاديث كتابه اسمه ﷺ و الصديق الاكبر في السموات و على العرش	٣١٧
٢٠٥	مطلب هل كتب النبي ﷺ بيده الشريفة شيئا و بسط القول في ذلك	٣٢٩	٢٠٦	مطلب رسم المصحف الشريف كله توقيف من النبي ﷺ	٣٣٣
٢٠٧	مطلب كل ولي اُمي مفتوح عليه يعرف كل قلم في الدنيا من لدن آدم عليه الصلاة و السلام الى يوم القيمة	٣٣٤	٢٠٨	ف آية و ان تعد و انعمة الله و ثمانية اجوبة	٣٣٥
٢٠٩	آية و ما علمنه الشعرا و اربعة اجوبة	٣٣٨	٢١٠	مطلب كان ﷺ يعرف الشعر و الكتابة اتم معرفة و كان منزها عن فعلهما	٢٣٩
٢١١	قف على نفيسة في معنى كم يمة و ما علمناه لشعر	٣٣٤	٢١٢	مطلب ذكر ثلاث اربعين من احاديث جئت على الوزن العروضي	٣٤٩
٢١٣	ذكر بعض ضلالات الكنكوهية	٣٦٢	٢١٤	النظر السادس في معنى خمس لا يعلن الا الله	٣٦٦
٢١٥	مطلب ذكر في مقام الحمد لا يجب الاختصاص مطلقا	٣٦٧	٢١٦	مطلب العدد لا ينفي الزائد	٣٦٧
٢١٧	مطلب نكتة تخصيص ذكر الخمس	٣٦٨	٢١٨	حصر العلم في الله يوجب النفي عن عباد الله و كذا كل ما يصح ان يظهر	٣٧٢
٣١٩	عباده مطلب اش و سواد بن قارب رضى الله تعالى عنه و بيان رده على الوهابية بوجوه في الشفاعة و الاشتغاة و الاغناء	٣٧٢	٢٢٠	مطلب ثبوت علم الغيب تفصيلا	٣٧٨

بسم الله الرحمن الرحيم
نحمده ونصلي على رسوله الكريم

الحمد لله علام الغيوب + غفار الذنوب + ستار العيوب + المظهر من ارتضى من رسول على السر المحبوب + وا فضل الصلابة واكمل السّلام على ارضى من ارتضى واحب محبوب + سيّد المطلعين على الغيوب الذى علمه ربه تعليما + وكان فضل الله عليه عظيما + فهو على كل غائب امين + وماهو على الغيب بضنين + ولا هو بنعمة ربه بمجنون + مستور عنه ماكان اويكون + فهو شاهد الملك والملكوت + ومشاهد الجبار والجبروت + مازاغ البصر وماطغى + افتخروته على مايرى + نزل عليه القرآن تبيان لكل شى فاحاط بعلوم الاولين والآخرين + و بعلوم لا تنحصر بحد + و ينحسر دونها العد + ولا يعلمها احد من العلمين + فعلوم ادم + وعلوم العالم + وعلوم اللوح وعلوم القلم + كلها قطرة من بحار علوم حبيبنا صلى الله تعالى عليه وسلم + لان علومه ومايدريك ما علومه + عليه صلوات الله تعالى وتسليمه + هي اعظم راحة + واكبر غرفة من ذلك البحر الغير المتناهى + اعنى العلم الا زلى الالهى + فهو يستمد من ربه والخلق يستمدون منه + فما عندهم من العلوم انماهى له وبه ومنه وعنه .

وكلهم من رسول الله ملتصق
وواقفون لديه عند حدهم
غرفا من البحر او رشفوا من الديم
من نقطة العلم او من شكلة الحكم

صلى الله تعالى عليه وسلم وعلى اله وصحبه وبارك وكرم . امين

نمبر شمار	مختصر فوائد كتاب	نمبر صفحه	نمبر شمار	مختصر فوائد كتاب و حاشية	نمبر صفحه
٢٢١	مطلب علم ما فى الارحام	٣٧٩	٢٢٢	مطلب اطلاق لفظ كل شى واختلاف معاني باختلاف العمل	٣٩٨
٢٢٣	مطلب بصره تعالى يعلم الموجودات دون المعلوم	٢٩٩	٢٢٤	مطلب للازل والأب اطلاق ن	٤٠٥
٢٢٥	مطلب علم ما فى الارحام	٣٧٩	٢٢٦	مطلب علم ما فى الارحام	٣٧٩
٢٢٧	مطلب علم ما فى الارحام	٣٧٩	٢٢٨	مطلب علم ما فى الارحام	٣٧٩
٢٢٩	مطلب علم ما فى الارحام	٣٧٩	٢٣٠	مطلب علم ما فى الارحام	٣٧٩
٢٣١	مطلب علم ما فى الارحام	٣٧٩	٢٣٢	مطلب علم ما فى الارحام	٣٧٩
٢٣٣	مطلب علم ما فى الارحام	٣٧٩	٢٣٤	مطلب علم ما فى الارحام	٣٧٩
٢٣٥	مطلب علم ما فى الارحام	٣٧٩	٢٣٦	مطلب علم ما فى الارحام	٣٧٩
٢٣٧	مطلب علم ما فى الارحام	٣٧٩	٢٣٨	مطلب علم ما فى الارحام	٣٧٩
٢٣٩	مطلب علم ما فى الارحام	٣٧٩	٢٤٠	مطلب علم ما فى الارحام	٣٧٩
٢٤١	مطلب علم ما فى الارحام	٣٧٩	٢٤٢	مطلب علم ما فى الارحام	٣٧٩
٢٤٣	مطلب علم ما فى الارحام	٣٧٩	٢٤٤	مطلب علم ما فى الارحام	٣٧٩
٢٤٥	مطلب علم ما فى الارحام	٣٧٩	٢٤٦	مطلب علم ما فى الارحام	٣٧٩
٢٤٧	مطلب علم ما فى الارحام	٣٧٩	٢٤٨	مطلب علم ما فى الارحام	٣٧٩
٢٤٩	مطلب علم ما فى الارحام	٣٧٩	٢٥٠	مطلب علم ما فى الارحام	٣٧٩
٢٥١	مطلب علم ما فى الارحام	٣٧٩	٢٥٢	مطلب علم ما فى الارحام	٣٧٩
٢٥٣	مطلب علم ما فى الارحام	٣٧٩	٢٥٤	مطلب علم ما فى الارحام	٣٧٩
٢٥٥	مطلب علم ما فى الارحام	٣٧٩	٢٥٦	مطلب علم ما فى الارحام	٣٧٩
٢٥٧	مطلب علم ما فى الارحام	٣٧٩	٢٥٨	مطلب علم ما فى الارحام	٣٧٩
٢٥٩	مطلب علم ما فى الارحام	٣٧٩	٢٦٠	مطلب علم ما فى الارحام	٣٧٩
٢٦١	مطلب علم ما فى الارحام	٣٧٩	٢٦٢	مطلب علم ما فى الارحام	٣٧٩
٢٦٣	مطلب علم ما فى الارحام	٣٧٩	٢٦٤	مطلب علم ما فى الارحام	٣٧٩
٢٦٥	مطلب علم ما فى الارحام	٣٧٩	٢٦٦	مطلب علم ما فى الارحام	٣٧٩
٢٦٧	مطلب علم ما فى الارحام	٣٧٩	٢٦٨	مطلب علم ما فى الارحام	٣٧٩
٢٦٩	مطلب علم ما فى الارحام	٣٧٩	٢٧٠	مطلب علم ما فى الارحام	٣٧٩
٢٧١	مطلب علم ما فى الارحام	٣٧٩	٢٧٢	مطلب علم ما فى الارحام	٣٧٩
٢٧٣	مطلب علم ما فى الارحام	٣٧٩	٢٧٤	مطلب علم ما فى الارحام	٣٧٩
٢٧٥	مطلب علم ما فى الارحام	٣٧٩	٢٧٦	مطلب علم ما فى الارحام	٣٧٩
٢٧٧	مطلب علم ما فى الارحام	٣٧٩	٢٧٨	مطلب علم ما فى الارحام	٣٧٩
٢٧٩	مطلب علم ما فى الارحام	٣٧٩	٢٨٠	مطلب علم ما فى الارحام	٣٧٩
٢٨١	مطلب علم ما فى الارحام	٣٧٩	٢٨٢	مطلب علم ما فى الارحام	٣٧٩
٢٨٣	مطلب علم ما فى الارحام	٣٧٩	٢٨٤	مطلب علم ما فى الارحام	٣٧٩
٢٨٥	مطلب علم ما فى الارحام	٣٧٩	٢٨٦	مطلب علم ما فى الارحام	٣٧٩
٢٨٧	مطلب علم ما فى الارحام	٣٧٩	٢٨٨	مطلب علم ما فى الارحام	٣٧٩
٢٨٩	مطلب علم ما فى الارحام	٣٧٩	٢٩٠	مطلب علم ما فى الارحام	٣٧٩
٢٩١	مطلب علم ما فى الارحام	٣٧٩	٢٩٢	مطلب علم ما فى الارحام	٣٧٩
٢٩٣	مطلب علم ما فى الارحام	٣٧٩	٢٩٤	مطلب علم ما فى الارحام	٣٧٩
٢٩٥	مطلب علم ما فى الارحام	٣٧٩	٢٩٦	مطلب علم ما فى الارحام	٣٧٩
٢٩٧	مطلب علم ما فى الارحام	٣٧٩	٢٩٨	مطلب علم ما فى الارحام	٣٧٩
٢٩٩	مطلب علم ما فى الارحام	٣٧٩	٣٠٠	مطلب علم ما فى الارحام	٣٧٩

وبعد فقد اتاني وأنا حل بالبلد الحرام - سؤال من بعض الهنود في علم سيد الانام - عليه وعلى اله وصحبه افضل الصلاة والسلام - وقت العصر يوم الاثنين لخمس بقين من ذي الحجة عام الف و ثلا ثمائة وثلث وعشرين من هجرة من اتم الحجة - واوضح المحجة - عليه من الصلوات اكملها - ومن التسليمات افضلها - واظنه ناشئا من بعض الوهابية الذين قد سبوا الله ورسوله صلى الله تعالى عليه وسلم سبا واشاعوا بذلك في الهند كتبوا - وذلك لان السني ان احتاج ههنا ان يسأل علما - فهذا بلد الله الامين ممتليى بحمد الله علما وعلما - فمن كان عند البحار الزواجر - فما مضيه الى نهر في الاخر علا ان ساداتنا علماء مكة المكرمة حفظهم الله تعالى قد شرحوا مسئلة علمه صلى الله تعالى عليه وسلم - وسائر المسائل التي يخالف فيها الوهابي الاظم لا مرة ولا مرتين - وقد كشفوا الرين - وافادوا الزين - وابدوا الشين واقاموا على الوهابية الحين وهذا العبد الضعيف - بفضل ربه القوى اللطيف - ابا عن جد في خدمة السنة الزهراء - مقيم على الوهابية الطامة الكبرى - صنف كتابا تزيد على مائتين^١ ودعا كبيرا لهم الى المناظرة لا كرة ولا كرتين.

حاشية^١ اي في الرد على الوهابية والا فقد بلغت بحمد الله اربع مئة منها فتاوى في اثني عشر مجلدا كبار ١٢

فما احارا حد منهم جوابا - وبهت الذين كانوا يسبون نبينا سبابا - وكانوا ينسبون الى ربنا كذبا كذابا - فهربوا وشرردوا - وما توا وخدموا - ومن بقى منهم فسترون انشاء الله تعالى ان سيموت - حائرا باثرا وهو احرص مبهوت - فهذا ما يغيبهم وقد علموا اني بمكة منقطع عن كتيبي - مشغل بزيارة بيت ربي - مستعجل الى بلد مولاي وحيبي - صلى الله تعالى عليه وسلم فاثاروا هذا السؤال - طمعا منهم ان يمنعني الاستعجال - وشغل البال - وفقدان

الكتاب عن ابانة الجواب فيكون في ذلك عيد لهم ومسرة ونوع عوض عما اصابهم من المعرة أن سكت أيضا مرة كما اسكت كبراء هم الف مرة و جهلوا ان هذا الدين المتين مأمون وكل من ينصره منصور ومصون وانما امر الله اذا اراد شيئا ان يقول له كن فيكون فهذا ما فهمت من هذا السؤال والعلم بالحق عند ذي الجلال فالاحسن تقسيم الجواب الى قسمين قسم للسائل المستفيد و اخر على الصائل العنيد ليصل كلا ما يستاهله ويجاوب كل بما هو اهله

القسم الأول

النظر الاول
في محامل
نصوص
النفي
والاثبات

القسم
الاول

في كشف الحجاب عن وجه الصواب في هذا الباب وفيه انظار تنتقى
الباب النظر الاول اعلم ان ملاك الامر ومناط النجاة الايمان بالكتاب كله و
ماضل اكثر من ضل الا انهم يؤمنون ببعض الكتاب ويكفرون ببعض كالتدريية امنوا بقوله
تعالى وما ظلمنهم ولكن كانوا انفسهم يظلمون وكفروا بقوله تعالى والله خلقكم و
ما تعملون والجبرية امنوا بقوله تعالى وما تشاؤون الا ان يشاء الله رب الغلطين و
كفروا بقوله تعالى ذلك جزينهم ببغيهم وانا لصدقون والخوارج امنوا بقوله تعالى و
ان الفجار لفي جحيم يصلونها يوم الدين وكفروا بقوله تعالى ان الله لا يغفر ان
يشرك به ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء ومرجئة الضلال امنوا بقوله تعالى لا تقنطوا
من رحمة الله ان الله يغفر الذنوب جميعا انه هو الغفور الرحيم وكفروا بقوله تعالى
من يعمل سوءا يجزيه وامثال ذلك كثير وفي كتب الكلام شهير والقران العظيم الذي
نص انه لا يعلم من في السموات والارض الغيب الا الله نص ايضا انه لا يظهر على
غيبه احدا الا من ارتضى من رسول وقال وما كان الله ليطلعكم على الغيب ولكن

الله يجتبي من رسله من يشاء وقال و ما هو على الغيب بضنين وقال و علمك ما لم تكن تعلم و كان فضل الله عليك عظيما وقال تعالى ذلك من انباء الغيب نوحيه اليك و ما كنت لديهم اذ اجمعوا امرهم وهم يمكرون وقال تعالى ذلك من انباء الغيب نوحيه اليك و ما كنت لديهم اذ يلقون اقلامهم ايهم يكفل مريم وما كنت لديهم اذ يختصمون وقال تعالى تلك من انباء الغيب نوحيها اليك الى غير ذلك من الايات فهذا ربنا تبارك و تعالى قد نفى نفيا لامر له و اثبت اثباتا لا ريب فيه فالكل حق والكل ايمان - ومن انكر شيئا منهما فقد كفر بالقران - فمن نفى مطلقا و لم يثبت بوجه فقد كفر بايات الاثبات - ومن اثبت مطلقا و لم ينف بوجه فقد كفر بايات النافيات - والمؤمن يؤمن بالكل - ولا تتفرق به السبل - وهما لا يمكن لهما مورد واحد - فوجب الفحص عن الموارد **فاقول** و حول ربي احول - وفي ميدان التحقيق اجول - و على من لبس و دلس اصول - ان للعلم قسمة ^١ بحسب المصدر و قسمة بحسب المتعلق بفتح اللام و تتشعب منها قسمة اخرى بحسب وجه التعلق اما الاولى فهي ان العلم اما ^٢ ذاتي ان كان مصدره ذات العالم لا مدخل فيه لغيره عطاء ولا تسبيبا.

حاشية ^١ الله در المؤلف في هذا التقسيم المشتمل على غاية التبيين و التفهيم الذي لم يبق معه غبار في الفرق بين علم الله و علم العباد و ازاح به ما قد يتوهمه القاصرون من عبارات اهل السنة و التحقيق ان النبي صلى الله عليه وسلم يعلم الغيب من المساواة المبنية على عدم التدبر في كلامهم رضي الله تعالى عنهم فيما انوره من كلام و ارشقه من استدلال يتلأأ هكذا هكذا والا فلا لا اه كتبه العبد الفقير حمدان الوئيسي المالكي المدرس بالحرم النبوي الشريف غفر الله له آمين مدنيه حمدانيه هذا اول الحواشي التي شرف بها كتابي علامة المغرب فضيلة مولينا حمدان حمد سعيه الرحمن آمين والحمد لله رب العلمين اه منه حفظه ربه تعالى

انظر ص ٣٧ من رسالة رقم ١٢ الى علي خاتمة المصالح

حاشية ^٢ هذا تقسيم واضح جلي نطق به علماء الاسلام في غير ما موضع و في نفس مسائلنا هذه مسألة علم الغيب و سيأتي عن الامام الاجل ابي زكريا النووي و الامام ابن حجر المكي التصريح بان المنفى عن الخلق هو العلم الاستقلالي و العلم المحيط الكلي ولكن العجب ممن يومن بصحة هذه التقسيمات ثم يدندن عليها بانها وان كانت صحيحة في نفسها لكنها من التدقيقات الفلسفية التي لا يعتبرها علماء الشرع و ارباب العقول السليمة في فهم معاني الكتاب والسنة الى ان ادعى ان في ذلك ايقاعا للمسلمين في حيرة عظيمة و حلا لعري الدين الوثيقة ثم لم يلبث الا قليلا ان جاء بالنقل المذكور عن الامامين الجليلين النووي وابن حجر و حملهما العلم في ايات النفي على العلم المستقل والمحيط فكانهما لم يكونا عنده من علماء الشريعة ولا من ارباب العقول السليمة و اوقعا المسلمين في حيرة عظيمة و حلا معاذ الله عري الدين الوثيقة فان كانا كذلك اجارهما الله عن ذلك فلم يحتج بهما ويستند بكلاهما جاعلا اياهما من ائمة الدين ولا حول ولا قوة الا بالله العلي العظيم اه منه حفظه ربه **حاشية**

و اما عطائي اذا كان بعباء ^١ غيره فالاول مختص بالمولى سبحانه و تعالى لا يمكن لغيره و من اثبت شيئا منه و لو ادنى من أدنى من أدنى من ذرة لاحد من العالمين فقد كفر و اشرك - و بار و هلك - والثاني مختص بعباده عزجلاله لا امكان له فيه و من اثبت شيئا منه لله تعالى فقد كفر و اتى بما هو اخنع و اشنع من الشرك الاكبر.

حاشية ^١ اعلم ان ما كان بسبب من غيره لا بد ان يكون بعباء غيره فان سببية الغير لا مدخل لها الا في علوم الخلق وهي جميعا بعباء الله تعالى فالشيخ مثلا سبب في علم التلميذ والمعطى هو الله سبحانه فلا يتصور ما يكون بسبب غيره لا بعباء غيره حتى يكون واسطة بين القسمين فتثبت اه منه حفظه ربه **جديده**

لان المشرك من يسوى بالله غيره وهذا جعل غيره اعلى منه حيث افاض عليه علمه و خيره و اما الثانية فهي ان العلم علما مطلق العلم و اعني به المطلق الاصولي الذي

يقتضى اثباته ثبوت فرد ما و يقضى نفيه بانتفاء جميع الافراد و هو الفرد المنتشر او الطبيعة المتمكنة من اى فرد شاءت كما حققه خاتمة المحققين سيدى الوالد قدس سره الماجد فى كتابه المستطاب اصول الرشاد لقمع مبانى الفساد فالقضية الايجابية ههنا موجبة جزئية تعم الكلية والسلبية سالبة كلية^١

حاشية لطيفة اناسئلنا من ايام الابد وما ذكر بعد ما هل يعلم المولى سبحانه وتعالى عدد ما فان قيل لا فما الشعب هذا النفى وان قيل نعم لزم تناهى تلك الاشياء لان العدد المعين لا يعرض الا المتناهى لانه محصور بين حاصرين ولا نه لا يزيد على ما قبله الا بواحد وكذا هو على ما قبله وهكذا الى الواحد والزائد على متناه بمتناه متناه بل يقال كما فى الفتاوى السراجية ان المولى سبحانه وتعالى يعلم ان لا عددها اقول وهذه رعاية ادب كما اشرت اليه والا فلعلم عد لما لا عد له جهل يجب نفيه فلو اختير الشق الاول لم يكن الا كقوله عزوجل ويقولون هؤلاء شفعاؤنا عند الله قل اتنبون الله بما لا يعلم فى السموات ولا فى الارض سبحانه وتعالى عما يشركون اه منه حفظه **جديده**

والعلم المطلق واعنى به مؤدى اداة العموم والاستغراق الحقيقى الذى لا يثبت الا بثبوت جميع الافراد و ينتفى بانتفاء فرد ما فالموجبة ههنا كلية والسالبة جزئية و يتنوع هذا التعلق الى وجهين جهة الاجمال وجهة التفصيل بحيث يمتاز فيه كل معلوم و ينحاز فيه كل مفهوم اعنى ما علمه العالم كلا أو بعضا فهى اربعة اقسام واحد منها مختص بالله سبحانه وتعالى وهو العلم المطلق التفصيلى المدلول بقوله تعالى وكان الله بكل شئ عليما فان ربنا تبارك وتعالى يعلم ذاته الكريمة وصفاته الغير المتناهية والحوادث التى وجدت والتى توجد غير متناهية الى ابد الابد والممكنات التى لم توجد ولن توجد بل والمحالات باسرها فليس شئ من المفاهيم خارجا عن علمه سبحانه وتعالى يعلمها جميعا تفصيلا تاما ازلا ابدا وذاته سبحانه وتعالى غير متناهية وصفاته غير متناهيات وكل صفة

طالبت معلوما ته تعالى غير متناهية في غير متناه ولا يمكن حصول ما لها المخالف

منها غير متناهية و سلاسل الاعداد غير متناهية^١ وكذا ايام الابد وساعاته و اناته وكل نعيم من نعيم الجنة وكل عذاب من عقوبات جهنم و انفاس اهل الجنة و اهل النار

حاشية بل اقول هذا المعلوم وجده من معلوماته سبحانه غير متناه فى غير متناه فضلا عن المعلومات الاخرى اليه اشرت بقولى سلاسل بالجمع وذلك لان واحد اثنين ثلاثة الى اخره غير متناه وان اخذنا الافراد واحد ثلاثة خمسة الى اخره غير متناه وان اخذنا الزوجات اثنين اربعة ستة الى اخره غير متناه وان اخذنا من الواحد بفصل مثنى واحد اربعة سبعة عشرة الى اخره غير متناه او من الاثنين كذلك اثنين خمسة ثمانية احد عشر الى اخره غير متناه او من الواحد بفصل ثلاثة ثلاثة واحد خمسة تسعة ثلاثة عشر الى اخره غير متناه او من الاثنين بفصل مثلث اثنين ستة عشرة اربعة عشر غير متناه وهكذا بفصل الاعداد الغير المتناهية وكذا ان اخذنا من كل عدد بضم مثله واحد اثنين اربعة ثمانية الى اخره غير متناه او بضم مثليه واحد ثلاثة تسعة سبعة وعشرون الى اخره غير متناه وكذا بثلاثة امثاله و اربعة الى ما لا يتناهى وان شوشنا و لم نراع نظاما فغير متناه فى غير متناه وان لم نراع الترتيب ايضا فغير متناه فى غير متناه وان اخذنا الاموال واحد اربعة تسعة ستة عشر الى اخره غير متناه و المكعبات واحد ثمانية سبعة وعشرين اربعة وستين الى اخره غير متناه او اموال المال او اموال الكعب او كعوب الكعب الى ما لا يتناهى من القوى المتصاعدة فالكل غير متناه ويقابل كل ما ذكرنا سلاسل المتنازلات كالجزر و جزء الكعب و جزء ما ل المال الى ما لا نهاية له والكسور كالنصف والثلث والرابع الى ما لا يتناهى والكل غير متناه و جميع تلك السلاسل الغير المتناهية فى غير المتناهية فى غير المتناهية معلومات له سبحانه وتعالى ازلا ابدا تفصيلا تاما وما هى الانواع واحد من انواع معلوماته الغير المتناهية فسبحان من جل عن ادراك العقول والافهام . وتعالى ان تصل الى سرادق عزه وجلاله التخليلات والاهام فله الحمد وعلى نبيه الكريم الصلاة والسلام عدد جميع معلومات ربنا ذى الجلال والاکرام اه منه حفظه ربه مكيه

ولمحاتهم وحركاتهم^١ و غير ذلك كلها غير متناه والكل معلوم لله تعالى ازلا ابدا باحاطة

تامة تفصيلية ففي علمه سبحانه و تعالى سلاسل غير المتناهية بمرات غير متناهية بل له سبحانه وتعالى^٢

حاشية^١ انظر الى هذه الاشياء التي عددتها مما لا يتناهى و تصر يحاتى ان علم المخلوق لا يحيط بشئ من الامور الغير المتناهية بالفعل يظهر لك كذب من افتروا على القول بان احاطة علمه صلى الله تعالى عليه وسلم لا يستثنى منه شئ غير ذاته تعالى و صفاته فلعل الاعداد والايام والساعات والانات والنعم والعقاب والانفاس واللحاحات والحركات كل ذلك عند هم ذات الله تعالى او صفاته تسأل الله العافية اه منه حفظه ربه **جديده**

حاشية^٢ الحمد لله هذا الذى كتبت من عندى ايمانا برى ثم رايت التصريح به فى التفسير الكبير اذ يقول تحت كريمة وكذلك نرى ابراهيم سمعت الشيخ الامام الوالد عمر ضياء الدين رحمه الله تعالى قال سمعت الشيخ ابا القاسم الانصارى يقول سمعت امام الحرمين يقول معلومات الله تعالى غير متناهية و معلوماته فى كل واحد من تلك المعلومات ايضا غير متناهية وذلك لان الجوهر الفرد يمكن وقوعه فى احياز لانهاية لها على البدل ويمكن اتصافه بصفات لانهاية لها على البدل الى اخره قال و حصول المعلومات التى لانهاية لها دفعة واحدة فى عقول الخلق محال فاذن لا طريق الى تحصيل تلك المعارف الا بان يحصل بعضها عقيب بعض لا الى نهاية و لا الى آخر فى المستقبل فلهذا السبب والله تعالى اعلم لم يقل وكذلك اريتاه ملكوت السموات والارض بل قال وكذلك نرى ابراهيم ملكوت السموات والارض وهذا هو المراد من قول المحققين السفر الى الله له نهاية و اما لسفر فى الله فانه لا نهاية له والله تعالى اعلم اه^{١٢} منه حفظه ربه **مدنيه**

فى كل ذرة علوم لا تتناهى لان لكل ذرة مع كل ذرة كانت او تكون او يمكن ان تكون نسبة بالقرب والبعد والجهة مختلفة فى الازمنة باختلاف الامكنة الواقعة والممكنة من اول يوم الى ما لا اخر له والكل معلوم له سبحانه وتعالى بالفعل فعلمه عز جلاله غير متناه فى غير متناه فى غير متناه كانه مكعب غير المتناهى على اصطلاح الحساب ان العدد

اذا ضرب فى نفسه كان مجذورا فاذا ضرب المجذور فى ذلك العدد كان مكعبا وهذا جميعا واضح عند كل من له من الاسلام نصيب و معلوم ان علم المخلوق لا يحيط فى ان واحد بغير المتناهى كما بالفعل تفصيلا تاما بحيث يمتاز فيه كل فرد عن صاحبه امتيازاً كلياً فانه لا يكون الا باللاحظ اليه بخصوصه واللاحاظات الغير المتناهية لاتتأتى فى ان واحد فعلم المخلوق الحاصل بالفعل و ان كثر ما كثر حتى يشمل كل^١

حاشية^١ قال العلامة الشهاب رحمه الله تعالى تحت قوله تعالى اعلم غيب السموات والارض واعلم ما تبذرون وما كنتم تكتمون قال الطيبي رحمه الله تعالى معلومات الله تعالى لانهاية لها و غيب السموات والارض وما يبذرون وما يكتمونه قطرة منه^{١٢} منه **جديده** ما فى العرش والفرش من اول يوم الى اليوم الاخر والوف الالف امثال ذلك لا يكون قط الامتناهى بالفعل^١

حاشية^١ قوله قط الا متنا هيا بالفعل انظر الى هذه التصريحات الجلية وقد تكررت فى هذا المبحث ان علم المخلوق لا يحيط بغير المتناهى بالفعل واقد راذن قدر فية من افتروا على القول با حاطته جميع المعلومات التى لا تتناهى فالذى رد ردا صريحا بالغا على حصول علم واحد من غير المتناهىات بالفعل لمخلوق كيف يقول با حاطة الجميع ويا ليتهم قالوه ان لم يكن فى رسالتى تعرض لهذه المسألة نفيا ولا اثبا تا فما كانت نسبته اذ ذاك الا فرية اما وانا صرحت بنفيه فى مواضع عديدة فالنسبة اذن مركبة من الفرية والعناد والمكابرة والداد ولكن لاعز وانجاءت على ايدى الوهابية اهل الفساد فانهم متعودون بامثال هذه الشنائع وهى عندهم من احسن البضائع فظهر ان كل ما تكلمت به الرسالة على احاطة علم الخلق بما لا يتناهى بالفعل نداء من بعيد ورد على و هم ما تصورته بل هى صورته تسأل الله العفو والعافية اه منه حفظه ربه **جديده**

لان العرش والفرش حدان حاصران و اول يوم الى اليوم الاخر حدان اخران وماكان

محصورا بين حاصرين لا يكون الا متناهيًا نعم يصح فيه عدم التناهي بمعنى لا تقف عند حد وهذا محال في الله سبحانه وتعالى لان علومه وصفاته جميعا متعالية عن التجدد فحصل ان اللاتناهي الكمي مخصوص بعلوم الله تعالى واللاتقف مختص بعلوم عباده و لا يحصل الاول لغيره **اقول** ولو قطعنا فيه النظر عما مر لكفى برهاننا عليه قوله تعالى وكان الله بكل شئ محيطا وذلك ان ذاته تعالى غير متناهية فلا يمكن لاحد من خلقه ان يعلمه كما هو بحيث يصح ان يقال الان عرف الله تعالى عرفانا تاما لم يبق بعده في المعرفة شئ فانه لو كان كذا لاحاط ذلك العلم بذاته تعالى فكان تعالى محاطا له وهو متعال عن ان يحيط به احد بل هو بكل شئ محيط وانما يتفاضل العلماء بالله من الانبياء والاولياء والصلحاء والمسلمين في علمهم بالله فلا يزالون يزدادون علما بعد علم الى ابد الأباد ولا^١ يقدر من علمه الا على القدر المتناهي ويبقى ابدا فيه ما لا يتناهي

حاشية^١ قوله ولا يقدر من علمه الى اخره عجا ممن سمع هذا ثم احتج لتقيص علمه صلى الله تعالى عليه وسلم بحديث الشفاعة فارفع رأسى فائتى على ربي بثناء و تحميد يعلمني قال (ص ١٦) فهذا ناطق بان الله يعلمه حينئذ مالم يعلمه قبل ذلك من الثناء وهذا يبطل الاحاطة المذكورة وقد كان سمع قولنا من قبل ان ذاته سبحانه وتعالى غير متناهية وصفاته غير متناهيات وكل صفة منها غير متناهية وان الغير المتناهي بالفعل لا يتعلق به علم المخلوق فعلمه صلى الله تعالى عليه وسلم في الآخرة بصفات آخر الله تعالى لم يعلمها من قبل كيف يقدر في الاحاطة المذكورة فاستشعر ورود ذلك فاجاب بانه ان كان مرادك انه صلى الله تعالى عليه وسلم ينطق حينئذ بكلام يدل على كنه ذات الله تعالى وحقيقة صفاته فهذا الايصاح و اطال في بيانه بلاطائل انه هي مسئلة مسلمة قد صرحنا بها قال وان كان مرادك غير ذلك ثبت بطلان الاحاطة المذكورة اه فانظر الى هذا الذي يزعم ان الله مع جميع صفاته داخل في ما كان من اول يوم ويكون الى اليوم الاخر ومحصور مثبت في اللوح وليس خارجا عنه الا كنه الذات وحقيقة الصفات فانما علم النبي صلى الله تعالى عليه وسلم من ذاته وصفاته في الآخرة علما

مطلب

لا يمكن لجميع علوم المخلوقين نسبة ما في الكم ايضا الى علم الخالق على ان لا كم لعلمه تعالى

جديد الم يعلمه في الدنيا فلا يخلو عن احد امرين اما ان يعلم كنه الله تعالى وكنه صفاته انه الذي كان خارجا عن اللوح المحفوظ اولا يكون علمه صلى الله تعالى عليه وسلم محيطا في الدنيا بما حصر في اللوح ولم يدرك اللوح لا يحصر الا المتناهي والعلوم المتعلقة بذاته وصفاته تعالى غير متناهية والانبياء يزدادون فيه علما الى الابد ولا يحصل لهم في شئ من الاوقات الا المتناهي والمتناهي لا يكون كنه غير المتناهي فلا يلزم شئ من المحذورين ولكن عدم التدبر يكون غطاء العين نسأل الله السلامة في الدارين . آمين ١٢ منه حفظه ربه تعالى **جديده**

فثبت ان احاطة احد من الخلق بمعلومات الله تعالى على جهة التفصيل التام محال شرعا و عقلا بل لو جمع علوم جميع العلمين او لا و اخرها لما كانت لها نسبة ما اصلا الى علوم الله سبحانه وتعالى حتى كنسبة حصة من الف الف حصة قطرة الى الف الف بحر وذلك لان تلك الحصة من القطرة متناهية وتلك البحار الزواجر ايضا متناهيات ولا بد للمتناهي من نسبة الى المتناهي فاننا لو اخذنا امثال تلك الحصة من البحار مرة بعد اخرى لا بد ان يأتي على البحار يوم تنفذ وتفنى لتناهيها اما غير المتناهي فكل ما اخذت منه امثال المتناهي وان كان بالغافي الكبير ما بلغ كان الحاصل متناهيًا ابدا والباقي فيه غير متناه ابا فلا يمكن حصول نسبة ابدا هذا^١ هو ايماننا بالله واليه اشار الخضر اذ قال لموسى عليهما الصلاة والسلام في نقرة العصفور من البحر ما قال فهذا قسم مختص بالله تعالى

حاشية^١ قوله هذا هو ايماننا بالله من تأمل كل ما تقدم في هذا المبحث لا سيما هذه الكلمات الاخيرة من قطع النسبة بين علم الخالق والمخلوق ايقن انه قد كذب والله وافترى من نسب الى برئ منه ادعاء المساواة بينهما وان لا فرق الا بالقدم والحدث نعم مع ذلك لا نحب اكفار من يقول به كما زعم في الموضوعات وذلك لان من العرفاء من نقل عنه ما يذهب الى هذا وهو سيدي ابوالحسن البكري قدس سره و من تبعه قال الشيخ العلامة العشماوى رحمه الله تعالى في شرح صلاة سيدي احمد البديوي الكبير رضى الله تعالى عنه ما نصه وفي كلام العلامة عمر الحلبي وقد سئل عن مقالة

رداخر

رداخر

رداخر

مطلب

الكلام على مقالة سيدي ابى الحسن البكري انه صلى الله عليه وسلم يعلم جميع علم الله تعالى

سيدى محمد البكرى المذكور وهى ان النبى صلى الله تعالى عليه وسلم كان يعلم جميع علم الله تعالى ما حاصله مقالة الشيخ هذه صحيحة اذ يجوز ان الله تعالى يهبه علمه ويطلعه عليه ولا يلزم من ذلك ان يدرك محمد صلى الله تعالى عليه وسلم مقام الربوبية اذ العلم المذكور ثابت لله تعالى بذاته وللمصطفى صلى الله تعالى عليه وسلم بتعليم الله تعالى اياه اه ثم قال اعنى العشماوى وقد ذكر لى بعض الاصحاب انه يلزم ان يساوى علمه صلى الله تعالى عليه وسلم علم الله تعالى اذا قلنا انه يعلم كل شئ فاجبته انه لا يلزم شئ من ذلك لان ذلك لله تعالى بالاصالة وله صلى الله تعالى عليه وسلم بالتبعية قال فاعجبه هذا الجواب واشتهاه اه وقد اشار الى قول سيدى ابى الحسن قدس سره هذا الشيخ عبد الحق المحدث الدهلوى فى مدارج النبوة فلم يكفر معاذ الله تعالى ولم يضل ولا ولا بل عبر عنه ببعض العرفاء وانما قال هذا الكلام بظاهره يخالف كثيرا من الادلة فالله اعلم ما اذا اراد به قائله اه بالمعنى و سياآتكم فى النظر الثانى التنصيص بان ادعاء احاطة علومه صلى الله تعالى عليه وسلم بجميع المعلومات الالهية خطأ باطل ولكن الرزية كل الرزية من يرى كل هذا ثم يفترى و على مثل الكذب الصريح يجترى ولا حول ولا قوة الا بالله العلى العظيم ويهون الامران منشأ هذه الفرية هم الوهابية خذ لهم الله تعالى وهم على الله ورسوله يفترون فمن بقى و عمن يفترون نسأل الله العفو والعافية فان قلت الم يقل فى الموضوعات من اعتقد تسوية علم الله ورسوله يكفر اجماعا كما لا يخفى اه **اقول** ان اراد للتسوية من كل وجه فنعم اذ يلزم قدم غيره تعالى وغناه عنه عز وجل كما عرفت مما ذكرنا من الفروق ولا يمس قول هؤلاء العرفاء لما سمعت من كلماتهم فهذا لا يقول به مسلم ولا من يقول به مسلم وان اراد مجرد التسوية فى المقدار كما هو ظاهر كلامه حيث بناه على زعم ابن القيم ان الذين سماهم بخلوه غلاة عندهم ان علم رسول الله منطبق على علم الله سواء بسواء فكل ما يعلم الله يعلم رسوله اه فلا وجه للاكفار فانه لم يرد نص قط فضلا عن القطعى الضرورى ان الاعلام الالهى عن بعض العلوم محجور بل الله على كل شئ قدير وحصر علم فى الله تعالى لا ينفيه عن عباد بعبادته و امداده كما سياأتى ولو اتى الاكفار من هذا الباب لزم والعيان بالله تعالى اكفار العلماء والاولياء القائلين بانه صلى الله تعالى عليه وسلم اعطى علم الساعة وامر بكتماها كما سيتبين لك وهذا الناقل عن الموضوعات

اعترف بنفسه فى اخر رسالته ان من المتأخرين والصوفية من ذهب الى اعطاء الخمس ثم لم يكفر هم ولا صرح بتضليلهم اما عدم الاحاطة بغير المتناهى فمسألة عقلية ليس عليها من الشرع دليل و ليس انكار كل مسألة عقلية كفرا ما لم يكن فيه انكار شئ من الدين بل قد رأيت فى كلام امام الحقائق سيدى محى الدين رضى الله تعالى عنه تجويز حصول ذلك لكن لم يجزم به واما العلم بكهنة تعالى فقد اختلفوا فى جوازه ونسب فى شرح المواقف منعه الى بعض اصحابنا كالغزالي وامام الحرمين قال ومنهم من توقف كالمقضى ابى بكر بل قال كثير من اصحابنا بوقوعه كما فى المواقف وشرحه فكيف يصح الاكفار مع هذا وان كان الحق عندنا امتناعه حتى فى الجنة بعد رؤيته سبحانه رزقنا الله تعالى وان ترد فيه چلى وقول الموضوعات كما لا يخفى ظاهره (ب) قال فى رد المحتار باب ادراك الفريضة فى مسألة ذكرها فى البحر واعقبها بقوله كما لا يخفى ما نصه ظاهره انه لم يره فى البحر منقولاً صريحا اه ١٢ منه حفظه ربه تعالى) فى انه لم يره منقولاً انما بحث بحثا من عنده ظنا منه ان المسألة لا تصلح للنزاع وليس الاجماع مما يثبت بظن لا مستند له فكيف يصح اكفار جمع من اولياء الله تعالى بقول غير معقول ولا منقول ولا مقبول فاستقم وبالله التوفيق اه منه حفظه ربه تعالى

جديده

اما الثلاثة البواقى اعنى العلم المطلق الاجمالى و مطلق العلم الاجمالى والتفصيلى فغير مختصات به تعالى بل ان اخذنا الاجمال على جهة شرط لا شئ اى ما لا يمتاز فيه بعض المعلومات عن البعض امتياز اكلية استحالة ان يكون الاجماليان له سبحانه وتعالى ووجب اختصاصهما بالعباد اما المطلق الاجمالى فحصوله للعباد بديهى عقلا وضرورى ديناً فاننا ائنا انه تعالى بكل شئ عليم فقد لا حظنا بقولنا كل شئ جميع معلومات الله سبحانه وتعالى تعالى فعلمناها جميعا علما اجماليا ومن نفاه عن نفسه فقد نفى عنه الايمان بهذه الاية فاعترف بكفره والعيان بالله تعالى ومعلوم ان ثبوت العلم المطلق الاجمالى ثبوت مطلق العلم الاجمالى والتفصيلى منه كذلك فاننا ائنا بالقيمة وبالجنة وبالنار وبالله تعالى و

بالامهات السبع من صفاته عز وجل وكل ذلك غيب وقد علمنا كلا بحياه ممتازا عن غيره فوجب حصول مطلق العلم التفصيلي بالغيوب لكل مؤمن^١ فضلا عن الانبياء عليهم الصلاة والسلام كيف لا وقد امرنا سبحانه

حاشية^١ في التفسير الكبير لا يمتنع ان نقول نعلم من الغيب ما لنا عليه دليل اه وفي نسيم الرياض شرح شفاء القاضى عياض لم يكلفنا الله الايمان بالغيب الا وقد فتح لنا باب غيبه اه وروى ابن جرير في قوله تعالى وما هو على الغيب بضنين عن ابن زيد الغيب القران وعن زر الضنين البخل والغيب القران وعن مجاهد قال ما يضمن عليكم مما يعلم وعن قتادة ان هذا القران غيب فاعطاه الله محمدا صلى الله تعالى عليه وسلم فيذله و علمه اه ١٢ حفظه ربه تعالى **جديد**

ان تؤمن بالغيب والايمان تصديق والتصديق علم فمن لم يعلم كيف يصدق ومن لم يصدق كيف يؤمن فثبت ان العلم الذي يستاهل الاختصاص به تعالى ليس الا العلم الذاتى والعلم المطلق التفصيلي المحيط بجميع المعلومات الالهية بالاستغراق الحقيقى فهما المرادان فى آيات النفى وان العلم الذى يصح اثباته للعباد هو العلم العطائى سواء كان العلم المطلق الاجمالى او مطلق العلم التفصيلي والتمدح انما يقع بهذا وقد مدح الله به عباده فقال و بشروه بعلم عليم وقال وانه لذنو علم لما علمته وقال و علمته من لدنا علما وقال وعلمك ما لم تكن تعلم الى غير ذلك من آيات كثيرة فهو المراد فى آيات الاثبات فهذا هو المحمل الحق الذى لا محيد عنه ولا امكان لغيره وقد تبين لك ان كل ما ذكرنا انفا ثابت من الدين ضرورة بحيث ان من انكر شيئا منه فقد انكر الدين وفارق جماعة المسلمين . وهذا ما وفق به العلماء الاثبات فى آيات النفى والاثبات . كما قال الامام الاجل ابوزكريا النووي فى فتاواه ثم الامام ابن حجر المكي فى الفتاوى الحديثية وغيرهما فى غيرهما ان معناها لا يعلم ذلك استقلالا و علم احاطة بكل المعلومات الا الله تعالى اه فاستبان

مطلب

من نفى عنه صلى الله تعالى عليه وسلم علم الغيوب مطلقا فقد كفر وقال لم يكن يعلم حال خاتمته وكذا من

كالشمس والا مس ان الذى ينفى مطلق العلم بالمغيبات عن النبى صلى الله تعالى عليه وسلم ولو بعتاء الله سبحانه وتعالى كما صرحت به وهابية ديارنا حتى قالوا انه صلى الله عليه وسلم لا يعلم حال خاتمته ولا خاتمة امته كما ورد الى السؤال عن حكم هذا الضلال فى شهر ربيع الاول ١٣١٨هـ من بلدة دهلى و كتبت فى جوابه انبا المصطفى بحال سرواخفى (١٣٥١٨) واقمت عليهم الطامة الكبرى فهو ناف لما اثبتته الله تعالى فى قرآنه وقوله مناف لا يمانه كاف وواف لخسرانه فهو كافر^١ مرتد بكفرانه . وقوله انه صلى الله تعالى عليه وسلم لا يعلم حال خاتمته ولا خاتمة امته كفر آخر لا نكاره كثيرا من الايات الغرر

حاشية^١ هذه فتوى ربنا عز وجل ان قال عز من قائل فى القران العظيم لا تعتذروا قد كفرتم بعد ايمانكم اخرج ابن ابى شيبه وابن جرير وابن المنذر وابن ابى حاتم وابو الشيخ عن مجاهد فى هذه الآية قال رجل من المنافقين يحدثنا محمد ان ناقة فلان بوادى كذا وكذا وما يدريه بالغيب الى آخره كيف لا وهوانكار للنبوة قال الامام القسطلانى فى المواهب الشريفة النبوة هى الاطلاع على الغيب وقال ايضا النبوة ما خودة من النبأ وهو الخبر اى ان الله تعالى اطلعه على غيبه الى آخره منه حفظه ربه **جديد**

قال تعالى وللآخرة خير لك من الاولى وقال تعالى ولسوف يعطيك ربك فترضى وقال تعالى يوم لا يخزى الله النبى والذين آمنوا معه نورهم يسعى بين ايديهم و بايمانهم وقال تعالى عسى ان يبعثك ربك مقاما محمودا وقال تعالى انما يريد الله ليذهب عنكم الرجس اهل البيت ويطهركم تطهيرا وقال تعالى انا فتحنا لك فتحا مبينا^١ ليغفر لك الله ما تقدم من ذنبك وما تاخر ويتم نعمته عليك ويهديك صراطا مستقيما

حاشية^١ اللام في لك للتعليل و إضافة الذنب لا دنى ملايسة اى ليغفر الله بسببك وبجاهك ما تقدم من ذنوب اهلك معاصيهم اوزلا بهم من ابائك وامهاتك من عبد الله و امنة الى ادم و حواء وما تأخر من ذنوب تسلك من احفادك واسباطك بل وتسلك المعنوى جميعا وهم اهل السنة الى يوم القيمة هذا هو الا حسن الازين الا حلى في تاويل الاية عندنا والله تعالى اعلم اه منه حفظه ربه. **مكية**

و ينصرك الله نصرا عزيزا الى قوله تعالى ليدخل المؤمنين والمؤمنات جنات تجري من تحتها الانهر خالدين فيها ويكفر عنهم سيئاتهم وكان ذلك عند الله فوزا عظيما.

وقال تعالى تبرك الذى ان شاء جعل لك خيرا من ذلك جئت تجرى من تحتها الانهر ويجعل لك قصورا على قراءة الرفع قراءة ابن كثير وعامرو رواية ابي بكر عن عاصم الى غير ذلك من الايات اما الاحاديث المتواترة المعنى في هذا الباب . فبحر عباب . لا يدرى قعره ولا ينزف غمره ولكن باى حديث بعد الله وايته يؤمنون . الهى اسألك العفو والعافية واعوذ بك مما جترح الكفرون ولا حول ولا قوة الا بالله العلى العظيم

النظر الثاني زهرو بهرما تقرران شبهة مساواة علوم المخلوقين . طرا اجمعين . بعلم ربنا اله العليمين . ما كانت لتخطر ببال المسلمين . اما ترى العميان ان علم الله ذاتى و علم الخلق عطائى علم الله واجب لذاته وعلم الخلق ممكن له علم الله ازلى سرمدى قديم حقيقى وعلم الخلق حادث لان الخلق كله حادث والصفة لا تتقدم الموصوف علم الله غير مخلوق وعلم الخلق مخلوق علم الله غير مقدور وعلم الخلق مقدور ومقهور علم الله واجب البقا وعلم الخلق جائز الفنا علم الله ممتنع التغير وعلم الخلق ممكن التبدل و مع هذه التفرقات لا يتوهم المساواة الا الذين لعنهم الله واصمهم واعمى ابصارهم فلو فرضنا ان زاعما يزعم باحاطة علومه صلى الله تعالى عليه وسلم بجميع المعلومات الا لهية فمع بطلان زعمه و خطأ وهمه لم تكن فيه مساواة لعلم الله تعالى لما ذكرنا من الفروق الهائلة التى لا تبقى لعلم المخلوق من علم الخالق^١ الا علم اعنى المشاركة الاسمية

الوهابية هم المشركون بزعمهم ان ايات علم ما كان وما يكون تلغى تعالى شرك

النظر الثاني

و حدها فكيف وقد اقمنا الدلائل القاهرة على ان احاطة علم المخلوق بجميع المعلومات الا لهية محال قطعاً عقلاً و سمعاً

حاشية^١ قوله الا علم م . يريد الوفاق فى الاسم وهو ترقى من التفرقة بالصفات الى المباشرة بنفس الحقيقة والذات . وانبهك على داهية كبرى فى التحرير المفترى **اقول** اى رب غفر هذا هو ايماننا بالله رب العلمين لا شريك له فى ذاته فاعلم انه لا اله الا الله لم يلد ولم يولد ولم يكن له كفوا احد ولا فى صفاته له الحمد . ليس لمثله شئ ولا فى اسمائه هل تعلم له سمياً ولا فى حكمه ولا يشرك فى حكمه احداً (مطلب فى تحقيق التوحيد وان لا مشا ركة بين الخلق والخالق فى علم او سمع او بصر ونحوها سوى موافقة فى اللفظ وحده وان اقبل وفعيلاً فى اسمائه تعالى سواء) ولا فى ملكه ولم يكن له شريك فى الملك ولا فى ملكه لله ما فى السموات وما فى الارض . والذين تدعون من دونه ما يملكون من قطمير ولا فى افعاله هل من خالق غير الله وما يرى من اطلاق اسم واحد عليه وعلى احد من خلقه عز وجل كعليم حكيم كريم سميع بصير ونحوها فمجرد وفاق فى اللفظ دون شركة فى المعنى ولذا^٢ قال فى الفتاوى السراجية والتاريخانية ومنح الغفار والدر المختار^٣ قال الامام القا ضى عياض فى اشفاء الشريف يعتقد ان الله عز وجل فى عظمتة وكبريائه وملكوته وحسنى اسمائه وغلا صفاته لا يشبه شيئاً من مخلوقاته ولا يشبه به وان ما جاء مما اطلقه الشرع على الخالق وعلى المخلوق فلا تشابه بينهما فى المعنى الحقيقى اذ صفات القديم بخلاف صفات المخلوق فكما ان ذاته لا تشبه الذوات كذلك صفاته لا تشبه صفات المخلوقين الخ ثم نقل عن الامام الواسطى رحمه الله تعالى قال ليس كذا ته ذات ولا كما سمى اسم ولا كفعله فعل ولا كصفته صفة الا من جهة موافقة اللفظ قال وهذا كله مذهب اهل الحق والسنة والجماعة رضى الله تعالى عنهم اه قلت وفى املاء الامام حجة الاسلام الغزالى على احياءه عن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما ليس عند الناس من علم الآخرة الا الاسماء اه فما ظنك بصفات المولى عز وجل ١٢ منه حفظه ربه تعالى) وغيرها التسمية باسم يوجد فى كتاب الله تعالى كالعلى

والكبير والرشيد والبدیع جائز لانه من الاسماء المشتركة ويراد في حق العباد غير ما يراد في حق الله تعالى اه وقال اما منا ابو يوسف رحمه الله تعالى ان افعل وفعل في صفاته تعالى سواء كما في الهداية قال في العناية لان اثبات الزيادة ليس بمراد في صفات الله تعالى لعدم مساواة احداياه في اصل الكبرياء حتى يكون افعل للزيادة كما يكون في اوصاف العباد فكان افعل وفعل سواء اه بل قد قال العلماء في غير ما موضع ان اسم التفضيل كثير اما يراد به اصل الفعل من دون شركة منها قوله تعالى اصحب الجنة يو مؤخیر مستقرا واحسن مقيلا وقوله تعالى الله خير اما يشركون وقوله تعالى فاي الفريقين احق بالامن ان كنتم تعلمون وقد عقبه بقوله عزوجل الذين امنوا ولم يلبسوا ايمانهم بظلم اولئك لهم الامن وهم مهتدون ولكن العجب ممن جعل تقسيمنا العلم الى الذاتى والعطائى والى المحيط وغيره كلا ما فلسفيا غير مقبول عند اهل الشرع مع كثرة من صرح به من الائمة كما اكثرنا النقول عنهم في كتابنا ما لى الجيب بعلوم الغيب (٥١٣١٨) وذكرنا طرفا صالحا منه في كتابنا خالص الاعتقاد (١٣٥٢٨) وقد نقلته الرسالة المفتراة عن الامامين النورى وابن حجر كما تقدم وذكرت الفرق بان علمه تعالى محيط لا علوم الخلائق عن الامام حجة الاسلام الغزالي بل صرحت به بنفسها كما سيأتى انشاء الله تعالى لكن لما رأيت القسمتين تبطلان ما لها من احتجاج وتسدان عليها سبيل الحجاج انكرتهما ههنا وادعت (ص ١٩) ان العلم الالهى في النصوص الشرعية انما يراد به مطلق الادراك واحتجت (ص ١٨) له باطلاق اعلم عليه تعالى في آيات وفي قولهم الله ورسوله اعلم قالت الرسالة ومن المقرر في العربية ان معنى افعل التفضيل ان المفضل يشترك المفضل عليه مع اختصاص بزيادة في المعنى وهذه كلمة قالها ولم يتامل مالها ولو علم وبألها لقال مالى وما لها فان فيها رزيتين كبيرتين **الرزية الاولى** سله ان العلم ونحوه مما تذكره النصوص الشرعية والآيات الفرقانية في حمده عزوجل هل هي صفات كمال لمولنا جل جلاله اولا فان قال نعم كما هو المرجو من كل من اسلم فقل **اولا** يا سبحن الله ممن يومن بالله وآياته ثم يشرك به مخلوقاته في صفاته ويتجاهربان الخلق شركاءه فيها مع اختصاص الله

رداخر

ردان اخران

تعالى بزيادة وعن امثال هذا يغلب على الظن ان الرسالة ان كان لها اصل فقد حرفت ايدى الوهابية انهم المجترون بامثال هذا كما اشركوا كل صبي ومجنون وحيوان وبهيمة في علم الغيب مع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ولا ارى اصل تلك الشبهة اعنى تشريك الصفة بين الله تعالى وخلقه الا من سلف الوهابية نمرود اذ قال ابراهيم ربي الذى يحي ويميت قال انا احيى واميت **و ثانيا** ما ذكرت ليست قاعدة غير منخرمة بل يجب اتباع الدليل لا الجمود على صورة التفضيل والا لزمك كذا لك اشراك الخلق بالله تعالى فى العظمة والعلو والجلال والكبرياء والحكم وغير ذلك مما اطلق منه افعل على ربنا تبارك وتعالى فنقول الله اكبر واعظم واعلى واجل واحكم مع ان الله تعالى يقول ولا يشرك فى حكمه احد اوقال تعالى فيما يرويه عنه نبيه صلى الله تعالى عليه وسلم الكبرياء رداى والعظمة ازارى فمن نازعنى واحد امنهما قذفته فى النار **و ثالثا** حملت الصفات الالهية على المعانى المصدرية وما هي الا من الامور الا نتزاع الحادثة الفانية وصفاته تعالى عن ذلك متعالية وان قال لا فقد قرران النصوص الدينية والآيات القرآنية حيث حمد الله تعالى بالعلم ونحوه فلا تحمده بصفة كما لية لله عزوجل انما تحمده بشئى مبتذل حاصل لكل حسن وقبيح وشريف وضيع ومؤمن وكافر هذا لا يجترئ به مسلم بل تحمده بصفات جليلة رفيعة فى ذاتها متعالية عن اعراض المحذات وسماها **الرزية الثانية** حيث لم يرص ارادة الاحاطة ايضا فضلا عن الذاتية علا لهما تفلسفا ساقطا عن الاعتبار فى فهم معانى الكتاب والسنة مخرجين لها عن ظواهرها مفضيين الى عدم الوثوق بكثير من النصوص موقعين للمسلمين فى حيرة عظيمة ناقضين عرى الدين الوثيقة وقران ليس المراد فيها الا مطلق الادراك الشامل للخلق والمخلوق فقد ترك الآيات تتناقض لما علمت ان القرآن العظيم اتى فى علم المغيبات بكلا طرفى النفى والاثبات والمراد عنده فيهما هو مطلق الادراك فتوارد النفى والاثبات على معنى واحد وتمكن مذهب التناقض فى آيات الرحمن واى مصيبة اعظم من هذا وكذلك كل من ناذ الحق فان الباطل لا ينصره الا الباطل نسأل الله العاقبة بلية اخرى امرود هي

رداخر

ردان اخران

وقع في الرسالة (ص ٢٣) المفتراة ان المعلومات كلها بالنسبة اليه تعالى من عالم الشهادة **اقول** هذه زلة شديدة وحقه ان يقول الموجودات كلها لان معلوماته تعالى تعم المعدومات التي لم تكتسب الوجود ولا تكتسبه ابدًا بل والمحالات باسرها كما نصوا عليه في كتب العقائد ولو كان المحال من عالم الشهادة بالنسبة اليه تعالى لصار شاهدا مشهودا موجودا وای شناعة اخنع من هذا فان فيه انه تعالى يشاهد شريكه وموته وعجزه وجهله الى غير ذلك من المصائب تعالى عنها علوا كبيرا وقد نص العلماء ان الرؤية تتوقف على الوجود وان المعدوم غير مرئي لله تعالى وانما اختلفوا انه تعالى هل يرى الموجود حين يوجد ام يرى في القدم كل ما يخرج الى الابد من العدم مع الاجماع على ان المحال لا تتعلق به رؤية ذي الجلال كما بيناه في سبجن السبوح عن عيب كذب مقبوح (١٣٠٧هـ) فتنبه فلعل هذه الزلات مثل ما حكى الرسالة (ص ١٢) في حق بعض الائمة انه قد كان يعتقد مذهب اهل السنة لكنه سها في هذه المسألة نسأل الله العفو والعافية ولا حول ولا قوة الا بالله العلي العظيم اه منه حفظه ربه تعالى **جديده**

فالوهابية الذين اذا سمعوا اتباع الائمة يثبتون با تبا عهم واتباع القرآن والحديث لرسول الله صلى الله عليه وسلم علم جميع ما كان وما يكون من اول يوم الى اخر الايام حكموا عليهم بالشرك والكفر وانهم يدعون مساواة علمه صلى الله تعالى عليه وسلم لعلم ربه عز وجل خابطون غالطون وهم بانفسهم في مهوى الشرك والكفر ساقطون لانهم اذا زعموا في اثبات هذا العلم المحدود المحصور المعدد المساواة مع علم الله فقد شهد وان علم الله تعالى ليس الا بهذا القدر القليل الصغير النزر اليسير ان لو زاد عليه عندهم فالزائد لا يساوي الناقص فلم يحكموا بالمساواة لكنهم يحكمون فبعلم الله يتهمكون وبالنقص عليه يتحكمون . قاتلهم الله انى يؤفكون . نسأل الله النجاة من الفتون . **النظر الثالث** اللهم غفرا نرى الظلمات عمت وطمت وكلمة

النكال على كثير من الناس تمت فبما قررناه ان العلم الذاتي والمطلق المحيط التفصيلي مختص بالله تعالى وما للعباد الا مطلق العلم العطائي وانه حاصل لكل موء من فضلا عن الانبياء الكرام . عليهم الصلاة والسلام . اذ لو لاه لما صح الايمان . كما مر البيان . عسى ان يتوهم متوهم ان لم يبق اذن فرق بيننا وبين نبينا صلى الله تعالى عليه وسلم فما ظنك بسائر الانبياء عليهم الصلاة والسلام فان الذي حصل له ولهم قد حصل لنا وما هو منتف عننا فهو منتف عنهم ايضا فقد استوتينا وهذا وان كان لا يصدر عن عاقل فضلا عن فاضل . عن الوهابية غير بعيد . ذلك بانهم قوم لا يعقلون وليس منهم رجل رشيد . مالى اقدر وقد وقع اما سمعت ذلك المتكشف المتصلف . المتشيخ المتصوف . المتصدر المتكبر منهم في زماننا من الهنود . الطغام العنود صنف رسيلة لا تبلغ اربعة اوراق . تكاد تتفطر منها السبع الطباق . سماها حفظ الايمان وما هي الا خفض الايمان صرح فيها بهذا القول . ولم يخش وبال يوم الاول . انقال ما ترجمته ان صح الحكم على ذات النبي المقدسة بعلم المغيبات كما يقول به زيد فالمسؤول عنه انه ما اذا راد بهذا البعض الغيوب ام كلها فان اراد البعض فاي خصوصية فيه لحضرة الرسالة فان مثل هذا العلم بالغيب حاصل لز يد وعمر وبل لكل صبي ومجتون بل لجميع الحيوانات والبهائم وان اراد الكل بحيث لا يشذ منه فرد فبطلا نه ثابت نقلا وعقلا اه ولم يدر البعيد العنيد ان مطلق العلم العطائي بالمغيبات خاص اصالة بحضرات الانبياء الكرام عليهم افضل الصلاة والسلام لقول ربهم جل وعلا علم الغيب فلا يظهر على غيبه احدا الا من ارتضى من رسول وقوله عز مجده وما كان الله ليطلعكم على الغيب ولكن الله يجتبي من رسله من يشاء . فما يحصل لغيرهم انما يحصل بافاضتهم وامدادهم .

وافادتهم وارشا دهم . فاني التساوى على ان غيرهم لا يعلم من علومهم الا نورا يسير الا يعد شيئا بجانب ما لهم من بحار متدفقة من العلوم الغيبية فانهم عليهم الصلاة والسلام يعلمون بل يرون ويشاهدون جميع ما كان وما يكون من اول يوم الى اليوم الا اخر قال الله تعالى وكذلك نرى ابراهيم ملكوت السموات والارض للطبراني في كبريه ونعيم ابن حماد في كتاب الفتن وابي نعيم في الحلية عن عبد الله بن عمر الفاروق رضي الله تعالى عنهما عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال ان الله قد رفع لي الدنيا فانا انظر اليها والى ما هو كائن فيها الى يوم القيمة كما انما انظر الى كفى هذه جلينا من الله تعالى جلالة لنبية كما جلالة للنبين من قبله صلى الله تعالى عليه وسلم وعليهم اجمعين فالبعيد شقق بين الكل والبعض واذ قد انتفى الاول ورأى الثاني شاملا لكل حكم باستواء علوم رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الذي وسع العلمين علما وحلما وعلمه الله ما لم يكن يعلم وكان فضل الله عليه عظيما فعلم علوم الاولين والاخرين وعلم ما كان وما يكون وعلم ما في السموات والارض وعلم ما بين الشرق والغرب وتجلي له كل شئ وعرف ونزل عليه القرآن تبيانا لكل شئ وفصل الله له كل شئ تفصيلا مع علم زيد وعمر وبل كل صبي ومجنون بل كل حيوان وبهيمة ولم يدرك الشئ ان البعض له عرض عريض شامل من قطيرة صغيرة ضيلة ذليلة الى الوف الوف بحار زواجر لا يدري قعرها ولا لها حد ولا انتهاء وما الكل الا من علومه تعالى لا يحيطون بشئ من علمه الا بما شاء فان كان مجرد صدق لفظ البعض كما في التساوى والتماثل ونفى الخصوصية كما زعم الطريد البعيد فليحكم بتساوي قدرة الله تعالى لقدرة زيد وعمر وبل كل صبي ومجنون بل كل حيوان وبهيمة

حاشية نحن معاشر اهل السنة والجماعة نثبت القدرة الحادثة بعطاء المولى سبحانه وتعالى وان كانت كاسية لا خالقة ونفيها مطلقا انما هو مذهب جهنم بن صفوان الضال كما في المواقف وشرحه وقد قال تعالى وغدوا على حرد قارين اي اصبحوا مجمعين على المنع مع كونهم قادرين على النفع قال العلامة ابو السعود في تفسيره ارشاد العقل السليم المعنى انهم ارادوا ان يتكبدوا على المساكين ويحرموهم وهم قادرون على نفعهم الخ وقال تعالى لئلا يعلم اهل الكتاب الا يقدرين على شئ من فضل الله قال في التفسير الكبير القول الثاني ان لفظه لا غير ائدة فالضمير في الا يقدرين الى الرسول صلى الله تعالى عليه وسلم واصحبه والتقدير لئلا يعلم اهل الكتاب ان النبي والمؤمنين لا يقدرين على شئ من فضل الله واذ لم يعلموا انهم لا يقدرين فقد علموا انهم يقدرين عليه واعلم ان هذا القول اولاه مختصرا فان قيل ان القدرة الالهية ازلية ابدية واجبة مؤثرة ولا كذلك قدرة العبد قلت هذه امور غير الكلية والبعضية وانما الكلام فيهما فالبعيد هل يعتقد لعلم محمد صلى الله تعالى عليه وسلم مزية ما على علم المجنون والبهيمة في صفات وكيفيات . واحاطة وافادات . وجلالة وقع . وجزالة نفع واولية في اليجاد . وتوسط في الامداد . الى غير ذلك من فروق عظيمة جسيمة . كبيرة جليلة . كثيرة جزيلة . سوى البعضية المشتركة عندهم لا بل علمه لا يفضل عنده اصلا في شئ ما على علم المجانين والبهائم على الثاني ظهر كفره ظهورا بينا فان الطريد البعيد يعترف لنفسه ايضا ان لعلمه مزايا على علم الثور والحمير والكلب والخنزير وعلى الاول ان قد بنى نفى الخصوصية والحكم بالتماثل على مجرد الاشتراك في البعضية مع ادعائه ان لعلومه صلى الله تعالى عليه وسلم مزايا على علم هؤلاء من جهات اخرى لا تحاط كثيرا لنقض بالقدرة الالهية تام ولا يجدى ذكر الفروق بتلك المزايا الخارجة عن الكلية والبعضية فاعرف وافهم والله سبحانه وتعالى اعلم ١٢ منه حفظه ربه **مدنيه** فان الحيوانات جميعا تقدر على بعض الافعال والحركات وان لم تكن قدرتها مؤثرة فصدق البعض والله تعالى متعال عن القدرة على نفسه الكريمة وصفاته القديمة

مطلب
في قدرة
العبد

مطلب
هل للقدرة
الحادثة
تأثير

حاشية^١ اى فى الخلق والايجاد باجماع اهل السنة والجماعة ، حفظهم الله تعالى عن كل شناعة ، واختلفوا انها هل لها اثر ما فى شئ زائد على الوجود كنسب واصناف واعتبارات يسميها البعض حالا والباقيون لا ينكرون ان هناك امورا اعتبارية لها قسط من الواقعية ليست مجرد اختراع وهم كانياب اغوال وان نازعوا فى القول بالا حوال واثبات واسطة بين الوجود والعدم فالخلف لفظي كما صرح به المحققون فجمهور الا شاعرة نفوه مطلقا وما عندهم من الفعل للقدرة الحادثة الامعية وللعبد منه الا محلية والحنفية حسبوه لا يكفى لنفى الجبر فاقبوا لها تأثيرا فى القصد وهو امراضا فى قطعا ليس من الموجود عينا فلا يكون استناده خلقا وتكوينه فانه افاضة الوجود لا اضافة موجود ولا عبرة بقدم زلت وتأثيرها فى الاضافات قدارتضاه بعض كبراء الا شعرية ايضا كما مام السنة القاضى ابي بكر البيا قلا نى ولا اعلم على خلافه نصالوا اجماعا وقد بينت كل ذلك فى رسالتى تحبير الخبر بقسم الجبر (١٣٥٢٩) واما انافلسست ممن يخوض فى هذا وانما ايمانى والله الحمد ما ثبت بالقران ، واجمع عليه الفريقان ، وشهدت به البداة وادى اليه البرهان ، ان لا جبر ولا تفويض ولكن امرين امرين والفرق بين حركتى البطشة والعرشة والصعود والهبوط ، بالوثوب والسقوط ، مما يشهد به الوجدان ، ولا يجهله صبي ولا حيوان ، وليس للعبد من الخلق شئى جملة واحدة وما يحس نى نفسه من قدرة وارادة واختيار فانما خلقها الله تعالى فيه ما كان لهم الخيرة ولا قدرة او ارادة ليستبدون بها وما تشاؤون الا ان يشاء الله ما شاء الله كان ولو اجتمع على دفعه العلمون ، وما لم يشاء لم يكن ولو اجتهد لا يقاعه الا ولون والا خرون ، والله خلقكم وما تعملون ، يثيب من شاء والثواب فضله ، ويعذب من شاء والعذاب عدله ، وما ظلمهم الله ولكن كانوا هم الظلمين ، جزاء بما كانوا يكسبون ، فالتكليف حق والجزاء حق والحكم عدل والا عراض كفروا لاستبداد ضلال والتحجر جنون والجنون فنون ، ولا حجة لاحد على الله مهما فعل والله الحجة البالغة لا يستل عما يفعل وهم يشاء لون ، فهذا ايماننا ولا نزيد عليه وان سئلنا عما ورائه قلنا لا ندري ولا كلفنا به ولا نخوض بحرا لا نقدر على سباحته نساء ل الله الثبات على دين

الحق وسذا جته ، والحمد لله رب العلمين اه منه حفظه ربه جديده

والا لكان مقدور افكان ممكنا فلم يكن الها ولكانت صفاته مخلوقات حوادث اذكل موجود بالقدرة موجود بالخلق وكل موجود بالخلق مسبوق بالعدم فصدق ههنا ايضا لفظ البعض لا نطفاء الا حاطة بجميع الاشياء فلزم التساوى ، مع جميع المساوى وساضرب لك مثلا ملك جبار ملك الدنيا بحذا فيرها ، وملك الخزائن بتقيرها وقطميرها ، وله نواب وامراء سلطهم على خزائن قطر قطر ليعينوا المحتاجين ، ويتصدقوا على المساكين ، وامر عليهم جميعا خليفة اعظم ، ليس فوقه الا الملك الا كرم ، فجعل خزائنه جميعا طوع يديه ، وامر الكل مقوضا اليه ، الا خاصة نفسه فهو يقسم على النواب والا مرآ ، وهم على من تحتهم درجة فدرجة حتى تصل القسمة الى الفقراء ، فيصيب كلا نصيبه ، وفيهم شقى طريد ، خبيث بعيد ، ينازع الملك ونوابه فلا يدعن لهم ولا يعظمهم ، ولا يرى فضلا عليه لهم ، وما عنده قوت يومه فقير بائس ، مسكين مفلس ، لم يصل اليه من قسمة الا مرآ الا فلس واحد ، مطموس كاسد ، وهو يقول انا والخليفة الا كبر كلانا سواء فى المال والملك لانه ان اريد ملك الكل فليس للخليفة ايضا وان اريد ملك البعض فالى خصوصية فيه ، للخليفة فانى ايضا املك البعض اليس فى ملكى هذا الفلس الا سودا لكا سد فهذا الشقى الكفور ، العائل المتكبر المغرور ، لا شكر عطاء الخليفة ولا عظم منصب الخلافة ولا فرق بين الفلس الكا سد والخزائن العامرة المائلة وجه الارض من الشرق والغرب بل ولا قدر الملك الجبار حق قدره واستخف بعظم شان خلافته وامره ، فاستحق العذاب الوبيل والعقاب الشديد والنكال المديد ، فالملك هو الله سبحانه وتعالى وخليفته الاكبر محمد صلى الله تعالى عليه وسلم والنواب والا مرآ الا نبياء والا ولياء عليهم الصلاه والسلام ونحن الفقراء المتكفون منهم

والسبب البعيد، هو ذلك العائل الطريد العنود للدود المريد نسأل الله العفو والعافية ولا حول ولا قوة الا بالله العلي العظيم يا مسلم حماك الله اتظن ان الاخر اللئيم جاهل ذلك الفرق العظيم حاش لله بل داربه ولا نكار فضل رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم دارئى له فان شئت ان ترى حقيقة ذلك فأتته وخاطبه بقولك يا مسأوى الكلب والخنزير، فى العلم والتوقير، ستراه يحترق غيظا، ويكاد يموت غنظا، فسله هل احطت بكل شئى علما كمثل الله سبحانه وتعالى فان قال نعم فقد كفروا ان قال لا فقل له اى خصوصية لك فى العلم فان العلم ببعض الا شياء حاصل لك ولكل كلب وخنزير، فما لك تسمى عالما دون نظرائك الكلاب والخنزير، وهكذا حال التوقير، فليس لك كل الوقار ولم تخل الكلاب والخنزير عن بعضه لان الكفار اذل واوضع قدر امنها قال تعالى اولئك هم شر البرية فعند ذلك يؤمن بالفرق بين القليل والكثير فضلا عن فرق الاصل والتطفل والعطاء والتكفف فان الكلب لم يتعلم منه والخنزير لم يتطفل عليه بخلاف^١ علماء العالم فانما وصل اليهم ما وصل من العلوم بامداد محمد صلى الله تعالى عليه وسلم

حاشية^١ فى اليواقيت والجواهر فى عقائد الاكابر للامام الشعرانى فى المبحث الثالث والتلفين فان قلت هل ثم احد من البشر ينال فى الدنيا علما من غير واسطة محمد صلى الله تعالى عليه وسلم فالجواب كما قاله الشيخ فى الباب الاحد وتسعين وليس احدينا لعلما فى الدنيا الا وهو من با طينة محمد صلى الله تعالى عليه وسلم سواء الانبياء والعلماء المتقدمون على مبعثه والمتأخرون عنه واطال فى ذلك كما تقدم بسطه فى المبحث قبله اه قلت ولا مفهوم لقول السؤال من البشر ولا لقوله فى الدنيا فانه صلى الله تعالى عليه وسلم هو الخليفة الا كبر والقاسم المطلق فلا تصل لاحد من الخلق دنيا واخرى نعمة الا على يده صلى الله تعالى عليه وسلم كما نص عليه الاكابر وسردنا نصوصهم فى كتابنا سلطنة المصطفى فى ملكوت كل

الورى (١٢٥٩٧) اه منه حفظه جديده

كما قال تعالى لتبين للناس ما نزل اليهم وقد سمعت قول البوصيرى فى البردة وكلهم من رسول الله ملتصق الى اخر البيتين الموردين فى الخطبة والحمد لله رب العلمين

النظر الرابع الوهاية خذلهم الله تعالى اذا عجزوا وايسوا اجعلوا يطلبون لهم الخلاص، ولات حين مناص، فقالوا نعم اطلع الله تعالى محمد صلى الله تعالى عليه وسلم على بعض المغيبات فى بعض الاوقات على جهة الاعجاز بيدانه لا يعلم الا ما علم قالوا وانتم ايضا لا تقولون الا بهذا فارتفع الشقاق، وحصل الوفاق، وهم انما يريدون ان يكيدوا الجاهل، ويصيدوا الغافل، اما الذى راي كلماتهم، وسمع سبائهم، فلا يخفى عليه ان شرالكنائن الخباة الطلعة اما قال وهابى دهلى ان محمدا صلى الله تعالى عليه وسلم لا يعلم شيا حتى حال خاتمة نفسه دع ذلك المهين، ودع امثاله من الاسفلين، اما قال امامهم الدهلوى فى تقوية الايمان ان من ادعى لنبي علم المغيبات ولو علم عدد اوراق شجرة فقد اشرك بالله سواء قال انه يعلمه بنفسه او بعطاء الله تعالى على كل وجه يثبت الشرك اما قال كبيرهم الكنگوهى فى براهينه انه صلى الله تعالى عليه وسلم لم يكن يعلم ما وراء جدار وجعله قول رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم افتراء عليه ونسب روايته بكمال الوقاحة الى الشيخ المحقق المحدث الدهلوى مع ان الشيخ رحمه الله تعالى انما اورده اشكالا واجاب بانه^١ لم يثبت ولم تصح الرواية به كما نص عليه فى مدارج النبوة فانى هذا مما نطق به القرآن العظيم، ونصت عليه صحاح احاديث النبي الكريم، عليه افضل الصلاة والتسليم

حاشية^١ وكذلك قال الامام ابن حجر العسقلانى لا اصل له اه وقال

النسب على ربيعة الوهاية والفرق بين مناجيا ومنهم ان علم النور

الامام ابن حجر المكي في افضل القرى لم يعرف له سنداه من حسام
الحرمين للمصنف حفظه **الله تعالى**

وامتلات به زبرالا ولين . واسفار الاخرين . من ائمة الدين . انه صلى الله
تعالى عليه وسلم علم علوم الاولين والاخرين وعلم جميع ما كان وما يكون وتجلي
له كل شئ وعرف اما قولهم لا يعلم الا ما علم فكلمة حق اريد بها باطل وكذا قولهم
بعض المغيبات وبعض الاوقات فاننا لا ندعي انه صلى الله تعالى عليه وسلم قد
احاط بجميع معلومات الله سبحانه وتعالى فانه محال للمخلوق كما قدمنا وسنلقى
عليك ان تعليم الله تعالى له صلى الله تعالى عليه وسلم كان بالقران والقران نزل
نجما نجما ولم يكن ينزل كل وقت فصدق البعض في الاوقات وفي المعلومات
جميعا ولكنهم انما يريدون به القليل والنزر اليسير قيا سا له صلى الله تعالى عليه
وسلم على انفسهم اللئيمة . كما هي للمشركين من قديم الزمان شيمة . اذ قالوا
لرسل ما انتم الا بشر مثلنا بل هولاء اغبي واغوى منهم لان المشركين انما زعموا
المثلية لقولهم وما انزل الرحمن من شئ فاننا نفوا الانزال والا رسال لم تبق
عندهم الا البشرية المشتركة بزعمهم اما هولاء فقاتلون بالرسالة ومع ذلك ينزلون
الرسال منزل انفسهم فسبحن مقلب القلوب والا بصار ومنشوء هذا المرض فيهم انهم
يستكثرون علم ما كان وما يكون بالمعنى الذي ذكرنا ولا يقع في تقدير عقولهم
السخيفة صحته لرسول الله صلى الله عليه تعالى عليه وسلم فضلا عن غيره من
الانبياء الكرام . والا ولياء العظام . عليهم الصلاة والسلام . وما استكثروه الا
لانهم ما قدروا الله حق قدره . ولم يعلموا سعة قدرته وامره . ووزنوا الرسل بميزان
احلامهم . فكذبوا بما لم يحيطوا بعلمه في اوهاهم . اما نحن معاشر اهل الحق فقد
علمنا والله الحمد ان هذا الذي ذكرنا من تفصيل كل ما كان من اول يوم وما يكون الى

طالب العلم حاشية في من المشركين

اخر الايام ليس بجنب علوم نبينا صلى الله تعالى عليه وسلم الا شيا قليلا والدليل
عليه قوله عز وجل وعلمك ما لم تكن تعلم وكان فضل الله عليك
عظيما **اقول** امتن الله سبحانه وتعالى في هذه الاية على حبيبه صلى الله تعالى
عليه وسلم بتعليمه ما لم يعلم وختم^١ الا متنان بما دل على عظم تلك المنة العظمى .
وفخامة هذه النعمة الكبرى .

حاشية^١ الا متنان الا لى به على محمد صلى الله تعالى عليه وسلم كان كافيا لا ثبات
عظمة هذه المنة فان الملك لا يمتن على كبراء امراء دولته الا بشئ عظيم جليل فكيف يا متنان
ملك الملوك على من جعله اكبر امير واعظم خليفة فكيف اذا ختم امتنا به بما ينص على كونه
شياء عظيما والله الحمداه منه **جديده**

فقال وكان فضل الله عليك عظيما ومعلوم ان ما كان وما يكون بالمعنى المذكور
المثبت كله فردا فردا تفصيلا تاما في اللوح المحفوظ ليس الا الدنيا فان الاخرة بعد
اليوم الا خرو وراءهما ذات الله سبحانه وتعالى وصفاته التي لا يسعها لوح ولا قلم
وقد قال الله تعالى في الدنيا قل متاع الدنيا قليل فاني يقع ما استقله الله سبحانه
وتعالى مما استعظمه وكبر شأنه مع ان علمه صلى الله تعالى عليه وسلم قد تعدى
الى ما بعد اليوم الاخر من الحشر والنشر والحساب والكتاب . وتفصيل ما هنالك من
الثواب والعقاب . الى نزول الناس منازلهم من الجنة والنار الى ما بعد ذلك مما شاء
الله تعالى اعلامه وقد علم صلى الله تعالى عليه وسلم من ذاته عز وجل وصفاته
ما لا يحصى قدره الا الله . المانع تلك العطايا لمصطفاه . صلى الله تعالى عليه
وسلم فان لم يكن علم ما كان وما يكون المثبت في اللوح المحفوظ الا بعضا من علوم
حبيبنا صلى الله تعالى عليه وسلم فضلا عن ان يتكثر عليه . فلا يحصل

طالب ابن علم جميع ما كان وما يكون الا بعضا من علوم نبينا صلى الله تعالى عليه وسلم

لديه .^١ ولهذا قال الامام الاجل ابو صيرى نفعا الله تعالى ببركاته فان من جودك الدنيا وضرتها . ومن علومك علم اللوح والقلم . فاتى بمن التبويض .

حاشية^١ وقال المولى ملك العلماء بحر العلوم ابو العياش عبد العلى محمد الكنوى قدس سره فى خطبة حواشيه على شرح السيد زاهد للرسالة القطبية فى التصور والتصديق بمدح نبينا صلى الله تعالى عليه وسلم بما نصه وعلمه علوما بعضها ما احتوى عليه القلم الا على وما استطاع على احاطتها اللوح الا وفى لم يلد الدهر مثله من الازل ولم يولد الى الابد فليس له فى السموات والارض كفوا احد ا ١٢ منه حفظه ربه سبحانه **مدنييه**

والقى جبال الغيظ والغنظ على كل قلب مريض . قل موتوا بغيظكم ان الله عليم بذات الصدور قال العلامة على القارى فى الزبدة شرح البردة تحت البيت المذكور توضيحه ان المراد بعلم اللوح ما اثبت فيه من النقوش القدسية والصور الغيبية وبعلم القلم ما اثبت فيه كما شاء والا ضافة لا دنى ملا بسة وكون علمهما من علومه صلى الله تعالى عليه وسلم ان علومه تتنوع الى الكليات والجزئيات وحقائق ودقائق وعوارف ومعارف تتعلق بالذات والصفات وعلمهما انما يكون سطر امن سطور علمه ونهرا من بحور علمه ثم مع هذا هو من بركة وجوده صلى الله تعالى عليه وسلم ا هـ فالان حصص الحق وزالت الميون . وخسرا هنالك المبطلون . والحمد لله رب العلمين . **النظر الخامس** فان قلت رحمك الله بما ارشدت و اشرت اليه . فهمت الا مركما هو عليه . وعلمت ان لا مجال ههنا للشرك ولا للضلال . اذ لا نقول بمساواة علم الله تعالى ولا بحصوله بالاستقلال . ولا نثبت بعباء الله تعالى ايضا الا البعض لكن بين بين البعض والبعض كما لفرق بين السماء والارض . بل اعظم واكثر . والله اكبر .^١ فبعض الوهابية بعض بغض وتوهين .

بعضين معنى قدر ١٢ . مو صولة علمنا على الخير وما احتوى او نافية عطف على الجملة صفة اخر لعلومنا وهذا الاولى لنا نيت الضمير ١٢

وبعضنا بعض عزو تمكين .

حاشية^١ (فبعض الوهابية) اى البعض الذى تقول به الوهابية خذلهم الله تعالى هو (بعض) قلة وذلة صادرة عن (بعض) منهم لفضايل حبيبنا صلى الله تعالى عليه وسلم (و مؤدالى (توهين) لشانه صلى الله تعالى عليه وسلم (وبعضنا) الذى نحن نقول به بحمد الله تعالى هو (بعض) عظيمة اى البعض الا عظم الاجل الذى لا يقدر قدره الا الله تعالى ثم من حباه لان جميع ما كان وما يكون ليس الا قطرة من ذلك البعض العظيم الصادر عن اجل (عز) لحبيبنا صلى الله تعالى عليه وسلم فى الحضرة الالهية (و اعلى (تمكين) منه تعالى له صلى الله تعالى عليه وسلم فى المقامات العلية ١٢ منه حفظه ربه **مكيه**

لا يقدر قدره الا الله تعالى ومن اعطاه . والان احب ان اسمع شيئا من دلائل القران والحديث . واقوال ائمة القديم والحديث كما شوقتنى اليه . فيما مررت عليه . **قلت** يا اخى رحمنا ورحمك الله قدامات لك الى ما فيه كفاية . لا ولى الدراية . وان شئت بحارا تتدفق . واقمارا تتألق . فعليك بكتايبى ما لى الجيب بعلوم الغيب (١٣١٨هـ) وكتايبى اللؤلؤ المكنون فى علم البشير ما كان وما يكون (١٣١٨هـ) وبمرأى منك رسالتى اتبا والمصطفى بحال سروا خفى (١٣١٨هـ) وان ابيت . الا قضاء ما تمنيت فحسبك حديث البخارى عن امير المؤمنين عمر الفاروق رضى الله تعالى عنه قال قام فينا النبى صلى الله تعالى عليه وسلم مقاما فا خبرنا عن بدء الخلق حتى دخل اهل الجنة منا زلهم واهل النار منا زلهم وحديث مسلم عن عمر وبن الخطاب انهما رضى الله تعالى عنه فى خطبته صلى الله تعالى عليه وسلم من الفجر الى الغروب وفيه فا خبرنا بما كان وبما هو كائن فا علمنا احفظنا وحديث الصحيحين عن حذيفة رضى الله تعالى عنه قال قام فينا رسول الله

صلى الله تعالى عليه وسلم مقاما ما ترك شيئا^١ يكون في مقامه ذلك الى قيام الساعة الا حدث به وحديث الترمذى عن معاذ بن جبل رضى الله تعالى عنه وفيه قوله صلى الله تعالى عليه وسلم فرايته عز وجل وضع كفه بين كتفى فوجدت برد انا مله بين ثديي فتجلى لى كل شئ وعرفت صححه البخارى والترمذى وابن خزيمة والائمة بعدهم وحديثه عن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما وفيه قوله صلى الله تعالى عليه وسلم فعلمت ما فى السموات والا رض وفى اخرى فعلمت ما بين المشرق والمغرب وحديث مسند الامام احمد رضى الله تعالى عنه وطبقات ابن سعد وكبير الطبرانى بسند صحيح عن ابى زر الغفارى وحديث انى يعلى وابن منيع والطبرانى عن ابى الدرداء رضى الله تعالى عنهما قالا لقد تركنا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وما يحرك طائر جناحيه فى السماء الا ذكرنا منه علما وفى الصحيحين فى حديث الكسوف ما من شئ لم اكن اريته^١

حاشية^١ الامام القسطلانى فى كتاب العلم من الارشاد اى مما تصح رؤيته عقلا كروية البارى تعالى ويليق عرفا مما يتعلق بامر الدين وغيره اه وكأنه رحمه الله تعالى يشير الى استثناء نحو العورات **اقول** لكن التخصيص العرفى بما يليق يليق بالرؤية العرفية وما العرف الا فى العرفية اما الكشفية فهذا خليل الله ابراهيم لما اراه ربه ملكوت السموات والارض رأى رجلا يرنى ثم اخريزنى ثم ثالثا يزنى رواه عبد بن حميد وابو الشيخ والبيهقى فى الشعب عن عطاء وسعيد بن منصور وابن ابى شيبه وابن المنذر وابو الشيخ عن سلمان الفارسى رضى الله تعالى عنه وفى رواية انه رأى سبعة على الفاحشة واحد بعد واحد رواه عبد بن حميد وابن ابى حاتم عن شهرين حوشب وقد قال القسطلانى فى الكسوف باب صلاة النساء مع الرجال (قال ما من شئ) من

الا شيئا (كنت لم اراه الا قد رأيت) رؤيا عين اه فهذا اجراء للكلمة على عمومها وهو الصحيح الصافى من الكدر والله تعالى اعلم ١٢ منه حفظه ربه **جديده** الا رايته فى مقامى هذا او كما^١ قال صلى الله تعالى عليه وسلم وقد ذكرنا لك حديث ان الله قد رفع لى الدنيا فانا انظر اليها والى ما هو كائن فيها الى يوم القيمة كما نما انظر الى كفى هذه الى غير ذلك مما كثر عدده ويطول سرده وحسبك من اقوال الائمة السادة.

حاشية^١ زدت لان الفقير صنف هذا الكتاب بمكة المكرمة فى نحو ثمان ساعات من يومين ما خلا النظر السادس المزيد بعد ذلك ولم يكن عندى الكتب كما ذكرته فى الخطبة فوقع لى التردد فى اللفظة قبل الا اهورايتها واريتها فذكرت احدهما وقفت او كما قال صلى الله تعالى عليه وسلم ثم لما رجعت الى بلدى واتفقت مراجعة الكتب وجدته فى صحيح مسلم باللفظ الاول فى الموضعين مع زيادة قد اى الا قد رأيت وفى صحيح البخارى الفاظ شتى منها المثبت فى الكتاب ١٢ منه حفظه **جديده**

والعلماء القادة قول البردة المذكور ومن علو ملك علم اللوح والقلم مع توضيحه من العلامة القارى وفى شرح المشكوة للشيخ المحقق عبد الحق تحت قوله صلى الله تعالى عليه وسلم فعلمت ما فى السموات والا رض عبارة عن حصول جميع العلوم الجزئية والكلية والا حاطة بها وفى نسيم الرياض شرح شفاء الامام القاضى عياض للعلامة الخفاجى وشرح المواهب اللدنية والمنع المحمدية للعلامة الزرقانى تحت حديث ابى ذر وابى الدرداء رضى الله تعالى عنهما فى اخباره صلى الله تعالى عليه وسلم من حال كل طائر يطير بحناحيه فى الجو هذا تمثيل لبيان كل شئ تفصيلا قارة واجملا اخرى قال الامام احمد القسطلانى فى المواهب

ولا شك ان الله تعالى قد اطلعه على ازيد من ذلك والقي عليه علوم الاولين والاخرين وقال الامام البوصيري وسع العلمين علما وحلما قال الامام ابن حجر المكي في شرحه افضل القرى لقراء ام القرى لان الله تعالى اطلعه على العالم فعلم علم الاولين والاخرين وما كان ويكون وفي نسيم الرياض انه صلى الله تعالى عليه وسلم عرضت عليه الخلائق من لدن ادم عليه الصلاة والسلام الى قيام الساعة فعرّفهم كلهم كما علم ادم الاسماء

حاشية اوله ذكر العراقي في شرح المذهب انه صلى الله تعالى عليه وسلم عرضت عليه الخ ١٢ منه حفظه **جديده**

وقال القاضي ثم القاري ثم المناوي في التيسير شرح الجامع الصغير للامام السيوطي رحمهم الله تعالى النفوس القدسية اذا تجردت عن العلائق البدنية اتصلت بالملأ الاعلى ولم يبق لها حجاب فتري وتسمع الكل كما لمشاهد وقال الامام ابن الحاج المكي في المدخل والامام القسطلاني في المواهب قد قال علما فينا رحمهم الله تعالى لا فرق بين موته وحياته صلى الله تعالى عليه وسلم في مشاهدته لا مته ومعرفته باحوالهم ونياتهم وعزائمهم وخواطرهم وذلك جلي عنده لا خفاء به اه وقد قال تعالى يا ايها النبي انا ارسلتك شاهدا وقال القاري في شرح الشفاء في توجيه السلام على رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم عند الدخول في بيوت خالية لاحد فيها لان روح النبي صلى الله تعالى عليه وسلم حاضرة في بيوت اهل الاسلام وفي مدارج النبوة للشيخ المحقق عبد الحق البخاري الدهلوي كل ما في الدنيا من زمن ادم الى النفخة الاولى كشفه الله تعالى على نبيه صلى الله تعالى عليه وسلم حتى علم جميع الاحوال من الاول الى الاخر وفيها هو صلى

الله تعالى عليه وسلم عالم بجميع الاشياء من الشيونات والاحكام الالهية وصفات الحق والاسماء والافعال والاثار احاط بجميع علوم الظاهر والباطن والاول والاخر وصار مصداق فوق كل ذي علم عليم عليه من الصلوات افضلها ومن التحيات اتمها واكملها اه اقول والاية عام غير مخصوص منه شئ فاذا نظرت الى غيره صلى الله تعالى عليه وسلم من العلمين فنبينا صلى الله تعالى عليه وسلم هو العليم فوق كل ذي علم اذا نظرت اليه صلى الله تعالى عليه وسلم فالله هو العليم لا عليم فوقه ولا يصح اطلاق ذي علم على الله سبحانه وتعالى

حاشية اوله بما علمني ايماني بربي ثم رأيت في كتاب الاسماء والصفات للامام البيهقي قال وذكر الاستاذ ابو نصر البغدادي رحمه الله تعالى انا لا نقول ان الله تعالى ذو علم على التفكير وانما نقول انه ذو العلم على التعريف كما نقول انه ذو الجلال والاكرام على التعريف ولا نقول ذو جلال واكرام على التفكير اه وقد بسطت الكلام على هذا وانه اين يمنع من التفكير واين لا يمنع مثل ذو مغفرة وذو رحمة وغيرهما وانه يقال ذو فضل على الناس ولا يقال ذو فضل مع بيان الوجوه في رسالتي في اسماء الله الحسنى ١٢ منه حفظه ربه تعالى **جديده**

لدلالة التفكير على التبعض فلا حاجة الى التخصيص وفي فيوض الحرمين للشاه ولي الله الدهلوي فاض على من جنبه المقدس صلى الله تعالى عليه وسلم كيفية ترقى العبد من حيزه الى القدس فيتجلى له كل شئ كما اخبر عن هذا المشهد في قصة المعراج المنامي اه واما الايات فقد مر بعضها ونبذ من جهة الاحتجاج بها وانا اقول وبالله التوفيق هذا كلام ربنا عز وجل قولا فصلا وحكما عدلا قانلا وقوله الحق ونزلنا عليك الكتب تبيا نالكل شئنا وقال تعالى ما كان حديثا يفترى ولكن تصديق الذي بين يديه

وتفصيل كل شئى وقال تعالى ما فرطنا فى الكتاب من شئى فالقران العظيم شهيد وما اعظمه من شهادته تبيان لكل شئى والتبيان البيان^١ الواضح الجلى الذى لا يبقى خفاء فان زيادة المباني دليل زيادة المعاني والبيان لا بدله من مبين وهو الله سبحانه وتعالى ومبين له وهو الذى نزل عليه القران

حاشية^١ (ص ١٠) بعض العصريين ان المراد بالبيان الواضح البليغ كثرة القضايا بالمبينة فيه فالمبالغة باعتبار الكم لا باعتبار الكيف قال ونظير هذا قولهم فلان ظالم لعبده وظلام لعبيده وعلى ذلك حمل بعضهم قوله تعالى وما ريك بظلام للعبيد اقول لعمرى هذا هو التحويل الشديد والقياس على ظلام العبيد سحيق بعيد فان التبيان مضاد الى كل فرد فرد ولو من الاحكام الدينية على زعم التخصيص فلا يكتسب الكثرة من كثرة المتعلقات كما اكتسب الظلم فى ظلام لعبيده من تعلقه بكثيرين فما نحن فيه ليس كقولهم ظلام لعبيده بل كأن يقال ظلام لكل منهم ولا مساغ فيه لما زعم كما لا يخفى ثم اذا تعلق بالمبالغة فى البيان بكل فرد فرد لم يفد الفرق بالكم والكيف كيف وان كل شئى او كل حكم دينى اذا تعلق به بيانات كثيرة اوجبت له ايضا بالغا وهو المقصود ثم علاوة عليه شئى اخر لم يتفطن له والا لما ارتضاه وهوانه يؤل على هذا والعياد بالله الى فرية على الله تعالى انه بين فى القران كل حكم مرارا كي تعرض لبيان كل حكم الكثرة الكمية وهو واضح البطلان بشهادة العيان ثم هذا المراد مع بطلانه ليس من الماثور فى شئى ولا عبرة بزلته حدثت قريبا فالحكم بان مراد الله تعالى كذا هو التفسير بالرأى وهو المنهى عنه لكونه شهادة على الله تعالى انه عنى باللفظ هذا مع قيام الدليل على بطلانه فضلا عن عدم قيام دليل ظنى على صحته خلفه عن قيام دليل قطعى (انظر رسالتهم ص ٥) قطعى به فليجعله اشد من اشد من مصداق قول الامام الماتريدى رحمه الله تعالى ولكن نسأل الله لنا جميعا العفو والعافية اه منه سلمه الله تعالى **مدنيته**

سيدنا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم والشئى عند اهل السنة كل موجود

فدخل فيه جميع الموجودات من الفرش الى العرش ومن الشرق الى الغرب من الذوات والحالات والحركات والسكنات واللمحات واللحظات والخطرات والارادات الى غير ذلك ومن جملتها كتابة اللوح المحفوظ فلا بد ان يكون القران الكريم بيانا واضحا وتفصيلا تاما لكل ذلك ولنسأل عن هذا ايضا الفرقان الحكيم ان اللوح ماذا كتب فيه قال تعالى كل صغير وكبير مستطر وقال تعالى وكل شئى احصينه فى امام مبين وقال تعالى ولا حبة فى ظلمت الا رضى ولا رطب ولا يابس الا فى كتب مبين وقد بين صحاح الا حديث ان اللوح مكتوب فيه كل كائن من اول يوم الى اليوم الا خربل الى دخول اهل الدارين منا زلهم وهو المراد بما جاء فى حديث من لفظة الى الا بد فان الا بد يطلق ويراد به الامد المديد فيما ياتى كما فى البيضاوى والا^١ فتفاصيل ما لا يتناهى لا يتحملة ما تنهى كما لا يخفى وهذا هو المعبر عنه بما كان وما يكون

حاشية^١ انظر هذا التصريح الجلى وانصر منه ما قد مت فى النظر الاول ان العرش والفرش حدان واول يوم الى اليوم الاخر حدان اخران وما كان محصورا بين حاصرين لا يكون الا متناهما ثم ان كان عندك عجب فاعجب من دندنا عليه بوجهين احدهما (ص ١٠، ١١) ان القران باعتبار الفاظه متناه لا يجوز ان يحيط بغير المتناهى الخ وهذا كما ترى رد على وهم تصوروه بل خلقوه وصوروه والثانى (ص ١٠) زعم ان لو لم ينص القران المجيد على غير المتناهى بالفعل تفصيلا لم يدخل فى ذلك على وجه اليقين المغيبات الخمس الخ وقد علمت ان مقصودنا احاطة ما كان وما يكون المثبت فى اللوح المحفوظ وهو شئى متناه والايات دلت على احاطة البيان والتفصيل لكل موجود وقت النزول وهو متقطع فلما ذاقوا شموله على شمول الغير المتناهى بالفعل هو غير متناه بنفسه ام الايات دلت على اشياء مبهمة غير معينة من بين غير متناه فلا يعلم

دخولها ما لم يمر البيان على جميع غير المتناهي تفصيلا ولعمري مثل هذا لم يكن يحتاج الى البيان ولكن قلة الذين نسال الله العافية ١٢ منه حفظه ربه تعالى **جديده**

وقد بين في علم الاصول ان النكرة في حيز النفي تعم^١ فلا يجوز ان يكون الله تعالى فرط في كتابه شيئا وان لفظة الكل من انص النصوص على العموم فلا يصح ان يبقى من التبيان والتفصيل شئ

حاشية^١ اقول الخلافة لم يخف عنا ولكن اذا جاء نهر الله بطل نهر معقل ومن شدة قصور النظر (ص ١٠٨) ادعاء الاتفاقي على التخصيص فذلك قول من حفظ شيئا وغابت عنه اشياء قال الامام الجليل السمين في تفسيره ثم العلامة الجمل في الفتوحات الا لهية تحت قوله تعالى ما رطنا في الكتاب من شئ ما نصه اختلفوا في الكتاب ما المراد به فقبل اللوح المحفوظ وعلى هذا فالعموم ظاهر لان الله تعالى اثبت ما كان وما يكون فيه وقيل القرآن وعلى هذا فهل العموم باق منهم من قال نعم وان جميع الاشياء مثبتة في القرآن اما بالتصريح واما بالاماء ومنهم من قال انه يراد به الخصوص والمعنى من شئ يحتاج اليه المكلفون اه ولفظ الخازن وقيل ان المراد بالكتاب القرآن يعني ان القرآن مشتمل على جميع الاحوال اه وقال الله تعالى تفصيل الكتاب لا ريب فيه قال في الجلائن تفصيل الكتب تبين ما كتبه الله تعالى من الاحكام وغيرها قال في الجمل قوله تبين ما كتبه الله تعالى اي في اللوح المحفوظ اه واخرج ابن جرير وابن ابي حاتم في تفا سيرهما عن سيدنا عبدا لله بن مسعود رضي الله تعالى عنه قال ان الله تعالى انزل هذا الكتاب تبينا لكل شئ ولقد علمنا بعضها مما بين لنا في القرآن ثم تلا ونزلنا عليك الكتاب تبينا لكل شئ واخرج سعيد بن منصور في سننه وابن ابي شيبة في مصنفه وعبد الله ابن الامام احمد في زوائد كتاب الزهد لا يبيد وابن الضرير في فضائل القرآن وابن نصر المروزي في كتابه في كتاب الله والطبراني في المعجم الكبير والبيهقي في شعب الايمان عنه رضي الله تعالى عنه قال من اراد العلم فليثور القرآن فان فيه علم الاولين والآخرين وفي قوله رضي الله تعالى عنه فليثور

ايما رد على العميان الذين يقولون ما نرى في القرآن الا احرفا يسيرة في اوراق عديدة اني تحتل ما كان وما يكون ولعمري ما شبيهت قول هؤلاء الطاعنين الطاغين الا بقول المشركين قبلهم كيف يسع العلمين اه واحد وقد بينت ذلك بحمد الله تعالى تبعا للا وهام وتقريبا الى الفهام في رسالتي انبا في الحى ان كلامه المصنوع تبيان لكل شئ (١٣٥٢٦) وحسبك ما نقل^٢ ذكره الامام السيوطي في الثامن والسبعين من الاثقان عن الامام ابن سبع في شئ^٣ الصدور قال وقد قال بعض العلماء ١٢ منه حفظه جديده (العلامة القاري في المراقبة قال قال بعض العلماء لكل اية ستون الف فهم وعن علي كرم الله تعالى وجهه لو شئت ان اوفر سبعين بعيرا من تفسير القرآن لفعلت اه ولفظ العلامة ابراهيم البيجوي في شرح البردة في الاول لكل اية ستون الف فهم وما بقى من فهمها اكثر ولفظه^٤ اه (و مكذا ذكره الامام السيوطي عن الامام الاجل العارف ابن ابي جمرة عن علي كرم الله تعالى وجهه ولفظه انه قال لو شئت ان اوفر سبعين بعيرا من ام القرآن لفعلت اه غالط امر سقوط لفظ ام من عبارة القاري عن قلم التاسع ١٢ منه حفظه جديد) في اثرا مير المؤمنين لو شئت لا وقرت سبعين بعيرا من تفسير الفاتحة اه وفي البواقيت والجواهر لسيدى الامام عبد الوهاب الشعراني عن الامام الاجل ابي تراب النخشي اين هؤلاء المنكرون من قول علي بن ابي طالب رضي الله تعالى عنه لو تكلمت لكم في تفسير الفاتحة لحملت لكم سبعين بعيرا اه وفي شرح العشماوي لصلاة سيدى احمد الكبير رضي الله تعالى عنه عن سيدى عمر المحضار لو اردت ان املئ من تفسير ما ننسخ من اية حمل مائة الف جمل وما ينفد تفسيرها لفعلت وفيه عن بعض الاولياء من بيت ابي فضل وجدنا تحت كل حرف من القرآن ٤٠٠٠٠٠٠٠٠ اربعمائة الف لك من المعاني وكل حرف منه له معان في موضع غير المعاني التي له في موضع اخر قال وقال سيدى علي الخواص نفع الله به ان الله تعالى اطلعني على معاني سورة الفاتحة فظهر لي منها مائة الف علم واربعون الف علم وتسعمائة وتسعون علما اه وفي الزرقاني على المواهب ذكر الغزالي في كتابه في بيان العلم اللدني قول علي رضي الله تعالى عنه لو طويت لي وسادة لقلت في الباء من بسم الله سبعين جملا اه وفي

ميزان الشريعة الكبرى للأمام الشجراني قد استخرج اخي افضل الدين من سورة الفاتحة ما في
الف علم وسبعة واربعين الف علم وتسعمائة وتسعة وتسعين علما ثم ردها كلها الى البسملة ثم
الى الباء ثم الى النقطة التي تحت الباء وكان رضى الله تعالى عنه يقول لا يكمل الرجل عندنا في
مقام المعرفة بالقران حتى يستخرج جميع احكامه وجميع مذاهب المجتهدين فيها من اى حرف
شاء من حروف الهجاء اه قال ويؤيده في ذلك قول الامام على رضى الله تعالى عنه لو شئت
لا وقرت لكم ثمانين بعيرا من علم النقطة التي تحت الباء اه اقول وبما مثال هذه تظهر حقيقة
قول سيدنا عبد الله بن عباس رضى الله تعالى عنهما لو ضاع لى عقاب بعير لوجدته فى كتاب الله
رواه عنه ابو الفضل المرسى كما فى الاتقان فمن ضيق العطن بل بعض الظن تحويلة (ص ٤١) الى ان
المعنى لوجد فى القرآن ما يرشده الى طريق وجدانه وهذا الامام الجليل الجلال السيوطى رحمه
الله تعالى قائلا فى النوع الثالث والاربعين من الاتقان قال الجوينى واستخرج بعض الائمة
من قوله تعالى الم غلبت الروم ان البيت المقدس يفتحه المسلمون فى سنة ثلث وثمانين وخمسمائة
ثمة ووقع كما قال اه اقول فتح بيت المقدس سنة (٥٨٣هـ) معلوم وفيها ذكره المؤرخون كابن اثير
فى الكامل اما الجوينى فقد تقدم حقه على فتحه بنحو من مائة وخمسين سنة فضلا عن الامام
الذى حكى عنه الجوينى هذا الاستخراج قال ابن خلكان ابو محمد الجوينى توفى فى ذى القعدة
سنة ثمان وثلثين كذا قال السمعاني فى كتاب الذيل وقال فى الانساب سنة اربع وثلثين واربعمائة
بنيسابور اه فجملة ووقع كما قال من كلام الامام السيوطى لا الامام الجوينى رحمهما الله تعالى
فسبحن من اكرم هذه الامة بنبيها صلى الله تعالى عليه وعليها وبارك وسلم ولعمري لو قيل
لهؤلاء اخبروا كيف استخرج هذا من قوله تعالى الم غلبت الروم لاروا ما احاروا بشئ
اصلا فكيف تحكم بجهلنا على علم خير الامة الذى دعا له النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اللهم
علمه الكتاب رقد اخرج ابن سراقه فى كتاب الاعجاز عن الامام ابى بكر بن المجاهد قال ما من
شئ فى العالم الا وهو فى كتاب الله تعالى اه وفى الطبقات الكبرى من ترجمة سيدى ابراهيم الد
سوقى رضى الله تعالى عنه كان يقول لو فتح الحق تعالى عن قلوبكم افعال السد لا تعلم على ما فى

الحزبى

القران من العجائب والحكم والمعاني والعلوم واستغنيتكم عن النظر فى سواه فان فيه جميع
مارقم فى صفحات الوجود قال تعالى ما فرطنا فى الكتاب من شئ اه واخرج ابن جرير وابن
ابى حاتم فى تفسيرا عن عبد الرحمن بن زيد بن اسلم مولى امير المؤمنين عمر رضى الله
تعالى عنه فى قوله تعالى ما فرطنا فى الكتاب من شئ قال لم نغفل الكتاب ما من شئ الا هو فى
ذلك الكتاب وروى الديلمى فى مسند الفردوس عن انس رضى الله تعالى عنه قال قال رسول
الله صلى الله تعالى عليه وسلم من اراد علم الاولين والآخرين فليثور القرآن وقدمناه عن ابن
مسعود رضى الله تعالى عنه فيه بدأنا وبه ختمنا وقد ظهر لك بطلان دعوى الا تفاق على
التخصيص اما ان تطلع على الاختلاف وكما تلى عليك قول لا يوافق هواك خلته صائلا عليك
تدفقه بما استطلعت فترد^١ بلسانك كل عموم الى الخصوص وتسلم ان هذا عموم ثم تقول يجب
حملة على وجه الخصوص فهذا حكم الهوى وظلم بالتخصص ولو ساغ هذا لما بقي خلاف قط
فى العموم والتخصص كما لا يخفى والله الهادى اه منه حفظه ربه تعالى مدنيه اعلم ان هذا فصل
كنت لخصته من رسالتى انبار الحى والان اريد ازيد فصولا منها لان المقام يقتضى ذلك وبالله

التوفيق

فصل آخر ما تقدم من قول امير المؤمنين كرم الله تعالى وجهه انه لو شاء
لا وقر من تفسير الفاتحة سبعين بعيرا قال الامام السيوطى فى الاتقان بيان ذلك
انه اذا قال الحمد لله رب العلمين يحتاج الى تبين معنى الحمد وما يتعلق به الاسم
الجليل وما يليق به ثم يحتاج الى بيان العالم وكيفية على جميع انواعه واعداده
وهى الف عالم اربعمائة فى البر وستمائة فى البحر فيحتاج الى بيان ذلك كله الخ
وذكر فى جميع السورة الكريمة هكذا قال فعلى هذه الوجوه يكون ما قاله على رضى
الله تعالى عنه من هذا القليل اه ونحنا نحوه الامام الرازى فى صدر مفاتيح الغيب
غير انه ابسط بيانا من السيوطى كعادته **اقول** هذا تكلم منهما رحمهما الله تعالى

على قدر ما يعقل الناس وليس من معنى كلام امير المؤمنين في شئ اذ لو كان الامر كذلك لما كانت فيه مزية للفاحة الشريفة ولا للقرآن الكريم فانه يجري في كل كلام يأتي فيه ذكر الله تعالى وخلقه ولولم يكن الا جملة واحدة لا تبلغ عشرة احرف كقولنا (لله الخلق) اذ ما ثم الا الخالق ثم مخلوقه فيحتاج في تبينه الى بيان جميع ما في الوجود من ازل الى ابد الا ياد وذلك لا تكفيه الوف الاف امثال اللوح المحفوظ الحائى كل ما كان وما يكون لان المتناهي وان كبر ما كبر لا يقع موقعا مامن غير المتناهي فضلا عن سبعين جملا او سبعمائة الف جمل فاي مدح فيه للقرآن الكريم وای تخصيص للسورة الشريفة بل المراد قطعا ان السورة الكريمة بنفسها بينت لعلى علومها لو ابرزها في الكتابة لا وقر سبعين جملا فهي علوم الفاتحة المندمجة في نظمها المستخرجة من نفسها لا المجلوبة من خارج كما زعما فبهذا يمتاز القرآن العظيم عن غيره وهذا ما في حديث الدارمي والترمذي عن علي كرم الله تعالى وجهه عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال كتاب الله فيه نبأ ما قبلكم وخبر ما بعدكم وحكم ما بينكم (الى قوله) لا يشبع منه العلماء ولا يخلق من كثرة الرد ولا ينقصى عجائبه قال القارى في المراقبة (لا يشبع منه العلماء) أي لا يصلون الى الاحاطة بكنهه حتى يقفوا عن طلبه وقوف من يشبع من مطعوم بل كلما اطلعوا على شئ من حقائقه اشتاقوا الى اكثر من الاول وهكذا فلا شبع ولا سامة (ولا) ينقصى عجائبه أي لا ينتهي غرائبه التي يتعجب منها لان ظهور العجائب بحيث لا يتناهي اه وفي اشعة اللمعات (لا يشبع منه العلماء) أي لا يحيطون بعلومه فيقفوا (ولا ينقصى عجائبه) أي لا تنتهي معانيه ومعارفه ولذا لا يشبع منه العلماء ولا يخلق من كثرة الرد اه مترجما وقال الامام ابن حجر المكي في شرح الهمزية كما

فصل اخر في العموم ومعنى قول امير المؤمنين لا وفرت من تفسير الفاتحة سبعين بخيرا

لعلوم والمعارف المستنبطة منه التي لا حد لها ولا غاية ومن ثم جاء عن علي كرم الله تعالى وجهه لو شئت ان اوفر بعيرامن تفسير سورة الضحى لفعلت اه واخرج ابن بي حاتم عن الضحاك عن ابن عباس رضی الله تعالى عنهما قال ان القرآن ذو شجون وفنون وظهور وبطون لا تنقضى عجائبه ولا تبلغ غايته برحم الله الامام البوصيري اذ قال في البردة الشريفة في آيات الكلام الكريم اه لها معان كموج البحر في مدد وفوق جوهره في الحسن والقيم فما تعد ولا تحصي عجائبها ولا تسام على الاكثار بالسام اي لا توصف مع كثرة الترداد بالملل منها وقد اخذه من الحديث المذكور وقال القارى في شرحها الزبدة تحت البيت الاول يعني للآيات معان كثيرة كموج البحر في الا زدياد وعدم النفاد كما قال تعالى قل لو كان البحر مدادا لكلمت ربي لنفد البحر قبل ان تنفد كلمات ربي يعني معانيها وبهذا يزول الا شكال القوى الوارد من جهة القلبية في الآية كما حررناه في حاشية الجلالين اه أي فانما يلزم تناهي المعاني المتدمجة في نظم القرآن الكريم دون تناهي كلمات الله تعالى اقول على ان نفاد البحر قبل نفادها صادق بعدم نفادها اصلا كما قال تعالى لو ان ما في الارض من شجرة اقلام والبحر بده من بعده سبعة ابحر ما نفدت كلمات الله وقال تحت البيت الثاني يعني معاني الآيات لا تدخل تحت العدد ولا تضبط معانيها العجيبة في حيز الحد الخ وقال الامام الجليل القاضى عياض في الشفاء في اول وجوه اعجاز القرآن الكريم ان تحت كل لفظة منها (أي من آيات الكلام العزيز) جملا كثيرة وفصولا جملة وعلوما زواجر ملئت الدواوين من بعض ما استفيد منها وكثرت المقالات في المستنبطات عنها قال القارى علوما زواجر كما قال ابن عباس رضی الله تعالى عنهما جميع العلم في القرآن

لكن ☆ تقا صر عنه افهام الرجال ☆ وقال الخفافى واذا ملأها بعضه فكله لا يمكن
حصره ولا يحويه كتاب كما قال الله تعالى قل لو كان البحر مدادا لكلمت ربى لنفد
البحر قبل ان تنفذ كلمت ربى اه وفى التفسير النيشابورى تحت قوله تعالى قل لو
كان البحر مدادا لنبه على كمال حال القرآن اه **اقول** ولم يعجبني لفظة حال فان
القرآن صفة قديمة منزهة عن التحول والا انتقال وانما كان حقه ان يقول على كمال
وصف القرآن الكريم وفى الاتقان قال ابن ابى الدنيا علوم القرآن وما يستنبط منه
بحر لا ساحل له اه وفى الطبقات الكبرى للامام الشعرانى فى ترجمة سيدى
ابراهيم الدسوقى رضى الله تعالى عنه كان رضى الله تعالى عنه يقول جميع
المعبرين والمؤولين والمتكلمين فى علم التوحيد والتفسير لم يصلوا الى عشر معشار
معرفة كنه ادراك معنى حرف واحد من حروف القرآن العظيم اه وقال سيدى
عبد الغنى النابلسى قدس سره القدسى فى الحديقة الندية شرح الطريقة المحمدية
قال الشيخ محى الدين ابن العربى قدس الله تعالى سره فى الباب الرابع عشر وثلاثمائة
من الفتوحات المكىة اذا رقت الا ولىاء فغاية وصولها الى الا سماء الالهية فاذا
وصلت اليها افاضت عليها من العلوم وانوارها على قدر الاستعداد وانما هى انوار
فهم فيما اتى به الرسول فى وحيه لا يخرج علم الولى عما جاء به من كتاب وصحيفة
لا بد من ذلك لكل ولى صديق برسوله الى هذه الامة فان لهم من حيث صديقيتهم
بكل رسول ونبي العلم والفتح والفيض الالهى بكل ما يقتضيه وحي كل نبي وبهذا
فضلت هذه الامة على كل امة من الا ولىاء فلا يفتح لولى قط الا فى الفهم فى الكتاب
العزىز فلهذا قال تعالى ما فرطنا فى الكتاب من شئ اه مختصرا وفى كتاب البىواقيت
والجواهر فى عقائد الا كما بر عن الفتوحات الشريفة الباب ٣٦٦ جميع ما اتكلم به فى

مجالسى وتاليفى انما هو من حضرة القرآن العظيم فانى اعطيت مفاتيح العلم فيه
فلا استمد قط فى علم من العلوم الا منه اه وان لم تؤمن له فهذا سيدنا الامام الاعظم
ابو حنيفة رضى الله تعالى عنه قائلا ما اقوله ليس هو بقياس وانما ذلك من القرآن
قال تعالى ما فرطنا فى الكتاب من شئ فليس ما قلناه بقياس فى نفس الامروانما
هو قياس عند من لم يعطه الله تعالى الفهم فى القرآن نقله الامام الشعرانى
الشافعى فى اوائل الميزان وحسبك قول امير المؤمنين عمر رضى الله تعالى عنه
حسبنا كتاب الله كما فى صحيح البخارى وفى الميزان ايضا سمعت سيدى عليا الخواص
رحمه الله تعالى يقول لا يكمل مقام العالم عندنا فى العلم حتى يرد سائرا قوال
المجتهدين ومقلديهم فى سائر الا دوار الى الكتاب والسنة ولا يصير عنده جهل
بمنزوع قول واحد منها لو عرض عليه قال وهناك يخرج عن مقام العوام ويستحق
التلقيب بالعالم وهو اول مرتبة تكون للعلماء بالله تعالى ثم يترقى احدهم عن ذلك
درجة بعد درجة حتى يصير يستخرج جميع احكام القرآن واذا به من سورة
الفاحة فاذا قرأ بها فى صلاته ربما يكون ثوابه كثواب من قرأ القرآن كله من حيث
احاطته بمعانيه الخ وسيأتى تمامه فهذا معنى قول امير المؤمنين كرم الله تعالى
وجهه واين هذا مما لا اليه مراعيين مبلغ عقول العوام وقت تقدم قول الامام ابى
تراب النخشبى افتظنه كان يدعو المنكرين الى مثل ما ذكره فائى محل فيه للانكار و
يرشدك الى الحقيقة تمام كلامه حيث قال قدس سره الشريف ان الله تعالى كان قادرا
على ان ينصر ما تأوله اهل الله وغيرهم فى كتابه ومع ذلك ما فعل بل ادرج فى تلك
الكلمات الالهية علوم معانى الاختصاص الخاص ففهما بالخلص ولو ان هؤلاء
المنكرين ينصفون لا اعتبروا فى نفوسهم اذا نظروا فى الآية بالعين الظاهرة فيما

قف

على قول
سيدنا
الامام
الاعظم
رضى الله
تعالى عنه

بينهم فيرون انهم يتفاضلون في ذلك ويعلو بعضهم على بعض في الكلام في معنى الآية ومع ذلك ينكرون على اهل الله اذا جاؤا بشئ يغمض عن ادراكهم واين هؤلاء المنكرون من قول علي بن ابي طالب رضي الله تعالى عنه لو تكلمت لكم في تفسير الفاتحة لحملت لكم سبعين وقرا فهل هذا العلم الا من العلم اللدني الذي اعطاه الله تعالى في القرآن اذ الفكر لا يصل الى ذلك اه ملتقطا فانظر من اى واديتكلم بل قد سمعت قول آحاد المرتوين من شأبيب فيوض على سيدنا الامام الاعظم وامام المكا شفيين محي الدين وقول رجل من العلماء عن فهم نفسه ان في كل آية ستين الف فهم لوا جتمع المنكرون لم يقدرُوا في اكثر الايات على استخراج ستين بل ولا ستة وكذا سمعت قول سيدى عمر المحضار عم السيد عبد الله العيد روس وقول السيد الجليل الفضلي وقول سيدى على الخواص واستخراج سيدى افضل الدين وقوله في العارف الكامل وقال مثله شيخه الخواص نفعا الله تعالى ببركا تهم بعد العبارة التي نقلنا عنه انفا ثم يترقى من ذلك حتى يصير يخرج احكام القرآن كله واحكام الشريعة وجميع اقوال المجتهدين ومقلديهم الى يوم القيمة من اى حرف شاء من حروف الهجاء ثم يترقى الى ما هو ابلغ من ذلك قال وهذا هو العالم الكامل عندنا اه هذا رجل من اهل الله احد تلامذة الامام السيوطى سيدى عبد الوهاب الشعرانى رحمهما الله تعالى يقول في ميزان الشريعة الكبرى قد وضعت كتابا سميت به بالجواهر المصنوع في علوم كتاب الله المكنون ذكرت فيه نحو ثلاثة آلاف علم وكتب عليه مشايخ الاسلام على وجه الايمان والتسليم لا هل الله عزوجل ومن جملة من كتب عليه الشيخنا صرا لدين اللقاني المالكي وقد اخذه الشيخ شهاب الدين ابن الشيخ عبد الحق عالم العصر فمكث

عنده شهرا وهو ينظر في علومه فعجز عن معرفة موضع استخراج علم واحد منها فقال لي انا اقول في نفسى اننى عالم مصر والشام والحجاز والروم والعجم قد عجزت عن معرفة استخراج نظير علم واحد منه من القرآن ولا فهمت مما فيه شيا اه وقال في اوائل الكتاب كتابنا المسمى بالجواهر المصنوع والسر المرقوم ذكرنا فيه من علوم القرآن العظيم نحو ثلاثة آلاف علم تخلع هذه العلوم على العارف حال تلامذته للقرآن لا تتخلف عن النطق به حتى كان عين ذلك العلم عين النطق بتلك الكلمة ومتى تخلف العلم عن النطق فليس هو من علوم اهل الله وانما هو نتيجة فكره فاذا كان هذا لهؤلاء الا ولباء الذين ما هم الا صبيان كتاب على المرتضى فما ظنك بتلميذه الا خص الكامل البالغ الذي دعا له رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اللهم علمه الكتاب وقال فيه على كرم الله تعالى وجهه انه لينظر الى الغيب من ستر رقيق رواه الديورى عن المدائنى قال قال لي على كرم الله تعالى وجهه في عبد الله بن عباس رضي الله تعالى عنهما فذكره يستكثر عليه القا صرون قوله لو ضاع لي عقل بعير لو جدته في كتاب الله ويحولونه الى وجدان ما يرشده الى طريق وجدانه ولعلك لو سألتهم اين في القرآن بيان طريق وجدان العقل لبهتوا وتاهوا فسبحن الله من قوم يقيسون الملوك بالحدادين بل الملثثة بالحدادين فما ظنك بباب مدينة العلم الذي كان يقول سلوني قبل ان تفقدوني فائى لا اسأل عن شئى دون العرش الا اخبرت عنه رواه ابن النجار عن ابي المعتمر مسلم بن اوس وجارية بن قدامة السعدي عن على كرم الله تعالى وجهه وكان يقول سلوني فوالله لا تسألوني عن شئى يكون الى يوم القيمة الا حدثتكم به رواه ابن الانبارى في كتاب المصاحف وابو عمر بن عبد البر في كتاب العلم عن ابي الطفيل

وقد على قول علي بن ابن عباس لينظر الى الغيب

قد على علم على يصادون العرش وما يكون الى يوم القيمة

عامر بن وائلة رضى الله تعالى عنه قال شهدت على بن ابي طالب رضى الله تعالى عنه يخطب فقال في خطبته سلوني فوالله الخ فما ظنك بالعقري الذي قال فيه اعلم الصحابة بعد الخلفاء الاربعة كتياف ملئى علما سيدنا عبد الله بن مسعود رضى الله تعالى عنهم لو ان علم عمر يوضع في كفة ووضع علم احياء الارض في كفة لرجح علم عمر بعلمهم ولقد كانوا يرون انه ذهب بتسعة اعشار العلم رواء الطبراني والحاكم فما ظنك با علم خلق الله بعد الانبياء والمرسلين عليهم وعليه الصلاة والسلام الذي كان يقول فيه امير المؤمنين عمر رضى الله تعالى عنه وددت اني شعرة في صدر ابي بكر رضى الله تعالى عنه رواه شيخ البخاري مسددا فما ظنك بالذي نزل عليه القرآن تبيا نال كل شئ وعلمه ربه ما لم يكن يعلم وكان فضل عليه عظيما صلى الله تعالى عليه وعلى آله وصحبه وبارك وسلم تسليما قاله منتهى الرغبات ونهاية النهايات والحمد لله رب العلمين **فصل آخر** قال الفرغابى حدثنا سفيان بن يونس عن عبيد بن الحسن قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لكل آية ظهر وبطن ولكل حرف حد ولكل حد مطلع وروى في شرح السنة عن عبد الرحمن بن عوف رضى الله تعالى عنه عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم القرآن يحاج العباد له ظهر وبطن ولفظ مسند الفردوس القرآن تحت العرش له ظهر وبطن يحاج العباد واخرج الطبراني في الكبير والبغوي فيه وفي المعالم وهذا لفظه عن ابي الاحوص عن عبد الله بن مسعود رضى الله تعالى عنه عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم انه قال ان القرآن انزل على سبعة احرف لكل آية منها ظهر وبطن ولكل حد مطلع قال العزيزي في السراج المنير قال الشيخ حديث حسن اه واخرج الطبراني وابو يعلى والبزار وغيرهم عنه رضى الله

فقد علم على رجحان علم عمر

فصل آخر في العموم ذكر بطون القرآن الكريم

مطالب في غزارة علوم ظهر القرآن

تعالى عنه قال ان هذا القرآن ليس منه حرف الا له حد ولكل حد مطلع قال الطيبي في شرح المشكوة ثم طاهر في مجمع بحار الانوار اى لكل طرف من الظهر والبطن مطلع بتشديد طاء وفتح لام اى مصعد او موضع يطلع عليه بالترقى اليه فمطلع الظهر علم العربية واسباب النزول والناسخ ونحوه ومطلع البطن تصفية النفس والرياضة اه ومثله في اشعة اللمعات للشيخ المحقق قال ومطلع البطن الرياضة واتباع الظاهر والعمل بمقتضاه وتزكية النفس وتصفية القلب وتجلية السر فيبعد حصولها يتأتى الا طلاع على بطون القرآن وانشد جمال شاهد قرآن نقاب آنگاه بكشا يد☆ كه دار الملك ايمان رايها بد خالى از غوغا **اقول** وهذا احسن من لفظ القارى في المراقبة (له) اى للقرآن (ظهر) اى معنى ظاهر يستغنى عن التأمل يفهمه اكثر الناس الذين عندهم ادوات فهمه (وبطن) اى معنى خفى يحتاج الى التأويل من اشارات خفية لا يفهمها الا خواص المقربين من العلماء العالمين بحسب الاستعداد وحصول الامداد اه فان في قوله يستغنى عن التأمل تأملا ظاهرا لان كثيرا من الظهر مما لم يصلوا اليه الا بعد تأمل بالغ وكذا قوله يفهمه اكثر الناس فان كثيرا من مما لم يفهمه الا افراد المبرزين من علماء الظاهر وكذلك قول الشيخ في الا شعبة الظهر ما اشترك فيه كل مؤمن في فهمه والعمل به والبطن ما لا يصل اليه الا فهم خواص اه وكذا قوله في محل قبله المراد بالظهر ما يفهمه اهل اللسان جميعا والبطن ما يطلع عليه خواص عباد الله تعالى اه فان بين هذين علومنا جمة تبقى خارجة عن القسمين وقد قال العلامة الباجوري في شرح البردة الشريفة تحت قوله قدس سره لها معان كموج البحر في مدد اشعار بذلك الى قول بعضهم اقل ما قيل في العلوم التي في القرآن من ظواهر المعاني المجموعة فيه اربعة

وعشرون ألف علم وثمان مائة علم اه فهل ترى هذه الظواهر يفوز بها كل عالم فضلا عن كل مؤمن فضلا عن كل من يعرف اللسان وان افنى عمره في التأمل مالم يبلغ مطلعها فضلا عن استغنائها عن التأمل وفي حاشية الامام السيوطي على صحيح البخاري في حديث يا با عمير ما فعل النغير الف ابن القاصر في شرح هذا الحديث كتابا استنبط منه اكثر من ستين فائدة اه فانشدك الله والاسلام هذا حديث ليس في اصول الدين ولا سيق في ابانة حكم رجل من علماء الظاهر وفق فيه لفهم اكثر من ستين فائدة هل تستغنى هذه عن التأمل او يفوز بها كل رجل فما ظنك بعلوم ظهر القرآن وهذه الوف مجلدات من التفاسير منها ياقوت التاويل للامام حجة الاسلام في اربعين مجلدا وتفسير ابن النقيب في مائة مجلد وتفسير الادقوى في مائة وعشرين مجلدا وتفسير ابي بكر بن عبد الله لمحضر الفاتحة وخمسين آية من اول البقرة في مائة واربعين مجلدا وتفسير الامام الحسن الاشعري في ستمائة مجلد كان موجودا الى زمن الامام السيوطي في خزنة مصر هل تدرك تلك العلوم بدون تأمل او يفوز بها كل عالم ولومبرزا واعتقادي انهم الى الان لم يستوفوا الظاهر وفوق كل ذي علم عليم هذا ثم نقل القاري عن زين العرب نحو ما قدم قال او الظاهر المعنى الجلي والبطن الخفي وهو سر بين الله وبين عباده المصطفين عن ابي الدرداء رضى الله تعالى عنه لا يفقه الرجل كل الفقه حتى يجعل للقرآن وجوها اه قلت اخرجته عن ابي الدرداء رضى الله تعالى عنه ابن سعد في الطبقات وابو نعيم في الحلية وابن عساكر في تاريخه واورده مقاتل بن سليمان في صدر كتابه في وجوه القرآن مرفوعا بلفظ لا يكون الرجل فنيها كل الفقه حتى يرى للقرآن وجوها

كثيرة قال في الاتقان قد فسرهم بعضهم بان المراد ان يرى اللفظ الواحد يختل معاني متعددة فيحمله عليها اذا كانت غير متضادة ولا يقتصر به على معنى واحد واشار اخرون الى ان المراد به استعمال الاشارات الباطنة وعدم الاقتصار على التفسير الظاهرا اه وقال في المراقبة ليس للحد والمطلع انتهاء لان غايتهما طريق العارفين بالله تعالى وما يكون سرا بين الله تعالى وبين انبيائه واوليائه كذا حقه الطيبي اه وهذا هو التحقيق الا نيق وفي اللغات عن الامام التوربشتي كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم هو الذي رزق الا رتقاء الى مطلع كل حد من القرآن وقد قال بعض العلماء ان عامة سنن الرسول صلى الله تعالى عليه وسلم راجعة الى القرآن والعلماء في ذلك على طبقاتهم ومنازلهم وكان صلى الله تعالى عليه وسلم يدرك من معاني الوحي ما لا يبلغه فهم غيره اه وفي اليواقيت والجواهر للامام الشعرائي قد ورد في الحديث النبوي ان لكل آية ظاهرا وباطنا وحدا ومطلعا الى سبعة ابطن والى سبعين اه قلت وفي بالي من كلام بعض المحققين ان علوم الاولياء على ما بينهم من تفاوت عظيم تنتهي الى البطن الثالث وما وراء ذلك كله مختص برسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وقال سيدي الحافظ احمد السجلماسي رحمه الله تعالى في الابريز الشريف من فتح الله تعالى بصيرته نظر الى المعنى القديم فوجده لا نهاية له وهو باطن القرآن واذا نظر الى الصورة وجدها محصورة بين الدفتين وهو ظاهر القرآن واذا انصت لقراءة القرآن رأى المااني القديمة راكدة في ظل الالفاظ لا يخفى عليه ذلك كما لا يخفى عليه المحسوسات بحاسة البصرا اه وهذا تصديق قول سيدي عبد الوهاب الشعرائي ان الفهم لا يتخلف عن النطق وقال الحافظ ايضا

قلت (اي لسيدى عبد العزيز رضى الله تعالى عنه) هل لمعرفة هذا الباطن من سبب فقال رضى الله تعالى عنه لا يدرك الا بالكشف لكن من عرف السريانية واسرار الحروف اعانه ذلك على فهم باطن القرآن عونا كثيرا وعلم ما فى عالم الا رواح وما فى هذه الدار وما فى الدار الاخرة وما فى السموات وما فى الارضين وما فى العرش وغير ذلك وعلم ان معانى القرآن العزيز التى يشير اليها لا نهاية لها فعلم معنى قوله تعالى ما فرطنا فى الكتاب من شئ ا ه وقال ايضا عن شيخه السيد رضى الله تعالى عنه لو فسر القرآن بمعناه الحقيقى علم من باطنه ما كانت عليه الا رواح قبل دخولها فى الاشباح وما ستكون عليه بعد المفارقة وعلم منه كيف تستخرج سائر العلوم من القرآن العزيز التى تتركها علوم الخلائق من اهل السموات والارضين وكيف تؤخذ الشريعة بل وجميع الشرائع منه وجميع ما اشرنا اليه من اجزاء العلم السابقة من معرفة العواقب والعلوم المتعلقة باحوال الكونين والفقليين ومعرفة سائر اللغات وغير ذلك وكل ذلك قطرة من البحر الذى فى باطنه صلى الله تعالى عليه وسلم ا ه وقال رضى الله تعالى عنه قل هذا ذاكرة بعض ما حصل له صلى الله تعالى عليه وسلم من علوم باطن القرآن بجزء واحد من سبعة اجزاء حرف واحد من الا حروف السبعة ما نصه واخوى الا رواح فى ذلك روحه صلى الله تعالى عليه وسلم فانها لم يججب عنها شئ من العالم فهى مطلعة على عرشه وعلوه وسفله ودينياه واخرته وناره وجنته لان جميع ذلك خلق لا جله صلى الله تعالى عليه وسلم فتميزه صلى الله تعالى عليه وسلم خارق لهذه العوالم باسرها فعنده تمييز فى اجرام السموات من اين خلقت والى اين تصير فى جرم كل سماء وعنده تمييز فى ملكة كل سماء واين خلقوا ومتى خلقوا ولم خلقوا والى اين

قف
على بيان
قطرة من
بحار علومه
صلى الله
تعالى عليه
وسلم

يصيرون ويميز اختلاف مراتبهم ومنتهى درجاتهم وعنده صلى الله تعالى عليه وسلم تمييز فى الحجب السبعين وفى ملكة كل حجاب على الصفة السابقة وعنده صلى الله تعالى عليه وسلم تمييز فى الاجرام النيرة التى فى العالم العلوى مثل النجوم والشمس والقمر واللوحة والقلم والبرزخ والارواح التى فيه على الوصف السابق وكذا عنده صلى الله تعالى عليه وسلم تمييز فى الارضين السبع وفى مخلوقات كل ارض وما فى البر والبحر من ذلك فيميز جميع ذلك على الصفة السابقة وكذا عنده صلى الله تعالى عليه وسلم تمييز فى الجنان ودرجاتها وعدد سكانها ومقاماتهم فيها وكذا ما بقى من العوالم وليس فى هذا مزاحمة للعلم القديم الا زلى الذى لا نهاية لمعلوماته وذلك لان ما فى العلم القديم لم ينحصر فى هذا العالم فان اسرار الربوبية واوصاف الا لوهية التى لا نهاية لها ليست من هذا العالم فى شئ ا ه وهذا هو الذى كنا حققناه ولله الحمد **اقول** وليس هذا من هذا السيد لعالم بالله بل من الله وكلام الله لان جميع ما ذكرنا دخل فى الشئ وقد نزل القرآن تبيان لكل شئ وتفصيل كل شئ ما فرط فيه من شئ تفصيل الكتاب لا ريب فيه ومعلوم انه لا يرى لهذه البحار الزواجر من العلوم عين ولا اثر عند اهل الرسم والا ثرفا من ما هى الا من بطون الكتاب الكريم كما تقدم من كلام الامام ابي تراب النخشبى فلا محيد عن الايمان ببطون القرآن وان لم يرد التصريح بها فى الاثار فكيف وقد ورد واشتهر اشتها الشمس فى رابعة النهار وكذا لا توقف له على ان نعلم معنا الا حروف السبعة التى نزل بها القرآن فان الباطن ثابت للقرآن بالقرآن ثبوت لا مرد له وقد ذكرنا لفظ الحديث ان لكل آية ظهور بطن سواء كان نزوله على حرف او احرف وسواء ظهر لنا المراد

بالا حرف كما اقتحم بيانه اقوام اه لا كما اضطرالى الاعتراف به اعلام وصححه
 المناوى فى التيسير قال اختلف فيه على نحو اربعين قولاً والمختاران هذا
 من متشابه الحديث الذى لا يدرك معناه اه وبما قررنا تبين ولله الحمد جهل
 الرسالة المفتراة اذاوردت (ص ١١) حديث انزل القرآن على سبعة احرف لكل حرف
 منها ظهور و بطن سوالا على نفسها قالت فلم لا يجوز ان يكون علم المغيبات الخمس
 الذى منه تعيين وقت الساعة مندرجا فى بطون الاحرف فان المذكور (اي هذا الفقير)
 يدعى ذلك اه **اقول** وهذه فرية اخرى على الفقير من تلك المفتراة فانى لم اجزم
 قط بدخول تعيين وقت الساعة وسياتيك كلامى فيه متنا وشرحا بل هذا كتابى بين
 عينيك لم اذكر فيه حديث البطون اصلا فضلا عن ادعاء شمولها لعلم الساعة ثم
 الرسالة حاولت الجواب باربعة وجوه **الاول** (ص ١١) ما تقدم عنها من قبل
 ايضا وحاصله ان القرآن متناه فلا يكون تفصيلا لغير المتناهى فلا يتيقن بشموله
 جميع المغيبات الخمس تفصيلا وقد علمت رده انا لا ندعى بل لا نجهز احاطة علم
 المخلوق بغير المتناهى بالفعل وان تفاصيل ما كان ويكون من اول يوم الى اليوم
 الآخر شئى معين محصور لا يتوقف اشتماله على اشتمال غير المتناهى تفصيلا
والثانى (ص ١١) اختلف العلماء فى المراد من الاحرف على اربعين قولاً منها ان
 الحديث مشكل قال بفتح هذا الاختلاف كيف يتم الاستدلال على ان الاحرف
 المذكورة فيها بيان المغيبات الخمس على الوجه التفصيلى اه وقد علمت انه كلام من
 لم يبلغ العقود ولم يعرف المقصود فلا توقف لدعوانا على ادراك المراد بتلك
 الحروف بل ولا على خبر نزوله على سبعة احرف بل ولا على نزوله على
 احرف ولا تمسكنا بهذا الحديث بل ولا ذكرته فى كتابى والا لانذكرته

اقسام الاحرف

ردا

ردا

رابعة ردودا

ذكرته بلفظ لكل آية ظهور و بطن ليعلم من لا يعلم ان البطون للآيات ولا غرض
 لنايتعلق بالبحث عن مراد الحروف وبالجمله اين المفر عن القرآن ☆ وقد نطق بان
 لكل شئى تبيان ☆ فوجب الايمان به والا نعان ☆ كان المراد بالاحرف ما كان ☆
والثالث (ص ١٢) لو قلنا بان بطون الاحرف فيها بيان المغيبات الخمس ولو بطريق
 الرمز والاشارة وانه صلى الله تعالى عليه وسلم اطلع على ذلك لكننا قائلين
 بثبوت التناقض بين ذلك وبين الآيات التى تلونها الدالة دلالة صريحة على حصر
 علم المغيبات الخمس فى ذات الله تعالى والاختلاف والتناقض فى كلام
 الله تعالى محال **اقول اولاً** قد بينا فى الرسالة وجوه الجمع عن الاثمة الجلة
 وبالا دلة القاطعة بحيث لا يزعم بعده توهم التناقض فى كلام الله عزوجل الا احد
 شخصين من سمع ولم يعقل فكان من الذين سمعوا وهم لا يسمعون ☆ ومن عقل ولم
 يقبل فكان من الذين يعرفون ثم ينكرون ☆ وقد سمع هذا البيان منى السيد الذى
 نسبت اليه الوهابية هذه الرسالة المفتراة فانه سمع القسم الاول من كتابى تماما
 وشانه ارفع من ان يكون احد الشخصين ☆ فما هو الا من الوهابية اولى الخداع
 والمين ☆ **وثانياً** ما ذكرت الرسالة من الآيات ليس فى شئى منها الجرعلى اعلام
 العليم الخبير جل جلاله فوهم التناقض شئى كبير **وثالثاً** مما ذكرت الرسالة من
 الآيات قوله تعالى وعنده مفاتح الغيب لا يعلمها الا هو فلو دلت على سلب الاعلام لزم
 ان الله تعالى لم يعلم نبيه صلى الله تعالى عليه وسلم شيئاً من الغيوب وهذا انكار
 للنبوته كما تقدم وقد حققنا فى كتابنا ان حديث مفاتيح الغيب خمس لا دلالة له على
 حصر الغيب فى الخمس وان فرض فقد حصل له صلى الله تعالى عليه وسلم بل لكثير
 من عبيده وغلما نه علم كثير من الخمس كما بينا فى الكتاب واعترفت به الرسالة

ردا

ردا

ردا

ردا

نفسها كما سيأتي فلو أريد سلب الاعلام عموماً لم يكن محيد عن التناقض والعيان ذباً لله تعالى وإن أريد سلب العموم لم يتناقض ولم يضرنا فإن ما كان وما يكون بالمعنى الذى ذكرنا ليس إلا بعضنا يسيراً نزرأ قليلاً من الغيوب بل ومن الخمس كما سنحققه بتوفيقه تعالى **ورابعاً** من التلبيس قول الرسالة أن الآيات التى تلحقها تدل صراحة على حصر الخمس فإنها ذكرت أربع آيات تخص بالساعة وليس فى شئ منها الحجر على اعلام الله تعالى فيما بعد كما سترى وتلت كريمة أن الله عنده علم الساعة وقد ذكرنا فى الكتاب أن لا دالة لها صريحة على الحصر إنما الحصر فى آية المفاتيح وحدها وقد علمت الجواب عنه أنفاً وياتيك أن حصر العلم فى الله عز وجل لا ينفى عن عباد الله تعالى ولا لزوم التناقض قطعاً والعيان بالله تعالى فإن آية المفاتيح انحصرت بالخمس فلا خصوص فى قوله تعالى قل لا يعلم من فى السموات والأرض الغيب إلا الله فيلزم عموماً سلب الاعلام وهو مناقض للقرآن والإيمان فوجب الرجوع إلى ما حققنا وظهر أن لا دالة لشئ منها على النفى العام للاعلام **☆ فطاح** زعم لزوم التناقض فى كلام الملك العام **وخامساً** الرسالة التى تركت آيات الله تتناقض كما تقدم بيانه فتكون مصداقاً للمثل السائر متنى بدائها وانسلت وكل ذلك إما رتبة الرسالة مفتراة أو حرفت **والرابع** (ص ١٢) أن كلام الأئمة صريح فى أن القرآن فيه من العلوم ما لا يعلمه إلا الله تعالى قال السيوطى هل المتشابه مما يمكن الاطلاع على علمه أولاً يعلمه إلا الله على الأول طائفة يسيرة وهو رواية عن ابن عباس أى ضعيفة لما يأتى والا كثرون من الصحابة والتابعين واتبعهم ومن بعدهم خصوصاً أهل السنة ذهبوا إلى الثانى وهو أصح الروايات عن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما **أقول أولاً**

رد

رد

رد

٥٩

أسقطت الرسالة من كلام الاتقان بعد قوله طائفة يسيرة قوله منهم مجاهد وثانياً حذف بعد قوله وهو رواية عن ابن عباس قوله فأخرج ابن المنذر قوله من طريق مجاهد عن ابن عباس فى قوله وما يعلم تأويله إلا الله والراسخون فى العلم أنا ممن يعلم تأويله وأخرج عبد بن حميد عن مجاهد فى قوله والراسخون فى العلم قال يعلمون تأويله ويقولون أمنا به وأخرج ابن أبى حاتم عن الضحاك قال الراسخون فى العلم يعلمون تأويله لولم يعلموا تأويله لم يعلموا ناسخه من منسوخه ولا حلاله من حرامه ولا محكمه من متشابهه **أه** فلو اكتفت من أثر ابن عباس بقوله وهو رواية وأندرج إسقاط أثر مجاهد فى إسقاط قوله منهم مجاهد فحذف أثر الضحاك خيانة أخرى لا شك **وثالثاً** أسقطت بعده قول الاتقان اختار هذا القول النوى فقال فى شرح مسلم أنه الأصح لأنه يبعد أن يخاطب الله تعالى عباده بما لا سبيل لأحد من الخلق إلى معرفته **ورابعاً** أسقطت بعد هذا قوله وقال ابن الحاجب أنه الظاهر **وخامساً** ادعت أن تلك الرواية عن ابن عباس ضعيفة وإحالة على ما يأتى أى قول الاتقان لخلافه أصح الروايات وهى حوالة غير رائجة فإن أصح الروايات لا يدل على ضعف تلك لأعلى صحة هذه فربما يكون بمعنى أقل ضعفاً من بين ضعاف وربما يكون بمعنى أقوى صحة من بين صحاح بل هو الأظهر لفظاً ولتذكر الرسالة هنا قولها (ص ١٨) المتقدم فى صفات الله تعالى من المقرر فى علم العربية أن معنى أفعال التفضيل أن المفضل يشارك المفضل عليه مع اختصاص بزيادة فى المعنى الذى اشتق من مصدره أفعال التفضيل **أه** وقال الترمذى فى علله الكبرى فى حديث عمر وبن عوف المزنى أن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم كبر فى العيدين فى الأولى سبعاً قبل القراءة وفى الآخرة خمساً قبل القراءة سألت محمد أعن هذا الحديث فقال ليس

مطلب
المشابهات
مطلومة
للنبي صلى
الله تعالى
عليه
وسلم

رد

رد

في هذا الباب اصبح منه اه محمد هو البخارى قال ابن القطان في كتاب الوهم والايهام هذا ليس بصحيح في التصحيح فقوله هو اصبح شئني في الباب يعنى اشبه ما في الباب واقل ضعفا اه وسادسا قال الامام الهمام فخر الملة والا سلام على البزدوى قدس سره في اصوله او اخر بحث السنة قبيل باب شرائع من قبلنا ان الرسول صلى الله تعالى عليه وسلم اسبق الناس في العلم حتى وضع له ما خفى على غيره من المتشابه فمحال ان يخفى عليه معاني النص اه بلفظه الشريف وقال الامام عبد العزيز البخارى رحمه الله تعالى في شرحه كشف الاسرار الشيخ رحمه الله تعالى ذكر ههنا ان المتشابه وضع للرسول صلى الله تعالى عليه وسلم دون غيره وهكذا ذكر شمس الانمة رحمه الله تعالى وهو يتراى مخالفا لظاهرا لكتاب لان الوقف ان وجب على قوله عزوجل وما يعلم تاويله الا الله كما هو السلف والشيخين فذلك يقتضى ان لا يعلمه الرسول كما لا يعلمه غيره من العباد وان كان الوقف على قوله والراسخون في العلم كما هو مختار الخلف يلزم ان لا يكون الرسول صلى الله تعالى عليه وسلم مخصوصا بعلمه بل الراسخون يعلمونه ايضا فاما ان يعلمه الرسول ولا يعلمه غيره فمخالف لما دل عليه النص من كل وجه واجيب عنه بان معنى الآية على تقدير الوقف على الا الله وما يعلم احد تاويله بدون تعليم الله الا الله كما في قوله تعالى قل لا يعلم من في السموات والارض الغيب الا الله اى لا يعلم بدون تعليم الله الا الله فيكون الا حينئذ بمعنى غير واذا كان كذلك جاز ان يكون الرسول مخصوصا بالتعليم بدون اذن بالبيان لغيره فيبقى غير معلوم في حق غيره واعترض بان الآية تقتضى حصر العلم على الله عزوجل واذا صار الرسول صلى الله تعالى عليه وسلم عالما بالمتشابهات النازلة قبل نزول هذه الآية بالتعليم لا يستقيم الحصر وكان ينبغى ان يقول وما يعلم تاويله الا الله ورسوله واجيب عنه بانه يجوز ان يكون التعليم حاصلا بعد نزول هذه الآية فلا يكون

الرسول عليه الصلاة والسلام عالما بالمتشابه قبل نزولها فيستقيم الحصر بقوله وما يعلم تاويله الا الله وبان الآية دلت على حصر العلم على الله عزوجل وعلى من علمه الله بالتاويل الذي ذكر الا ترى ان تلك الآية توجب حصر علم الغيب على الله تعالى ثم انه لا يمنع ان يعلم غير الله بتعليمه كما قال تعالى عالم الغيب فلا يظهر على غيبه احدا لا من ارتضى من رسول فكذا ههنا اه فانظر الى تلك الكلمات المشرقة الزاهرة تنفك في جميع هذه المباحث الدائرة فامعن النظر وانعم الفكر يسدد فهمك ويبدو وهمك ان اراد الله علمك وقال سيدي عبد الغنى النابلسي قدس سره في كتابه في العقائد الاسلامية المطالب الوفي في المتشابهات كاليد والعين ما بقى الا الايمان والتسليم والا زعان لجميع ذلك من غير حمل على الظاهر المفهوم لنا من اللفظ ولا تاويل له عما اريد منه من المعنى الحقيقي الذي يعلمه الله تعالى ويعلم رسوله صلى الله تعالى عليه وسلم اه وقال العلامة المدقق صاحب الدر المختار في افاضة النوار على متن المنار المتشابه انقطع رجاء معرفة المراد منه في حقنا دون الرسول صلى الله تعالى عليه وسلم اه وفي نور الانوار متشابهات القرآن سر بين الله ورسوله صلى الله تعالى عليه وسلم لا يعلمها احد غير اه وقال الفاضل محمد الا زميرى في حاشية مرقاة الوصول الى مرآة الاصول اما النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فهو يعلم المتشابه باعلام الله فاما لما سب ان يقول انه لا نقض بالنبي صلى الله تعالى عليه وسلم اذ لا نزاع فيه فلا يجرى الدليل في حقه صلى الله تعالى عليه وسلم اه وقال القاضى البيضاوى في انوار التنزيل في فواتح السور وفيه انه سراسا اثر الله بعلمه وقدره عن الخلفاء الاربعة وغيرهم من الصحابة ما يقرب منه ولعلمهم ارادوا انها اسرار بين الله تعالى ورسوله ورموز

لم يقصد بها

حاشية قال العلامة الخفاجي انما اول بما ذكر اقتداء بالامام وانتصار المذهب الشافعي رضي الله تعالى عنه في المتشابه وان الله والراسخين يعلمونه كما سيأتي تحقيقه في آل عمران والذي اخص الله تعالى به من علم الغيب هو علمه تفصيلا ذاتا وزمانا من غير واسطة اصلا فلا يتا فيه علم بعض الا ولياء والا نبياء عليهم الصلاة والسلام له بواسطة ذلك اولها من الله اه اقول رحم الله العلامة تكلم على ما في ذهنه من الخلاف ولم ينظر الى كلام القاضي موضح بقصر العلم على النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ومصرح انه لم يقصد منها افهام غيره فاي مساس لهذا بمذهب المسوغين للراسخين بل هو قطعاً بيان المذهب الاول كما لا يخفى والله تعالى اعلم ١٢ منه

افهام غيره اذ يبعد الخطاب بما لا يفيد اه قال الخفاجي وفي بعض النسخ استأثره الله بعلمه والضمير للرسول صلى الله تعالى عليه وسلم والباء داخلة على المقصور اي اكرمه الله بعلمه دون غيره وهذا القول ارتضاه كثير من السلف والمحققين اه مختصراً وفي قواطع الرحموت شرح مسلم الثبوت للمولى ملك العلماء بحر العلوم الامامان فخر الاسلام وشمس الائمة خصصا المسئلة بما عد ارسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وهو الا ليق واصوب كيف لا والخطاب بما لا يفهمه المخاطب لا ليق بجنا به تعالى **وسابعا** في تحرير الاصول للامام ابن الهمام وشرحه التقرير والتحبير للامام ابن امير الحاج رحمهما الله تعالى لشافعية والاكثر على امكان درك المتشابه المتفق على انه متشابه في الدنيا خلا فالحنفية اه وفيه وفي كشف البزدوى والتحقيق على الحسامي للامام البخاري ذهب اكثر المتأخرين الى ان الراسخ يعلم تاويل المتشابه زاد في الكشف قالوا هل يجوز ان يقال ان رسول الله

مطلب
قول اخري
المشاهير
على النبي
صلى الله
تعالى عليه
وسلم

صلى الله تعالى عليه وسلم لم يكن يعرف المتشابه واذا جاز ان يعرفه مع قوله تعالى وما يعلم تاويله الا الله جاز ان يعرفه الربانيون من الصحابة رضي الله تعالى عنهم اه وفي قواطع الرحموت شرح مسلم الثبوت من بيان المتشابه لا يدرك المراد اصلا لا بالعقل ولا بالتأويل ان علم بمشاهدة موهوبة منه تعالى كالحروف في اوائل السور واليد والعين والنزول اه وفي الا تقان عن مقدمة التحرير والتحبير تفسير الامام محمد بن سليمان القدسي الشهير بابن النقيب الحنفى اعلم ان علوم القرآن ثلاثة اقسام الاول علم لم يطلع الله عليه احدا من خلقه وهو ما استأثر به من علوم اسرار كتابه من معرفة كنه ذاته ومعرفة حقائق اسمائه وصفاته وتفاصيل علوم غيوبه التي لا يعلمها الا هو وهذا لا يجوز لا حد الكلام فيه بوجه من الوجوه اجماعا الثاني ما طلع الله تعالى عليه نبيه صلى الله تعالى عليه وسلم من اسرار الكتاب واختصه به وهذا لا يجوز الكلام فيه الا له صلى الله تعالى عليه وسلم او لمن اذن له واوائل السور من هذا القسم وقيل من القسم الاول الثالث علوم علمها الله تعالى نبيه صلى الله تعالى عليه وسلم مما اودع كتابه من المعاني الجليلة والخفية وامره بتعليمها وهذا ينقسم الى قسمين منه ما لا يجوز الكلام فيه الا بطريق السمع وهو اسباب النزول والناسخ والمنسوخ والقراءات واللغات وقصص الامم الماضية واخبار ما هو كائن من الحوادث والحشر والمعاد ومنه ما يؤخذ بطريق النظر والاستدلال والاستنباط والاستخراج من الالفاظ وهو قسمان قسم اختلفوا في جوازه وهو تاويل الايات المتشابهات في الصفات وقسم اتفقوا عليه وهو استنباط الاحكام الاصلية والفرعية والا عرابية لان مبناها على الاقيسة وكذلك فنون البلاغة وضروب المواعظ والحكم والاشارات لا يمتنع استنباطها منه واستخراجها لمن له اهلية ذلك اه وقد صرح

في الا تقان ان اوائل السور من المتشابهات واختار انها من الا سرار التي لا يعلمها الا الله تعالى واستشهد بقول الشعبي ان لكل كتاب سراوان سر هذا القرآن فواتح السور **اقول** وانت تعلم انه انما يدل على عدم الاعلام العام لا عدم العام للاعلام والرموز التي تجري في مكاتبات المحب والمحبوب تسمى اسراراً اي لا يطلع عليها غيرهما لا ان المحبوب خوطب بما لا يفهمه كما تقدم عن الا نواروعن نور الا نواروعن الفواتح ثم قال السيوطي وخاض في معناها آخرون واكثر من النقول عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما تنوف على عشرة وبه يضعف تضعيف تلك الرواية عنه وكذا اورد الروايات عن ابن مسعود وناس من الصحابة رضي الله تعالى عنهم وعن الحسن وسعيد بن جبير وعكرمة وقتادة والضحاك ومحمد بن كعب القرظي والربيع بن انس وسفين وغيرهم وقد تقدم ذكر مجاهد فكيف ينسب هؤلاء جميعاً من الصحابة والتابعين وتابعيهم مع من تقدم في الوجوه السابقة من الائمة والكبراء كائمة الشافعية النووي والبيضاوي وامام المالكية ابن الحاجب وائمة الحنفية فخر الاسلام وشمس الائمة وصاحب الكشف وسائر من نقلنا عنهم من اجلة العلماء وجمهور المتأخرين والامام الهمام عالم قرين الامام الشافعي والاكثرون الى انهم غفلوا عن مذهب اهل السنة واختاروا قول البدعة والعيان بالله تعالى **وثامنا** انما قال جمهور السلف لا يعلمها الا الله تعالى ولم يقولوا لم يعلمها الله تعالى نبيه صلى الله تعالى عليه وسلم والان اسمع معنى قولهم عن الامام السيوطي عن الامام بدر الدين الزركشي رحمهما الله تعالى قال في الا تقان او اخر النوع الثامن والسبعين قد اخرج ابن جرير وغيره من طرق عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما قال التفسير اربعة اوجه وجه تعرفه العرب من كلامها وتفسير لا يعذر احد بجهالته وتفسير

مطلب
نفيس يحل
جميع
ما عقدوا

يعلمه العلماء وتفسير لا يعلمه الا الله تعالى ثم رواه مرفوعاً بسند ضعيف بلفظ انزل القرآن على اربعة احرف حلال وحرام لا يعذر احد بجهالته وتفسير تفسره العرب وتفسير تفسره العلماء ومتشابه لا يعلمه الا الله تعالى ومن ادعى علمه سوى الله فهو كاذب قال الزركشي في البرهان في قول ابن عباس رضي الله تعالى عنهما هذا التقسيم صحيح فاما الذي تعرفه العرب فاللغة والاعراب واما ما لا يعذر احد بجهله فهو ما يتبادر الى الفهم الى معرفة معناه من النصوص المتضمنة شرائع الاحكام ودلائل التوحيد وكل لفظ افاة معنى واحد اجلياً يعلم انه مراد الله فهذا القسم لا يلتبس تاويله واما ما لا يعلمه الا الله تعالى فهو ما يجري مجرى الغيوب نحو الاي المتضمنة لقيام الساعة وتفسير الروح والحروف المقطعة وكل متشابه في القرآن عند اهل الحق فلامساغ لا جتهاد في تفسيره ولا طريق الى ذلك الا بالتوقيف بنص من القرآن او الحديث او اجماع الامة على تاويله واما ما يعلمه العلماء فاستنباط الاحكام اه مختصراً بل قد نص عليه عالم قرين سيدنا الامام المطلب الشافعي رضي الله تعالى عنه في مختصر البويطي انه لا يحل تفسير المتشابه الا بهذه التوقيفات وزاد الخبر عن احد من الصحابة كما في الا تقان فانظر كيف جعلوا الطريق الى علم ما لا يعلمه الا الله تعالى ورود بيان منه تعالى او من نبيه صلى الله تعالى عليه وسلم اما الاجماع فكاشف لا مثبت وليس لهم ان يجتهدوا فيما لا مساغ فيه للاجتهاد فان كان معنى لا يعلمه الا الله تعالى نفى الاعلام فكيف يجتمع بيان الله تعالى وعدم اعلامه هل هو الا جمع النقيضين وكيف يصح بيان نبيه صلى الله تعالى عليه وسلم شيئاً لم يأتيه فيه اعلام ربه فيكون قولاً باستقلاله صلى الله تعالى عليه وسلم بالعلم من دون عطاء ربه عز وجل وهذا كفرو كيف يمكن اجماع الامة من دون مستند من الله ورسوله

حيث لا مدخل للرأى فتدخل الامة جميعا فى قوله تعالى ام تقولون على الله ما لا تعلمون وقد اجابهم الله تعالى عن الاجتماع على ضلالة وايضا انقد اجمعوا والاجماع حجة حصل الا علام مع ان المفروض ان الله تعالى لم يرد الا علام به فوجب القول بان المراد لا يعلمه احد بعقله وفكره وقياسه ونظره الا بالعلام الله عزوجل كما هو شان الغيوب قاطبة فاوضح المرام وزالت الا وهام والحمد لله الملك العلام وتاسعا ظهر لك مما نقلناه عن الامام السيوطى ان رواية ابن جرير مرفوعا انزل القرآن على اربعة احرف الخ ضعيفة ولكن ارادت الرسالة لستر عليها ومن سترها ان حذفت ص ١٣ من قول السيوطى اخرج ابن جرير كيلا يرجع احد الى ابن جرير فيظهر عجزها ويجريها وقد تبرأ ابن جرير من عهدتها قبل ايرادها فقال فى اسناده نظر وبمجرد ما رأيت فى كلام السيوطى لفظة بسند ضعيف القى الله تعالى فى روعى انها تكون رواية الكلبي عن ابي صالح فراجعت تفسير ابن جرير فاذا هى كذلك ولله الحمد وابو صالح لم يسلم عن غوائل الجرح وحال الكلبي مكشوف معروف وقد قال شيخ الاسلام ابن حجر انه ضم اليهما ثلثهما السدى الصغير انها سلسلة الكذب وقد صح عن على بن المدينى قال سمعت يحيى بن سعيد يذكر عن سفين قال قال الكلبي قال لى ابو صالح كلما حدثتك كذب وقال الامام البخارى قال على ثنا يحيى عن سفين قال لى الكلبي كلما حدثتك عن ابي صالح فهو كذب اه وهذا السند كما ترى فى غاية الصحة والجلالة فلا شك فى ثبوته عن الكلبي فان كان كاذبا فذاك وان كان صادقا فيه فقد كذب وايا ما كان سقط كله فكيف يحل للعالم ان يدلس مثل هذه ويعارض بها عمومات القرآن العظيم نسأل الله العفو والعافية وعاشرا الا نسان اذا اخطأ طريق النظر يا ترى بشئ كهشيم المحتظر كان الكلام ان

القرآن الكريم تبين لكل شئ ومن الشئ مكتوبات اللوح فيكون تبينا لها جميعا وفيها ما كان وما يكون فاحتلت الرسالة للخروج عنه بما سمعت ان القرآن متناه فكيف يحيط بغير المتناهى تفصيلا واذا لم يفصل كله كيف يتيقن بدخول الخمس وان فرض فلا نسلم ان النبى صلى الله تعالى عليه وسلم يعلم جميع ما فى القرآن الا ترى الى ما قالوا فى المتشابهات هذا حاصل كل ما اطال به ههنا والكل نداء من بعيد فان القرآن ان اشملت بطونه على كنه الذات والصفات وجميع الغيوب المعلومة لله عزوجل وبالجمله على غير المتناهى على ما مر عن ابن النقيب وسياى تأييده فلا شك ان فى القرآن اذن ما لا يعلم احد من خلق الله تعالى وان شئت اصف اليه المتشابهات ايضا وان لم تكفك فزد من غيرها ايضا ما استطعت وبعد كل هذا كان ما ذا انما حصل ان بعض القرآن غير معلوم ولكن اين المفر مما شهد به القرآن انه بين لنبيه صلى الله تعالى عليه وسلم كل ما كتب فى اللوح فيجب حينئذ ان جميع ذلك مندرج فى القدر المعلوم منه علمت المتشابهات اولم تعلم وبالجمله انما كان على الرسالة ان تثبت ان بعض الكائنات من اول يوم الى اليوم الاخر ليس ذكره الا فى المتشابهات والمتشابهات غير معلومة فيلزم عدم احاطة العلم بذلك الكائن ولكنها لم تثبت هذا ولن تثبت ولا تستطيع ان تثبت فما ذا ينفعها اخراج المتشابهات من احاطة علم سيد الكائنات عليه وعلى اله افضل الصلوات واكمل التحيات وقد تبين لك بهذا سقوط ما احتجت (ص ١٣) به من قول المرسى فى تفسيره انه جمع القرآن علوم الاولين والاخرين بحيث لم يحط بها على الحقيقة الا المتكلم به ثم رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم خلا ما استأثر به سبحانه وتعالى اه فان ما استأثر به سبحانه وتعالى يجب ان يكون ما عدا ما بين له وهو الذى اودعه فى اللوح المحفوظ لما القينا

عليك ان العلوم الالهية المتعلقة بكل ذرة ذرة غير متناهية فضلا عن المتعلق بجميع الاولين والآخرين واللوح انما اودع فيه كل شئى والشئى الموجود والوجود لا يحوى قط غير المتناهى بالفعل **واضعف** منه استنادها (ص ١٣) بقول القاضي ابي بكرين العربى فى قانون التاويل علوم القرآن خمسون علما واربعمئة علم وسبعة الاف علم وسبعون الف علم على عدد كلم القرآن مضروبة فى اربعة اذ لكل كلمة ظهوره بطن وحدو مطلع وهذا مطلق دون اعتبار تركيب وما بينها من روابط وهذا ما لا يحصى ولا يعلمه الا الله تعالى اه فان الجواب عنه بوجهين الاول ما بينا بكلام الامام الشافعى ثم الزركشى ثم السيوطى من معنى لا يعلمه الا الله تعالى والاخر ما علمت انفا ان المستأثر به غير المبين قطعاً فلا يكون شيئاً مما كان ويكون الى اليوم الآخر وبالجمله انما علة الرسالة انها لم تفهم مدعاها فكانت كمن اراد ان ينافى ضل صاحبها فاستدبره وجعل يرمى قبالة وجهه فسهامه لا تزداد من صاحبه الا بعدا كلا بل انما سهامها تصيب سنامها كما سترى بتوفيقه تعالى نسأل الله العفو والعافية **اما** تفسير البيهقى قول عبد الله بن مسعود رضى الله تعالى عنه من اراد العلم فعليه بالقرآن فان فيه خبر الاولين والآخرين بقوله يعنى اصول العلم احتجت به الرسالة (ص ١٣) على كون القرآن الكريم مشتملا على علوم لا تحصر وان ذلك على وجه التفصيل فى البعض والا جمال فى البعض وقد علمت ان ما ادعته من لغو الكلام لا تعلق له بالمقام فان الاجمال والتبيان لا يجتمعان وهو تبيان لكل شئى فلا يكون فيه شئى مما ثبت فى اللوح منزويا تحت ذيل الاجمال بل انكان فى علوم آخر غير انه يريد التشبيث بتخصيص البيهقى بالاصول ولا يكون الا لعدم اشتماله على الفروع او عدم استيعابه اياها ومعلوم ان علم الفروع محتاج اليه بل الحاجة اليه اتم واعم فلو

والتبيان لا يجتمعان

والتبيان لا يجتمعان

كانت مستوعبة فى القرآن تفصيلا لما كان لتخصيص الاصول وجه فاذن هى داخله فى الاجمال منذ مجة تحت الاصول فلم يكن القرآن تبيانا لكل شئى هذا تبين ما ابهم او اعلام ما لم يعلم وانا **اقول** وبالله التوفيق استمع لتحقيق انيق تنشرح له الصدور وتنكشف به الستور بتوفيق العزيز الغفور المراد بالعلم الفنون او ادراك الا عيان الخارجيه الماضية والآتية والاصل ما يبتنى عليه غيره والقانون والدليل كما فى التلويح والكثير الغالب كما فى الاحياء **اقول** والحكم الا ولى كقولنا الاصل فى الاشياء الا باحة والاصل فى الابضاع التحريم والمطلوب الا ولى كقولهم الاصل فى اليمين البر والاصل فى الطهارة الماء والعارض الا ولى كقولهم الاصل فى البكارة والاصل فى بنى آدم الا فلاس ومآلو خلى الشئى وطبعه لكان عليه كقولك الاصل فى الاجسام السكون اما الحركة فلفقد حيز اولقسر ولو من النفس المتعلقة بالحركة الارادية ومعلوم ان العلم بحال شئى فرع العلم به لا بتناؤه عليه والكثير الغالب فى علم المخلوق باحوال شئى العلم باحواله الموجودة بالفعل وايضا منها لوازم الوجود ومنها العوارض الالوية ولو مفارقات ومنها مقتضيات الطباع وربما تكون الحال الممكنة فرع استعداد موجود وايضا لو لم يتصف الموجود بحال موجود لم يمكن اتصافها بحال ممكنة فان الممكن لا امكان لخلوه عن حال والواجب لا امكان فيه لحال فظهر ان اصول العلم فى ادراك الا عيان ادراك ذواتها واحوالها الموجودة والعلم بحال شئى لا على انه حال الشئى ليس فى شئى من العلم بالشئى فانحصر المراد فى ثلاثة اصول الفنون كاصول الفقه والحديث والعربية وغيرها او علم ذوات الاشياء او علم الذوات وحالاتها الموجودة بالفعل والمراد بالقرآن ظهوره فحسب او مع البطن وتخصيص الاصول اما لانها هى المبينة فى القرآن العظيم

تحقيق

انيق فى معنى قول البيهقى ان فى القرآن اصول العلم (وفى معاني الاصل)

ان كان

هذامراد

ان لم يبلغ

فكره

دون الفروع فيكون في الفروع عموم السلب وفي الاصول الايجاب الجزئي سواء تحقق في الايجاب الكلي او مع السلب الجزئي واما لا نها هي المستوعبة في الكتاب العزيز دون الفروع فيكون في الفروع سلب العموم اعم من عموم السلب وجزئية الايجاب وفي الاصول الايجاب الكلي فهذه اثنا عشر وجها في كل من الثلاثة اربعة اوجه غير ان الشق الاول اعني ارادة اصول الفنون باطله بوجهين الاول ان الكلام في ان في القرآن خبرا الاولين والاخرين كعاد وتمود وخروج يا جوج وما جوج والثاني ان هذه الارادة لا تستقيم بوجوهها الاربعة فان ظهر القرآن الكريم لم يستوعب جميع الاصول ولا خلا عن جميع الفروع وبطن القرآن غيب والغيب لا يحكم عليه بشئ لم يثبت فيكون تقولا على الله تعالى وعموم سلب الفروع باطل عينا ولم يرد دليل بسلب عمومها والحوادث المحتاجة الى الحكم شرعى تنتهي بانتهاء الدنيا بل قبله على القول بان الكفار غير مخاطبين بالفروع ومعنى عدم تناهيها انها لا تنتهي دون الدنيا على ان عدم تناهي الافراد لا يستلزم عدم تناهي الاحكام المتعلقة بها فان الاحكام الكلية قوانين منسحبة على جزئيات غير متناهية في احتمال العقل كقوله تعالى يو صيكم الله في اولادكم للذكر مثل حظ الانثيين يشمل ما اذا كان الابن واحدا والبنت من واحدة الى ما شئت او بالعكس او بخلط اى عدد كان في البنين او البنات مع سائر الاعداد في الفريق الاخر فهي صور غير متناهية وقد تبين حكم كل منها بهذا القانون الكريم بيانا لا خفاء فيه اصلا وكذا الشق الثاني اعني علم الذوات لمثل ما مر من الوجهين فان المفهوم من خبر الاولين والاخرين بيان احوالهم لا مجرد تعداد ذواتهم وان اريدت الحقيقة فهي واحدة في الناس الاولين والاخرين وايضا الظهر لم يستوعب الذوات ولا خلا عن بيان الاحوال ولم يرد دليل بعدم استيعاب البطن

جميع الاحوال الموجودة والنفي بتعميم الممكنة لا يضرنا كما ستسمع واذن نكتفي في منع ارادته بالوجه الاول فثبت ان المراد هو الشق الثالث اى علم الذوات واحوالها الموجدودة والجمع في الاولين والاخرين لتغليب ذوى العقول كما في قوله عز وجل الحمد لله رب العلمين والفروع حيثئذ هي الاحوال الممكنة التي لم تخرج من العدم ولا يجوز ارادة الظهر وحده فانه لم يستوعب الذوات ولا الاحوال الموجودة ولم يخل عن بيان بعض الاحوال الممكنة كقوله تعالى ولوردوا لعادوا لما نهوا عنه وقوله تعالى ولو انا كتبنا عليهم ان اقتلوا انفسكم او اخرجوا من دياركم ما فعلوه الا قليل منهم ثم قال تعالى ولوانهم فعلوا ما يوعدون به لكان خيرالهم واشد تثبيتا وقوله تعالى ولو علم الله فيهم خيرا لا سمعهم ولو اسمعهم لتولوا وهم معرضون وقوله تعالى وان كادوا ليفتنونك عن الذي اوحينا اليك لتفترى علينا غيره واذا لا تؤذوك خيلا ثم قال تعالى ولو لا ان ثبتناك لقد كدت تركن اليهم شيئا قليلا ثم قال تعالى اذا لا نقناك الاية وقوله تعالى ولو تقول علينا بعض الاقاويل الاية وقوله تعالى ولو لا كلمة سبقت من ربك لكان لزاما واجل مسمى وقوله تعالى لو لا كتب من الله سبق لمسكم فيما اخذتم عذاب عظيم الى غير ذلك من الايات واذن عموم السلب في البطن افسد سلب العموم صحيح لان الاحوال الممكنة كما قد منا غير متناهية فتبين بيان اجل من الشمس والله الحمد ان المراد من التردد الاول الشق الثالث ومن الثاني القرآن الكريم ظهرا وبطنا ومن الثالث تخصيص الاصول للاستيعاب والمعنى ان القرآن الكريم بظهره وبطنه محتو على بيان جميع الذوات والحالات الموجودة من الاول الى الاخر وهي اصول العلم بالاولين والاخرين ولم يستوعب الفروع اعني بيان جميع الاحوال الممكنة المعدومة المفروضة الغير المتناهية اذا لبيان لا يحوى ما لا يتناهي بالفعل هكذا ينبغي

التحقيق والله سبحانه ولى التوفيق ثم تمسكت ١٣ الرسالة لما ادعت من الاجمال فى بعض بانه اى الامام السيوطى لما ذكر اشتماله اى القرآن الكريم على علوم الاوائل مثل الطب والجدل والهيئة والهندسة والجبر والمقابلة والنجامة وغير ذلك ذكرانه اشارة الى الطب بقوله تعالى وكان بين ذلك قواما وفيه شفاء للناس والى الجدل بما احتوى عليه من البراهين والهيئة بذكر السموات والارض والهندسة ظل ذى ثلث شعب والنجامة اثارة من علم والخياطة وطفقا يخصصان والحدادة اتونى زير الحديد والنجارة واصنع الفلك والغزل نقضت غزلها والنسج كمثل العنكبوت والفلاحة افرأيت ما تحرثون والغوص كل بناء وغواص وتستخرجون منه حلية والصبغة واتخذ قوم موسى من بعده من حليهم عجلا وهكذا فانه لا يخفى ان الجمل المذكورة ليس فيها تفاصيل تلك العلوم **اقول** لقد ابعد النجعة لم لا يقول ان القرآن الكريم اجمل ضروريات الدين وarkan الاسلام ومهمات مسائل الحلال والحرام فما قدر علوم الاوائل فان جمل اقيموا الصلوة واتوا الزكوة ولله على الناس حج البيت من استطاع اليه سبيلا وفانكحوا ما طاب لكم النساء مثنى وثلاث ورباع واحل الله البيع وحرم الربوا ما تغنى من التفاصيل المحتاج اليها فى الصلاة والزكوة والحج والزكاة والبيع المصنف فيها الوفوف مجلدات كبار وهذا اقلهن سعة مناسك الحج قال الذهبى فى الميزان فى ترجمة محمد بن شجاع الثلجى تلميذ الامام حسن بن زيار تلميذ سيدنا الامام الاعظم رضى الله تعالى عنه قال الحاكم رايت عند محمد بن احمد بن موسى القمى عن ابيه عن محمد بن شجاع كتاب المناسك فى نيف وستين جزءا كبار دقاق اه والحل ان ما ذكر لا يتعلق شئ منه بالبطون ولا ندعى ان فى الظهر تفصيل كل شئ والعجب ان الرسالة التقطت هذا مما لخص الامام السيوطى من كلام ابن ابى الفضل المرسى

رد
الرد

فى اكثر من ورقة فاخذت من اوله ما تقدم من قوله خلا ما استأثر سبحانه وترك ما كان متصلا به من قوله ثم ورث عنه معظم ذلك سادات الصحابة واعلامهم رضى الله تعالى عنهم مثل الخلفاء الاربعة وابن مسعود وابن عباس حتى قال لوضاع لى عقال يعير لو جدته فى كتاب الله ثم ورث عنهم التابعون باحسان ثم تقا صرت الهمم وفترت العزائم الخ لتقطعه عما ورثه ابن عباس واعلام الصحابة عن المصطفى صلى الله تعالى عليه وسلم مما جمع القرآن من علوم الاولين والاخرين فاذا قطعك النهر عما يستقى منه تحوله فيما بعد الى ما تريد كما سمعت هذا كان شيا خفيا لكنها اخذت من او اخر كلام المرسى هذه الجمل واسقطت ما ختم هو به كلامه وهو قوله وفيه من اسماء الاولات وضروب المأكولات والمشروبات والمنكوحات وجميع ما وقع ويقع فى الكائنات ما يحقق معنى قوله ما فرطنا فى الكتاب من شئ اه فهذا شئ مكشوف رأت انه ينقض كلما غزلت فاسقطته من الطرس وانسلت نسأل الله العفو والعافية

مطلب

معانى
القرآن
الكريم
غير
متناهية
بالفعل

تنبيه قد منا عن القارى ما يشعر بتناهى معانى القرآن وبيننا ثم ان الذى حداه عليه لا حاجة اليه وما تقدم فى قول نفسه لا تنتهى غرائبه وقوله ليس للحد والمطلع انتهاء وعن الاشعة لا تنتهى معانيه وعن شرح الهمزية العلوم المستنبطة منه لا حد لها ولا نهاية وعن البريز معانى القرآن لا نهاية لها يحتمل التأويل نعم قول البريز المعنى القديم لا نهاية له والنص الصريح المفسر ما فى التاويلات النجمية للامام نجم الدين رضى الله تعالى عنه فى قوله عز وجل ولوان ما فى الارض من شجرة اقلام والبحر يمدده من بعده سبعة ابحر ما نفدت كلمت الله اى لوان ما فى الارض من الاشجار اقلام والبحر يمدد ماددا وبمقدار ما يقابله يتفق القرطاس ويكلف الكتاب حتى تنكسر الاقلام وتفنى البحار وتستوفى القراطيس ويفنى عمر

الكتاب ما نفدت معاني كلامه لا تتناهي لا نهاه هذه الاشياء وان كثرت فهي متناهية ومعاني كلامه لا متناهي لا نها. قديمة والمحصور لا يفي بما لا حصر له اه وفي روح البيان بعد نقله وفي الاية اشارة الى قدم القرآن فان عدم التناهي من خاصية القديم اه وفي تبصير الرحمان للعارف بالله سيدي على المها يمي قدس سره (قل) القرآن يشتمل على ما لا يتناهي من العلوم فانه (لو كان البحر مداداً لكلمت ربي) اي لكتابة ما يفهم منها (لنفد البحر) لكونه متناهي (قبل ان تنفذ كلمت ربي) اي مفهوماً لها لكونها غير متناهية فلا تنفذ بنفاد المتناهي (ولو جئنا بمثله) اي بحر آخر مثله (مدداً) فان ضم المتناهي الى متناه آخر لا يجعله غير متناه ليوازي به غير المتناهي اه **اقول** ولا ينافيه ما قال في التفسير الكبير ان التنصيص على ما لا نهاية له محال وما قدمنا ان البيان لا يحوى غير المتناهي فان التنصيص والبيان هو الاظهار ولا يكون ابداً الا قدر المتناهي وان لم ينته على حد لا يعدو فإياك ان تتعجب فان شان القديم ان لا يتناهي وإياك ان تتفكر فان شان القديم ان يعقل تفكر وافى خلق الله ولا تتفكروا في الله فتهلكوا رواه ابو الشيخ عن ابي نر وعن ابن عباس وكا الطبراني في الاوسط وابن عدي والبيهقي في الشعب عن ابن عمر رضي الله تعالى عنهم عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم **اما قوله** صلى الله تعالى عليه وسلم اوتيت القرآن ومثله معه **فاقول** هذا بحسب ما تبلغه افهام الناس يظهر لك هذا بنظر الحديث تماماً روى ابوداود وابن ماجه وغيرهما عن المقدم بن معد يكرب رضي الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الا اتي اوتيت القرآن ومثله معه الا يوشك رجل شبعان على اريكته متكئاً يقول عليكم بهذا القرآن فيما وجدتم فيه من حلال فاحلوه وما وجدتم فيه من حرام فحرموه وان ما حرم رسول الله كما حرم الله زاد ابو داود الا لا يحل

لكم الحمار الا هلى ولا كل ذي ناب من السباع الحديث ولا حمد والا ربعة الا النساء والبيهقي في الدلائل عن ابي رافع مولى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لا الفين احدكم متكئاً على اريكته يأتيه الامر من امرى مما امرت به او نهيت عنه فيقول لا ادرى ما وجدنا في كتاب الله اتباعناه فهذا على ما يجدونه في كتاب الله والا فليس ما حرم رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم زائد اعلى ما حرم الله بل كل احكامه صلى الله تعالى عليه وسلم احكام الله عزوجل في كتابه لم يخرج عنها قط وقد قال الامام الشافعي رضي الله تعالى عنه كما في الايقان كل ما حكم به رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فهو مما فهمه من القرآن وقال ايضا رضي الله تعالى عنه جميع ما تقول الامة شرح للسنة وجميع السنة شرح للقرآن وقد اخرج الطبراني في الاوسط عن ام المؤمنين الصديقة رضي الله تعالى عنها عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اني لا احل الا ما احل الله في كتابه ولا احرم الا ما حرم الله في كتابه واخرجه الشافعي ايضا في الامام اما ما في افضل القرى للامام ابن حجر المكي بعد ما قدمنا من قوله وسع علمه صلى الله تعالى عليه وسلم علوم العلمين الانس والملائكة والجن لان الله تعالى اطلعه على العالم فعلم علم الاولين والاخرين ما كان وما يكون كذا مر وحسبك في ذلك القرآن الذي اوتيه صلى الله تعالى عليه وسلم ومثله معه كما صح عنه صلى الله تعالى عليه وسلم وقد قال تعالى ما فرطنا في الكتاب من شئ يلزم من احاطته صلى الله تعالى عليه وسلم بالعلوم القرآنية ومثلها الذي اوتيه ايضا انه صلى الله تعالى عليه وسلم احاط بعلوم الاولين والاخرين وان علومهم مندرجة ومنغمة في علومه صلى الله تعالى عليه وسلم اه **فاقول** اراد الا حاطة بالبطون المحتوية

على علوم الآولين والآخرين أما ما فيه من علم كنه الله تعالى وكنه صفاته وسائر علومه الغيبية الغير المتناهية على ما قدمنا عن الإمام ابن النقيب فليس من علم الآولين والآخرين في شئ هكذا ينبغي أن يفهم هذا المقام والله تعالى اعلم

تنبيه آخر ما ذكرت عن التوشيح أن أبا العباس ذكر في حديث يا باعمير ما فعل النغير نيفا وستين فائدة راجعت فيه فتح الباري فرأيته ذكر عنه أن بعض الناس عاب على أهل الحديث أنهم يروون أشياء لا فائدة فيها ومثل ذلك بحديث أبي عمير هذا قال وما درى أن في هذا الحديث من وجوه الفقه وفنون الأدب والفائدة ستين وجهًا ثم ساقتها مبسوبة ولخص الحافظ كلامه فإذ فيه إحدى وخمسون فائدة من هذا الحديث وعقد فصلا في فوائد تتبع طرق الحديث ذكر فيه خمسًا فصارت ستة وخمسين فالله أعلم هل أراد الفقيه الطبري ستين تقريبًا أو اسقط الحافظ بعض كلامه ثم أن الحافظ زاد عن ابن بطال وغيره اثنتي عشرة فائدة فصارت الآن ثمانيا وستين **أقول** لكن أكثرها مستخرج مما ذكر في الحديث من قصة زيارته صلى الله تعالى عليه وسلم أم سليم وصلاته في بيتها جماعة ووقع في خاطري أن هذه الفوائد لا تخفى ولا تنكر ولا اظن العائب قصدها إنما قصده إلى روايتهم قوله صلى الله تعالى عليه وسلم للصبي يا باعمير ما فعل النغير فظن أنه محض مفاكهة ومزاح لا حكم تحته ولا فائدة في روايته وحاشا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم أن يكون شئ من أقواله وأفعاله وحركاته وسكناته خاليا عن فوائد جمة وحكم مهمة فكان ينبغي ألا اعتناء بفوائد تعطيلها هذه الألفاظ الكريمة ولقد أصاب الإمام الترمذي في الشمائل والآمام النووي في شرح مسلم إذ لم يلما إلا بالفوائد المستنبطة من هذه الجملة فجعلت الخصة ما ذكر ابن القاص فوجدت فيه مما يتعلق بها ثمان عشرة ومما زاد الحافظ

تنبيه
يتعلق بفوائد
حديث
يا باعمير

ثما نيا غير أنه لم يتم له عندى ثنتان وزادنى الآمام النووي أربعة واستفدت واحدة من كلام الآمام ابن حجر المكي في شرح الشمائل وأفاض الملك القدير على قلب عبيده الآ فقير الحقير إحدى عشرة فتمت أربعين وأرجو المزيد أن شاء المجيد فعند ذلك أردت أن أعمل فيها عند الفراغ من هذا الذى أنا فيه رسالة اسميها أن شاء الله تعالى منبت الخير (١٣٣٣) فى فوائد حديث يا باعمير ليكون الجزء الأول دالا على تاريخ التصنيف ومن الله تعالى توفيق كل خير منيف **فصل آخر** الآن أريد أن شاء العزيز المجيد أن أذكرك ما يقرب العموم إلى الفهوم ويصور اتساع الصغير اليسير إلى الكثير **أقول** (١) أنظر إلى إنسان عينك ما هو إلا نقطة سوداء يرسم فيه صور السماء والشمس والجبال والآشجار والصحراء كل ذلك فى أن واحد ومعلوم أن صورة الانطباع بقدر اتساع فصورة السماء فى النقطة السوداء لا تكون إلا على قدر النقطة وقس عليه حتى حبة خردل وما دونها ثم تتراكم هذه الصور الصغار اللطاف ومع ذلك صاحب العين حيث هو ناظر من باطنها يميز فى الآن الواحد بين السماء والشمس والجبال والآشجار والصحراء والخردل تميزا واضحا بالغايين لا خفاء فيه ويرى كلا على قدره لا يلتبس عليه شئ منها ولا يعجزه هجوها وتراكمها والقول بالانطباع هو الذى اختاره ائمتنا كما بينته فى كتابى حياة الموات فى بيان سماع الاموات وغيره الناظر من خارجها أن نظر إلى إنسان عينه لم ير إلا نقطة سوداء فيها عكوس دقاق متراكمة لا يميز كثيرا من كبارها بعضها من بعض فضلا عن الذى كانه جزء لا يتجزى والذى يميز منها لا يراه إلا على القدر المنطبع فى النقطة لا على ماله من القدر فى نفس الامر فالكلمات القرآنية إنسان عين الايمان ومعانيها المندمجة فيها تلك الصور وقد اجتمع فيها جميع ما كان وما يكون وخلص عباد الله ناظرون من

فصل آخر
فى تقريب
العموم إلى
الفهوم
وامثلة اتساع
الصغير
اليسير
إلى الكثير

باطنها فيميزون كل شئى ويرونه على ما هو عليه فى الواقع وانتم ايها القاصرون
المنكرون ناظرون من خارجها فلا ترون الا نقوشا سودا على قطعة بياض فيها عدة
معان غير صافية ولا كافية فهذا اقرب مثال القى الله تعالى فى روعى ارجوانك
تعرف به الفرق بينك وبين اولياء الله تعالى فى فهم القرآن ولله الحمد فكيف بمن نزل
عليه القرآن تبيانا لكل شئى صلى الله تعالى عليه وسلم فان الناظر من الباطن
تختلف قوة فيما بينها بما لا يحصى (٢) حبة بزر لا تكون قدر ظفر تنفلق عن دوحه
كبيرة طولها مائة ذراع واغصانها مظلة على مائة ذراع فى مائة فيها الوف من
الافنان فى كل فن الوف من الاوراق وذلك كالتمر الهندي وقد كان كل ذلك فى بطن
الحبة فمن فتح الله عينه حتى رأى باطنها قبل انفلاقها لرأى فيها الدوحه بجذعها
وافنانها واوراقها واثمارها والناظر من خارجها لا يرى الحبة ايضا ولا نصفها ولا
ربعها بل ولا كل قشرها انما يرى منه نصف سطحه الظاهر المواجه له فهل يستوى
الاعمى والبصير ☆ ام هل تستوى الظلمت والنور (٣) فى اليواقيت والجواهر فى
عقائد الاكابر صاحب الكشف يرى فى المداد الذى فى الدواة جميع ما فيه من الحروف
لى صورة ما يصوره الكاتب او الرسام فيقول فى هذا المداد من الصور كذا وكذا
صورة فاذا جاء وقت الكتابة والرسم وكتب من ذلك المداد لم يزد حرفا عما قال
المكاشف ولم ينقص ذكره الشيخ رضى الله تعالى عنه فى الباب الثالث والسبعين
وثلاثمائة (٤) فى الابريز الشريف سمعته رضى الله تعالى عنه ان الجنين اذا سقط من
بطن امه يراه العارف الكامل فى تلك الحالة على الحالة التى يبلغ اليها عمره وينتهى
اليها اجله ويرى فيه جميع ما يدركه من خير او شر حتى ان من شاهده مشاهدة العارف
ونسخ جميع ما شاهده وطرح النسخة عنده وجعل يقابلها مع ما يظهر فى الذات

مطلب

صباح
الكشف
يرى فى
المداد صور
كل ما
سيكتب منه

ويشاهد فيها كل ساعة ولحظة وجدهما لا يختلفان ابدا فى شئى من الاشياء والله
تعالى اعلم (٥) اجمعوا ان الانسان نسخة جامعة لجميع الاكوان وانه العالم الصغير
فيه كل ما فى العالم الكبير فمن نظر باطنه وعرفه حق معرفته قرأ فى نسخه كل
مارقم فى صفحات الوجود قال تعالى سنبهم ليتنا فى الافاق وفى انفسهم حتى يتبين
لهم انه الحق وقال تعالى وفى انفسكم افلا تبصرون وللعلماء بالله منهم الشيخ الامام
صدر الملة والدين القونوى رضى الله تعالى عنه صاحب اعجاز البيان فى تفسير ام
القرآن وهنا كلام يرى العجب من يطالعه بحسن الادب (٦) ومن ذلك تفسير الشئى
العظيم الخطير الكبير الكثير فى الزمن القليل النزر اليسير وحسبك فيه اسراء نيك
محمد صلى الله تعالى عليه وسلم فى بعض ليلة من المسجد الحرام الى المسجد
الاقصى ☆ الى السموات العلى ☆ الى سدرة المنتهى ☆ الى مقام مستوى ☆ الى
العرش الا على ☆ الى منقطع الجهة واين والى ☆ حيث دنى فتدلى ☆ فكان قاب قوسين
او ادنى ☆ ومعلوم ان من الارض الى السماء الدنيا مسيرة خمسمائة سنة وكذا من كل
سما الى ما يليها وكذا ثخن كل سماء فهذه مسيرة اربعة عشر الف سنة ذهابا وايابا
والذى من السماء السابعة الى منتهى السدرة ومنه الى مستوى ومنه الى العرش مالا
يعلمه الا الله تعالى وان نظرنا الى حديث ابن عباس رضى الله تعالى عنهما فى شفاء
الصدر للامام ابى الربيع يرفعه الى النبى صلى الله تعالى عليه وسلم ثم رجى
فى النور زجا فخرق بى سبعون الف حجاب ليس فيها حجاب يشبه الآخر وانقطع عنى
حسن كل ملك وانسى الحديث وفى اخرى قبل هذا حيث كان معه صلى الله تعالى عليه
وسلم جبريل وكان يتلقاه ملك حاجب حجاب من حاجب آخر حجاب من ذهب وآخر
من لؤلؤ مانصه فلم ازل كذلك من حجاب الى حجاب حتى جا وزت سبعين حجابا غلظ

مطلب

فى تفسير
الشئى الكبير
الكثير فى
الزمن اليسير

كل حجاب مسيرة خمسمائة عام فقال لى تقدم يا محمد فمضيت فانطلق بى الملك ثم دلى لى رفرف اخضر الحديث وفى اخرى سبعمائة حجاب وجمع بينها العلامة البرهان النعمانى تلميذ الحافظ ابن حجر القسطلانى بان السبعين بالنسبة الى السموات السبع والسبعمائة باعتبار عالم الكرسي وما حوى والسبعين الفا باعتبار عوالم العرش وما حوى وبسط الكلام على ذلك وقال لا يستبعد

حاشية قال العلامة الزرقانى رحمه الله تعالى فى شرح المواهب وجود الملكة عند الحجب معلول بما تفيد الا حديث ان سدرة المنتهى لم يجاوزها احد الا المصطفى صلى الله تعالى عليه وسلم وبه جزم النووى اه اقول وجود الملكة عند العرش حافين حوله معلوم قطعاً وحملته العرش ثمانية او ثمانية صفوف معلومون قطعاً فليس المعنى الا انها لم يتجاوزها من اهل السموات والارض احد غيره صلى الله تعالى عليه وسلم ثم ليس فى الحديث مخالفة عقل ولا نقل فلا حس فقصاراه الضعف والضعيف مقبول فى الفضائل ولذا اورده ابوالحسن على بن غالب والنعمانى والقسطلانى وغيرهم رحمهم الله تعالى ساكتين عن تكذيبه فقول الشامي من غير بينة لا يركن اليه والله تعالى اعلم ١٢ منه

وقوع هذا كله فى بعض ليلة اه فاذا كانت الحجب بعد السموات سبعين الفا وسبعمائة وسبعين مسيرة ما بين كل اثنين خمسمائة سنة كانت المسافة فوق السموات الى العرش ذهاباً واياباً مسيرة سبعين الف سنة وسبعمائة وسبعين الف سنة (٧٠٧٧٠٠٠٠) ثم لم يكن ذهابه صلى الله تعالى عليه وسلم مجرد مرور بل طالع وشاهد هذا لسموات وما فيها والكرسي وما فيه والعرش وما فيه والجنة وما فيها والنار وما فيها بحيث ادرك حقاً ثقها وعرف دقا ثقها واتم الله تعالى اجابة دغائه اللهم ارني حقائق الاشياء واوصل قدمه الى كل

ما وصل اليه نظر الخليل الجليل عليه وعليه الصلاة بالتبجيل ولولم يكن ثم مسافة لكان مطالعة كل ذلك يحتاج الى الف الف سنة او اكثر فالذى يسرله جميع هذا فى عدة ساعات لطيفة حتى اصبح فى المسجد الحرام كانه لم يذهب الا الى بعض قرى الحرم كيف يستكثر عليه ان يجمع لحبيبه علم ما كان وما يكون فى بطون كتابه الكريم بل فى الفاتحة بل فى التسمية بل فى حرف واحد فانلم تعقل هذا فانيثنى كيف عقلت قطع تلك المسافة التى احاطت بالعالم الى منقطع المكان فى نحو ثلاث ساعات وان شككت فيما فوق السموات فليس لك ان تستريب فى مسيرة اربعة عشر الف سنة فان امنت بهذا ولم تعقله فكلام الله احق ان لا تزنه بميزان عقلك الناقص القاصر السقيم فان هذا فعله وذلك صفته لا هو ولا غيره (٧) ومن ذلك ما تقدم فى الكتاب من حديث البخارى عن الفاروق الا عظم رضى الله تعالى عنه قال قام فينا النبى صلى الله تعالى عليه وسلم مقاماً فاخبرنا عن بدء الخلق حتى دخل اهل الجنة منا زلهم واهل النار منا زلهم حفظ ذلك من حفظه ونسبه من نسبه قال العلماء العسقلانى والعينى والقسطلانى والقارى واللفظ للحافظ فانه اتم دل ذلك على انه اخبر فى المجلس الواحد بجميع احوال المخلوقات منذ ابتدئت الى ان تفنى الى ان تبعث فشمّل ذلك الاخبار عن المبدء والمعاش والمعاد وفى تيسيراً يراى ذلك كله فى مجلس واحد من خوارق العادة امر عظيم ويقرب ذلك مع كون معجزاته صلى الله تعالى عليه وسلم لا مريّة فى كثرتها انه صلى الله تعالى عليه وسلم اعطى جوامع الكلم قال ولحديث الباب شاهد من حديث حذيفة رضى الله تعالى عنه سياتى فى كتاب القدر انشاء الله تعالى ومن حديث ابى زيد الانصارى اخرجه احمد ومسلم قال صلى بنا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم صلاة الصبح فصعد المنبر فخطبنا حتى حضرت الظهر ثم نزل فصلى بنا الظهر

مطلب
معجزته
صلى الله
تعالى عليه
وسلم انه
اخبرنى
مجلس واحد
باحوال كلها
من المبدء الى
المنتهى

ثم صعد المنبر فخطبنا ثم صلى العصر كذلك حتى غابت الشمس فحدثنا بما كان وما هو كائن فاعلمنا احفظنا لفظ احمد واخرجه من حديث ابي سعيد مختصرا ومطولا واخرجه الترمذي من حديثه مطولا بلفظ صلى بنا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يوما صلاة العصر ثم قام يحدث فلم يدع شيئا يكون الى قيام الساعة الا اخبرنا به ثم ساق الحديث وقال حسن وفي الباب عن حذيفة وابي زيد بن خطب وابي مريم والمغيرة بن شعبة رضى الله تعالى عنهم انتهى (٨) قال الحافظ ومثل هذا من جهة اخرى ما رواه الترمذي من حديث عبد الله بن عمرو بن العاص رضى الله تعالى عنهما قال خرج علينا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وفي يده كتابان فقال للذي في يده اليمنى هذا كتاب من رب العلمين فيه اسماء اهل الجنة واسماء ابائهم وقبائلهم ثم اجمل على اخرهم فلا يزداد فيهم ولا ينقص منهم ابدا ثم قال للذي في شماله مثله في اهل النار وقال في آخر الحديث فقال بيديه فنبذهما ثم قال فرغ ربكم من العباد فريق في الجنة وفريق في السعير واسناده حسن ووجه الشبهة بينهما ان الاول فيه يتسير القول الكثير في الزمن القليل وهذا فيه يتسير الجرم الواسع^١ في الطرف الضيق وظاهر قوله فنبذهما بعد قوله وفي يده كتابان افهما كانا مرئيين لهم والله تعالى اعلم اهـ

حاشية^١ قلت وهذا شئ لا تتصوره بهذا الا جمال وسنعود الى تفصيله بعون العزيز المتعال اهـ منه حفظه ربه تعالى

(٩) روى الامام احمد والبخاري عن ابي هريرة رضى الله تعالى عنه قال قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم خفف عن داود القرآن فكان يأمر بدوايه فتسرج فيقرأ

مطلب

كتابان في يده
صلى الله
تعالى عليه
وسلم
فيما اسما
جميع اهل
الجنة وجميع
اهل النار مع
ابائهم
وقبائلهم

القرآن قبل ان تسرح دوايه قال القاري قال التوريشتي رحمه الله تعالى يريد بالقرآن الزبور وانما قال له القرآن^٢ لان قصدا عجا زه من طريق القراءة وقد دل الحديث على ان الله تعالى يطوى الزمان لمن يشاء من عباده كما يطوى المكان لهم وهذا باب لاسيبل الى ادراكه الا بالفيض الرباني قلت حاصله انه من خرق العادة على اختلاف في انه بسط الزمان او طوى اللسان والا ول اظهر وقد حصل لنبينا صلى الله تعالى عليه وسلم في ليلة الا سراء هذا المعنى على الوجه الاكمل في المبنى من الجمع بين طي المكان وبسط الزمان بحسب السمع واللسان في قليل من الان اهـ

اقول شأن الا سراء الشريف ليس من طي المكان فان فيه يبقى المكان كقوب مطوى يصغر حجمه ولا يرى تفاصيله وما كان الا سراء الا لنريه من ايتنا الكبرى انه هو السميع البصير فليس فيه الا بسط الزمان على انه مع القول به كيف يحكم بطي المكان فان في احدهما كفاية هذا وقال الحافظ قيل المراد الزبور وقيل التوراة وانما تردد وابين الزبور والتوراة لان الزبور كله موا غط وكانوا يتلقون الاحكام من التوراة قال قتادة كنا نتحدث ان الزبور مائة وخمسون سورة كلها موا غط وثنا ليس فيه حلال ولا حرام ولا فرائض ولا حدود بل كان اعتماده على التوراة اخرج ابن ابي حاتم وغيره اهـ **اقول** وعلى ارادة التوراة المعجزة اتم واعظم ففي المعالم قال الربيع بن انس نزلت التوراة وهي وقر سبعين بغيرا يقرأ جزء منه في سنة لم يقرأ اهـ الا اربعة نفر موسى ويوشع وعزير وعيسى عليهم الصلاة والسلام اهـ فان قلت تمام هذا الا ثرينا في ارادة التوراة هنا قلت قال الخازن المراد بقوله لم يقرأ اهـ يعني لم يحفظها ويقرأها عن ظهر قلبه الا هؤلاء الاربعة اهـ وليس في هذا الحديث انه عليه الصلاة والسلام كان يقرأها عن ظهر قلبه

مطلب
نيف
وعشرون
رواية اخرى
في بسط
الزمان
اليسير حتى
وسع الشئ
الكثير

حاشية ٢ اقول هذا احسن مما في فتح الباري انما سماه قرانا للاشارة الى وقوع المعجزة به كوقوع المعجزة بالقران اشارة اليه صاحب المصابيح اه فان المعجزة ههنا من النبي عليه الصلاة والسلام والكتاب محل المعجزة لا مصدره اما القران الكريم معجز بنفسه

١٢ منه

(١٠) قال القاري ولا تباعه صلى الله تعالى عليه وسلم ايضا وقع حظ من هذا الشأن على ما حكى ان عليا كرم الله تعالى وجهه كان يبتدئ القران من ابتداء قصد ركوبه مع تحقق المباني وتفهم المعاني ويختمه حين وضع قدمه في ركا به الثاني اه **قلت** والرواية في حفظي انه رضى الله تعالى عنه كما يوضع قدمه اليسرى في الركاب ويشرع القران فلا تصل قدمه اليمنى الى الركاب الا وقد ختم القران (١١) وذكر في اشعة اللمعات رواية اخرى عنه رضى الله تعالى عنه انه كان يختم القران من الملتزم الى الباب (١٢) قال الامام النووي رحمه الله تعالى وقد سنا بسره اكثر ما بلغنا من ذلك من كان يقرأ اربع ختمات بالليل واربعاً بالنها (١٣) قال الامام العيني في عمدة القاري بعد نقله كلام النووي ولقد رأيت رجلاً حافظاً قرأ ثلاث ختمات في الوتر في كل ركعة ختمة في ليلة القدر (١٤) قال الامام القسطلاني في ارشاد الساري بعد نقله ايضا كلام النووي ولقد رأيت ابا الطاهر با لقدس الشريف ستة سبع وستين وثمان مائة وسمعت عنه اذ ذاك انه كان يقرأ فيهما (اي في الليل والنهار) اكثر من عشر ختمات (١٥) ثم قال بل قال لي شيخ الاسلام البرهان بن ابي شريف ادام الله النفع بعلمه عنه انه كان يقرأ خمسة عشرة في اليوم واللييلة وهذا باب لا سبيل الى ادراكه الا بالفيض الرباني اه **اقول** والظاهر ان ضمير عنه الى الشيخ ابي طاهر القدسي قدس سره فيكون بيانا لقوله اكثر من عشر ختمات وقد يحتمل

رجوعه الى شيخ الاسلام البرهان اي كان يحكى عن نفسه وعليه درج العارف بالله سيدى عبد الغنى النابلسي في الحديقة الندية اذ قال قال القسطلاني اخبرني شيخ الاسلام البرهان بن ابي شريف انه كان يقرأ خمسة عشر ختمة في اليوم واللييلة اه والله تعالى اعلم (١٦) ثم قال اعني العارف النابلسي وفي الارشاد ان النجم الا صبهاني رأى رجلاً من اليمن ختم في شوط او اسبوع وهذا لا يتسهل الا بفيض رباني ومدد رحماني (١٧) ثم قال واخبرني بعض الثقات ان شيخنا العارف عبدالوهاب الشعراوي ختم بين المغرب والعشاء ختمتين (١٨) وفي نفحات الانس لسيدى مولنا الجامي قدس سره السامي عن الشيخ سعيد الدين الفرغاني في شرح التائية قال سمعت الشيخ الثقة طلحة بن عبد الله بن طلحة التستري العراقي سنة ست مائة وخمس وستين يروي عن الشيخ عماد الدين احمد ابن شيخ الشيوخ شهاب الحق والدين السهروردي رضى الله تعالى عنه قال كنت في حجة مع ابي فيينا ابي اناطوف اذ رأيت رجلاً مغربياً يطوف والناس يتبركون به فذكروني له ان هذا ولد الشيخ شهاب الدين فرحب بي وقبل رأسي ودعالي بالخير ولم ازل ارى بركات ذاك الدعاء في نفسي وارجو ان تكون بركاته في الآخرة ايضا معي فسألت الناس عنه قالوا هذا الشيخ موسى السدراني اي من اكابر اصحاب سيدى ابي مدين المغربي رضى الله تعالى عنهما فلما فرغت من الطواف اتيت ابي واخبرته اني رأيت الشيخ موسى ودعالي ففرح به والدي فرحاً كثيراً ثم اخذ الناس في مناقب الشيخ موسى^١ وذكروا منها ان له في كل يوم وليلة سبعين الف ختمة فسكت ابي

حاشية^١ ذكره في روح البيان ايضا من سورة الاسراء ١٢ منه غفر له

(١٩) قال انقال رجل من كبار اصحاب ابى وحلف بالله انهم لصا دقون فيما يقولون عنه كنت سمعت هذا من قبل فكان فى قلبى شئى منه حتى ادركت الشيخ موسى ليلة فى الطواف فتبعته فرأيت قِبْلَ الركن الا سود ثم بدأ من اول الفاتحة وجعل يتلو وهو يمشى فى طوافه كمشته الناس فيه تلاوة مرتلة كنت افهمها حرفا حرفا فلما وصل من الحجر الى الكعبة الشريفة وليس بينهما ال نحو اربع خطوات اتم ختمة بحيث سمعتها حرفا حرفا فصدقه ابى وجميع اصحابه امة مترجما وياتى تمامه ان شاء الله تعالى وقد نقلها القارى فى المرقاة مختصرا فقال وقد نقل مولنا نور الدين عبد الرحمن الجامى قدس الله سره السامى فى كتابه نفحات الانس فى حضرات القدس عن بعض المشايخ انه قرأ القرآن من حين استلم الحجر الاسود الى وصول محاذاة باب الكعبة الشرفية وسمعه ابن الشيخ شهاب الدين السهروردى منه كلمة كلمة وحرفا حرفا من اوله الى اخره قدس الله تعالى اسرارهم ونفعنا ببركة انوارهم اه **اقول** امين وايانا جميعا وفى نسبة السماع الى ابن الشيخ قدس سرهما سهوا نما السامع رجل من كبار اصحاب الشيخ وابن الشيخ راوية كما سمعت (٢٠) وفى ميزان الشريعة الكبرى للامام العارف بالله سيدى عبد الوهاب الشعرانى قدس سره الريانى قد اخبرنى سيدى على المرصفى رحمه الله تعالى انه قرأ فى يوم وليلة ثلثمائة الف ختم وستين الف ختم هذا كلامه لى رضى الله تعالى عنه اه وتابعه سيدى الاستاذ عبد الغنى النابلسى رحمه الله تعالى فقال فى الحقيقة بعد ما تقدم واخبرنا الشيخ على المرصفى انه قرأ فى ايام سلوكه فى يوم وليلة ثلثمائة الف ختم وستين الف ختم كل درجة الف ختم **اقول** بل اكثر اذ لا بد من استثناء اوقات الصلوات الخمس ثم قال قدس سره ولا يستبعد هذا على اولياء الله تعالى الذين غلبت روحانيتهم على جسمانيتهم والروح

من امر الله وامر الله كلمح بالبصر كما اخبر تعالى وعرض كلمات القرآن كلها مع معانيها فى لسان الولى كلمح بالبصر ما هو ببعيد والله على كل شئى قدير اه **اقول** وذكر لمح البصر تقريب لانه حركة والحركة تستدعى زمانا وامر الله لا يلبث انما امره اذا اراد شئاً ان يقول له كن فيكون كيف ولمح البصر لا يكون اسرع من ان تقول اى تتكلم بحرف واحد مفتوحا غير ممدود وقد نص اهل الهيئة ان التكلم بحرف واحد هكذا لا يتأتى الا فى عشرين ثالثة فتكون ثالثة بثلاثة احرف مثل نصر فديققة بمائة وثمانين حرفا ودرجة اى اربع دقائق بسبعمائة وعشرين حرفا فانى يقع ذلك من الف ختمة للقرآن العظيم من اوله الى اخره فسبحن القدير على ما يشاء وسبحن الله من قوم يستكثرون على كلام ربهم جمع علوم ما كان وما يكون وظهرت بكلام هذا العارف فائدة اخرى ان قرائتهم هذه نفغن الله تعالى ببركاتهم فى الدارين لم تكن هزيمة ولا هذا كهذا لشعر ونثرا كنثر الدقل بل مع فهم المعانى فكما قرأ فى يوم وليلة ثلثمائة الف وستين الف ختمة كذلك مر هذه المرات على معانيه فى اقل من اربع وعشرين ساعة اعلم ان الله على كل شئى قدير (٢١) قال العارف الجامى قدس سره السامى فى تنمة الرواية المذكورة قال الشيخ عماد الدين احمد قدس سره فسألوا والذى عن هذا المعنى فقال هذا من بسط الزمان الذى يقع لبعض اولياء الله تعالى ثم حكى سيدنا الشيخ شهاب الحق والدين السهروردى رضى الله تعالى عنه لتصديق هذه القضية انه كان لشيخ الشيوخ ابن سكينه رضى الله تعالى عنه مريد صائغ وكانت وظيفته ان يذهب بسجادات الصوفية الى المسجد الجامع ويبسطها فاذا صليت الجمعة جاء بها الى الخانقاه فى جمعة جمع السجادات وشدها ليذهب بها الى الجامع وذهب الى دجلة يغتسل للجمعة فنزع ثيابه ووضعها على الساحل وغطس فى الماء فلما رفع

رأسه اذا هولا يرى دجلة بل محل آخر فسأل فقيل هذا مصر فتعجب وخرج من الماء ودخل مصر فوقف على دكان صائغ ولم يكن معه الا مئزر يستر عورته فتفرس فيه صاحب الدكان انه من الصاغية فاخبره فوجده يجيد هذه الصنعة فاكرمه وذهب به الى بيته وانكحه بنته فاولدها ثلاثة بنين في سبع سنين فذات يوم مربما فغطس فيه فلما رفع رأسه وجد نفسه في دجلة في الموضع الذي كان انغمس فيه قبل هذا بسبعة اعوام ورأى ثيابه موضوعة على الساحل كما كان وضع فلبسها واتى الخانقاه فوجد السجادات كما هي وقال له بعض الاصحاب هلم اسرع فان بعض القوم قد بكروا الى الجامع فذهب بالسجادات الى المسجد وصلى ثم رجع بها الى الخانقاه وذهب الى بيته متعجبا متعجلا فقالت له اهله ايبن الذين امرتنا ان نشوى لهم السمك فقد شويت فاتى باولئك الاضياف واكلوا السمك ثم حضر عند شيخه ابن سكينه رضى الله تعالى عنه وقص عليه القصص وذكر شان اولاده بمصر فامره الشيخ ان يأتى بهم فذهب الى مصر وجاء بهم فلما رأى الشيخ صدق ما حكى له سأله ما ذا كانت توسوس به نفسك في ذلك اليوم قال قد كان في نفسي خلجان من قوله عز وجل في يوم كان مقداره خمسين الف سنة فقال الشيخ كانت هذه رحمة من الله تعالى بك اذ رفع اشكالك وصحح ايمانك بان الله على كل شئ قدير ان الله تعالى يبسط زمانا لمن يشاء من عباده مع قصره لقوم آخرين ويقبض زمانا لمن يشاء فيجعل الامد الطويل قصيرا والله القادر على ما يشاء (٢٢) قال قدس سره ويقرب من هذا ما حكى الشيخ رضى الله تعالى عنه في الفتوحات جوهر يا اخذ من بيته خميرا وذهب به الى القرن ليخبزله وقد كان اجنب فذهب الى شاطئ النيل وانغمس في الماء فغاب عن نفسه ورأى كما يرى النائم في الحلم انه في بغداد وتزوج ثم واولد وكان مع عرسه ست سنين ثم

رجع الى نفس فراه في الماء فاتم غسله ولبس ثوبه واتى القرن واخذ الخبز ورجع الى بيته وحكى هذا لزوجته فلما مضت شهورا تت العرس الاخرى من بغداد مع الاولاد تسأل عن بيت الجوهرى فلما التقيا عرفها والاولاد وسئلت المرأة متى تزوجك قالت منذ ست سنين اه كل متر جما من كلام الجامي قدس سره في النفحات الشريفة بالفارسية (٢٣) في الكتاب المبارك^١ سبع سنابل لسيدنا السيد عبد الواحد البلجرجي امي قدس سره السامي عن السيد الشيخ ابى الحسن الخرقاني رضى الله تعالى عنه انه قال ذات ليلة اخذوني عنى قوردت على وارادات طوال فاذا ردوني الى لم يكن جف وضوئي

حاشية^١

هذا كتاب نفيس عجيب ومصنفه السيد عبد الواحد ابن السيد ابراهيم ابن السيد قطب الدين من احفاد السيد الامام زيد الشهيد رضى الله تعالى عنه كان من اكابر العلماء وسادات الاولياء من رجال القرن العاشر ترجمته في ماثر الكرام للسيد غلام علي وفي منتخب التواريخ للشيخ عبد القادر وفي نفائس الماثر للسيد علاء الدولة القزويني وغيرها وله تصانيف جليلة مفيدة ورأى الشيخ كليم الله الجشتي الجهان ابا دى قدس سره في المدينة الكريمة في واقعة انه والسيد صبغة الله البروجي قدس سرهما حاضرا في مجلس رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم مع جمع من الصحابة الكرام والاولياء العظام رضى الله تعالى عنهم وفيهم رجل يكلمه النبي صلى الله تعالى عليه وسلم متبسما ويلاطفه كثيرا قال فسألت السيد صبغة الله من هذا الذي يلطف به النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بهذا القدر قال هذا السيد عبد الواحد البلجرجي وسبب مزيد احترامه ان كتابه سبع سنابل وقع موقع القبول في حضرة الرسالة صلى الله تعالى عليه وسلم اه وهو رحمه الله تعالى جد مشايخنا الكرام قدس سره اسرارهم توفى الى حضرة القدس ليلة الجمعة لثلاث خلعت من شهر رمضان سنة الف وسبعة

عشر ١٢ منه حفظه ربه تعالى

(٢٤) وفيها قال رضى الله تعالى عنه من اصحابى من يختم القرآن حرفا حرفا مائة مرة فى اقل من ساعة قال وقد وقع له هذا مرارا (٢٥) وفيها ان رجلا من اصحاب الجنيد رضى الله تعالى عنه وعنهم ذهب الى دجلة ليغتسل فنزع ثيابه وانغمس فلما رفع وجده فى الهند وتزوج هناك واولد ومكث سنين كثيرة ثم غطس فى الماء مرة فوجد نفسه فى دجلة والثياب موضوعة كما هى فلبس واتى الخانقاه فرأى الاصحاب هم فى وضوء تلك الصلاة بعد فلما قص الا مر على الجنيد رضى الله تعالى عنه ارسل الشيخ من اتى بعيا له من الهند فدفعهم اليه ثم بسط قدس سره الكلام فى طى المكان واقسام الامكنة الخمسة الى ان قال وعن هذا يقولون انكل ما فى العالم المذكور فى القرآن المجيد وكل ما فى القرآن المجيد فى فاتحة الكتاب وكل ما فى فاتحة الكتاب فى بسم الله الرحمن الرحيم وكل ما فى بسم الله فى بائها فى نقطتها قال وليست نقطة مداد توضع على القرطاس بل هى شئ لا طول له ولا عرض ولا عمق ولا بعد ولا مسافة ولا فوق ولا تحت ولا يمين ولا يسار ولا خلف ولا قدام وهى النقطة التى قالوا ان العلم نقطة كثرتها الجهال (٢٦) ثم ذكر المعارف المتعلقة بهذين الزمان والمكان القدسيين الى ان استشهد بالايات فقال ان كنت فى ريب من هذا فاسمع من القرآن انه وصف يوم القيامة فى موضع بقوله كان مقداره خمسين الف سنة وقال فى موضع آخر وما امر الساعة الا كلمح البصر او هو اقرب ثم ذكر ان على عهد السلطان هما يون ملك الهند كان فى بلدة شمس اباد رجل سيمياوى يرى الناس العجائب فيوما ذهب اليه الشيخ احمد الفرملى والشيخ احمد المعروف بالاستاذ وكان من العلماء فسألاه ان يريهما عجا فاجلسهما فى بيت وصنع خصا من

العشب واقامه فى زاوية من البيت وقال للفرملى ادخل الخص فلما وضع قدمه فيه ذهب عن خاطره ما كان فيه ووقع فى خلده انه خرج من بيته بعزم گجرات فجعل يقطع المرا حل وينزل المنازل حتى وصل بعد مدة الى گجرات ورأى يستانا فاجتنى منه ثمارا اذاهو با لنا طور يصيح عليه ويقول انه للسلطان كيف جنيت بدون اذن الى ان قبض عليه واتى به الى السلطان وشكى فلما رأى السلطان الشيخ احمد تفرس فيه انه من ناس اشراف فزبر النا طور وزجره زجر اشد يدا وقال للشيخ من انت ومن اين قال يا ملك انارجل فرملى وطنى قنوج خرجت اريد التوظف عند الملك قال الملك مرحبا قبلناك واعطاه فرسين ونفقة ومنزلا للسكنى فلبث الشيخ هناك سنين وتزوج واولد وكان يستصحبه السلطان اذا خرج للصيد اولعب الصولجان حتى مضت عليه خمسون سنة وكبر وهرم فبينما هو كذلك اذ رأى خصا فدخله وخطا بضع خطوات او قد خرج من الخص فاذا هو بالشيخ احمد الاستاذ فعانقه وساله متى جئت گجرات قال الاستاذ اين گجرات انما نحن فى شمس اباد فى بيت السيمياوى وانت الساعة دخلت الخص ورجعت فالان تذكر الفرملى مجيئه الى الرجل وسؤاله العجب ثم رأى نفسه فاذا هو فى عنقوان الشباب كما كان فقص على الاستاذ ما مضى عليه وبقي مدة عمره فى العجب اه مترجما من الفارسية (٢٧) فى الاستاذ الشريف سألته رضى الله تعالى عنه رجل نزل البحر ثم خرج بعد ساعة فقال له صاحبه ابطأت على حتى خفت فوات الجمعة قال انى جئت من مصر ولى فيها نحو كذا وكذا شهرا وقد تزوجت وولدى فيها فقلت كيف يمكن هذا والساعة التى مرت عليهما واحدة فكيف تكون على هذا ساعة وعلى الآخر عدة شهور فان الشمس التى فى الافق تكون بها الساعة والشهر واحدة هذا من اشكل ما يلغنا من كرامات الاولياء وليس طى الزمان كطى المكان فان طى

الزمان فيه المحذور السابق وطى المكان محض كرامة لا محذور فيه والحكاية المذكورة ذكرها غير واحد فقال رضى الله تعالى عنه ان الله تعالى لا يعجزه شئ فهو يقدر على ان يجعل لصاحب الحكاية زمانا آخر وقوما آخرين حال كون فى البحر ويحجبه عن مشاهدة البحر وهو فيه كما حجب تعالى من شاء عن مشاهدة الملك وهو معه دائما واذا حجبه عن البحر وهو اشهده ذلك الزمان واولئك القوم ويمثلهم تعالى بما شاء باهل مصر او بغيرهم حتى يحصل المراد من الحكاية ثم يذهب تعالى ذلك الزمان واولئك القوم وانما يفعل تعالى هذا ونحوه لئلى وقع لصاحب الحكاية فقلت صدقتم رضى الله تعالى عنكم كذلك قالوا انه كان ينكر بعض^١ ما وقع للالواء مع كثرة خدمته لهم اه

حاشية^١ هذه الحكاية غير السابقة فهنا عدة شهور وثم ست سنين وهنا ولد واحد وقمة ثلثة بنين وهنا معه صاحب له ينتظره على الشط وثم اصحابه فى الخانقاه وهنا كان فى نفسه انكار على بعض الكرامات وثمره خدشة من جهة الآية الكريمة ١٢ منه غفرله

اقول والذى غيب الرجل عن هذا الزمان واشهده زمانا آخر قادر على ان يشرك به فى هذا امرأة فتغيب عن زمانها وتشهد هذا الزمان ويجتمعان فيتزوجان فيلدا ولا يكون هذا محض تخيل فان مجئى الالاد شاهد بحقيته وحقيقته والله على كل شئ قدير هذا ثم قال قال رضى الله تعالى عنه وقد رأيت انا ما هو اغرب من هذه وهو انى رأيت شخصا عند الضحى وهو لم يتزوج بعد فلما كان عند الظهر رجعت الى الموضع وجدت الشخص قد مات ووجدت ابنه قد قام مقامه فى صنعته والابن قد بلغ فابوه لم يتزوج عند الضحى ثم تزوج بعدها وولد له وبلغ ولده قبل الظهر قال فقلت هؤلاء

من الجن ام من الانس فقال رضى الله تعالى عنه ليسوا من الجن ولا من الانس والله عوالم لا تحصى وما يعلم جنود ربك الا هو اه **اقول** ولم اقرزه فيما نحن فيه بالعدلان مدة الحمل والبلوغ تتفاوت باختلاف الاجناس كما هو مشاهد فى الحيوانات فاذا كانوا جنسا آخر لا تعلمهم فما يدرينا لعل هذا هو المعتاد عندهم ان يكون الحمل والولادة والبلوغ فى ساعة كما ورد فى الحديث فى حق اهل الجنة والله تعالى اعلم (٢٨) ثم قال قال رضى الله تعالى عنه وقد وقع لى عام احد عشر بعد موت امى ما يستغرب جرت فى سنة فرأيت جميع ما يقع لى الى انصرام اجلى فرأيت من التقى معه من الاشياخ ورأيت المرأة التى اتزوجها ومضى المدة الى ولادة ولدى عمر وذهبت له وسبعت ثم رأيت جميع ما يقع لى بعد ولادة عمر الى ولادة ولدى ادريس وذهبت له وسبعت ثم جميع ما يقع لى بعده الى ولادة ابنتى فاطمة ورأيت الفتح الذى وقع لى بعد ولادتها وجميع ما ادركته لا يغيب عنى شئ منه ومن جميع ما وقع ويقع لى فى عمرى وهذا كله فى سريعة ولست بنا ثم حتى تكون رؤيا منام اه كلامه رضى الله تعالى عنه (٢٩) قال سيدى عبد الوهاب الشعرانى نفعا الله تعالى ببركاته فى الدارين اخر كتابه الشريف الباهر اليواقيت والجواهر قد الفته بحمد الله تعالى فى دون شهر وطالعت الفتوحات على عدد مباحثه فكنت اطالع على كل مبحث جميع الكتاب لاخذ النقول المناسبة وقد عدوا ذلك من الكرامات فان الفتوحات عشر مجلدات ضخمة فعلى ذلك الحساب قد طالعت فى كل يوم الفتوحات مرتين ونصفا مقدار ذلك خمسة وعشرون جزء كل يوم وقد قد منا فى مبحث الكرامات انه يجب على صاحب الكرامة ان يؤمن بها كما يؤمن بها اذا وقعت على يد غيره فالمؤلف اول مؤمن بهذه الكرامة فلله الحمد اولا واخر اه (٣٠) يقول الفقير الحقير غفرله المولى

ظلموا اى منقلب ينقلبون تسأل الله العفو والعافية

حاشية^٢ وذلك لان الالف يشتمل على علم الا حكام جميعا لانه متبع عين الشريعة الكبرى الناشئة عن التوحيد الها دية الى صراط مستقيم ثم هو سا رفى جميع الحروف كل الحروف ترجع اليه كما بينته فى كتابى مجتلى العروس ومراد النفوس فمن هذا الوجه يصح استخراج جميع الا حكام من اى حرف اريد هذا ما فهمت ويمكن ان يكون كل حرف مشتملا على جميع الا حكام والله تعالى علم^{١٢} منه

تكميل جميل ما تقدم من حديث الكتا بين فيهما اسماء اهل الدارين وقول الحافظ ان فيه تيسير الجرم الواسع فى الظرف الضيق شئى مجمل والعام لا تتجلى لهم جليلة الحال ☆ فى امثال المحال بالجمال ☆ والمقام مقام التنبيه على سعة قدرة ذى الجلال ☆ وانه يفعل ما يضيق دون بعض بعض بعضه لطا ق الوهم والخيال ☆ فليان هذا **اقول** افرض مجلدا فيه خمسمائة ورقة من قالب كبير فى كل صفحة منه خمسون سطر اعلى طول صحيفتنا هذه يسع كل سطر اسماء عشرة من اهل الجنة مع اسماء ابا ئهم وقبا ئلهم بخط دقيق مثل^١ السطر المرقوم على الها مش فهذا المجلد الضخم الكبير الطويل العريض الثقيل انما يسع خمسمائة الف اسم

حاشية^١ ابوبكر بن ابي فحافة التيمى عمير بن الخطاب العدوى عثمان بن عفان الاموى على بن ابي طالب الها شمى طلحة بن عبيد الله التيمى الزبير ابن العوام الاسدى عبدالرحمان بن عوف الزهرى سعد بن ابي وقاص الزهرى سعيد بن زيد العدوى ابو عبيده بن الجراح الفهرى او عامرين عبدالله^{١٢}

ثم اعلم انه اخرج الشيخان عن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما قال قال رسول الله

مطلب
تعظيم
شان
الكتابين
فى اسماء
اهل
الدارين

او عبدالله بن عثمان ١٢

مطلب
فى عدد من
يدخل الجنة
من هذه
الامة بغير
حساب

صلى الله تعالى عليه وسلم يدخل الجنة من امتى سبعون الفا بغير حساب هم الذين لا يسترقون ولا يطيرون وعلى ربهم يتوكلون ولهما عن ابي هريرة رضى الله تعالى عنه عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يدخل الجنة من امتى سبعون الفا تضئ وجوههم اضائة القمر ليلة البدر الحديث وفيه ان عكاشة منهم وبه يتعين ان المراد الذين لا حساب عليهم ولهما ايضا عن سهل بن سعد رضى الله تعالى عنه قال قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ليدخلن من امتى الجنة سبعون الفا او سبعمائة الف متما سكين اذا بعضهم ببعض حتى يدخل اولهم واخرهم وجوههم على صورة القمر ليلة البدر قال الامام النووى معناه انهم يدخلون معترضين صفا واحدا فيدخل الجميع دفعة واحدة ووصفهم بالاولية والاخرية باعتبار الصفة التى جا زوا فيها الصراط **اقول** على انك اذا عددتهم من جهة احدى عضاوتى الباب مثلا كان من يليها اول ومن يلى الاخرى اخر افا لمعنى جميعهم واخرج الامام احمد والترمذى وحسنه وابن ماجه فى سننه والطبرانى فى الكبير وابن حبان فى صحيحه والدارقطنى فى الضعفاء والضياء فى صحيحه المختارة عن ابي امامة الباهلى والبخارى عن ابي سعيد الزرقى وكا لطبرانى وابن عساكر عن ابي سعد الخير واحمد كا لطبرانى وابى نعيم عن ابي ايوب الانصارى وكا بن عساكر عن حذيفة بن اليمان والطبرانى عن ثوبان مولى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وعن عتبة بن عبد السلمى رضى الله تعالى عنهم وهذا حديث ابي امامة رضى الله تعالى عنه قال سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول وعدنى ربى ان يدخل الجنة من امتى سبعين الفا لا حساب عليهم ولا عذاب مع كل الف سبعون الفا وثلاث حثيات من حثيات ربى فهؤلاء اربعة آلاف وتسعمائة الف وسبعون الفا (٤٩٧٠٠٠) ولا يعلم عدد الحثيات الا الله تعالى قال القارى فى قوله ثلاث حثيات قال الا شرف يحتمل

النصب عطا على قوله سبعين الفا والرفع عطا على قوله سبعون الفا والرفع اظهر في
المبالغة ان التقدير مع كل الف سبعون الفا وثلاث حثيات بخلاف النصب اه **اقول** لا
مدخل ههنا للرأى ولا للمبالغة والا دعاء ولا لكون سبعون اقرب بل المرجع فيه الرواية
فان ثبت النصب اولم يثبت شئ ليس لنا ان نبالغ ونقول مع كل الف ثلاث حثيات وان ثبت
الرفع كان الفضل اكثر وللامانة انفع ☆ لكن لم تكن فيه مبالغة فان رحمة الله سبحانه اوسع
☆ وجاء هذا النبي الكريم عليه وعلى آله افضل الصلاة والتسليم عند ربه اعلى وارفع ☆
ولو شاء الله ادخل الخلق كلهم الجنة بكف واحدة كما قاله امير المؤمنين الفاروق رضي
الله تعالى عنه وصدقه فيه رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ولفظ حديث ابي سعيد
الزرقى وحديث ابي سعد الخير ان الله تعالى وعدنى ان يدخل الجنة من امتى سبعين الفا
بغير حساب ويشفع كل الف لسبعين الفا ثم يحثى ربي ثلاث حثيات بكفيه يحتمل ايضا
الوجهين كما لا يخفى وان كان الا سيق الى الذهن من سياقه ما يميل الى الوجه الاول
والله تعالى اعلم واخرج الامام احمد والامام الحكيم الترمذى وابو يعلى والديلمى عن
ابى بكر الصديق رضي الله تعالى عنه عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اعطيت
سبعين الفا من امتى يدخلون الجنة بغير حساب وجوههم كالقمر ليلة البدر وقلوبهم على
قلب رجل واحد فاستزدت ربي فزادنى مع كل واحد سبعين الفا واخرج الامامان
المذكوران والطبرانى عن عبد الرحمان بن ابي بكر رضي الله تعالى عنهما عن النبي صلى
الله تعالى عليه وسلم ان ربي تعالى اعطانى سبعين الفا من امتى يدخلون الجنة بغير
حساب قال عمر يا رسول الله هلا استزدت قال قد استزدت فاعطانى مع كل رجل سبعين
الفا قال هلا استزدت قال قد استزدت فاعطانى هكذا وبسط يده واخرج ابن سعد فى
الطبقات عن عمر بن عمر وعمر بن عمير والطبرانى فى الكبير عن عمار بن عمير التميمى والبيهقى

فى البعث والنشور عن عمر بن حزم رضى الله تعالى عنهم عن النبي صلى الله تعالى
عليه وسلم وعدنى ربي ان يدخل من امتى الجنة سبعين الفا بغير حساب هم الذين
لا يسترقون ولا يتطيرون ولا يكتبون وعلى ربهم يتوكلون قلت اى رب زدنى قال لك بكل
واحد من السبعين الفا سبعون الفا قلت اى رب انهم لا يكملون قال اذن تكملهم لك من
الاعراب فسر العلامة الزرقانى فى شرح المواهب الامة بامانة الاجابة فانقلت ما حاجة
التفسير بهذا فان الكفار لا خلاق لهم **اقول** بل حاجة ظاهرة فان امانة الاجابة على
الاطلاق هم اهل السنة خاصة وهم المخصوصون بهذه النعمة الكبرى انظر المراقبة
للقرارى ورواه البزار فى مسنده عن انس رضى الله تعالى عنه عن النبي صلى الله تعالى
عليه وسلم وذكر قوله هم الذين لا يسترقون الخ فى آخر الحديث فحسب العلامة الزرقانى
فى شرح المواهب ان الضمير لكل فقال ومرفى حديث ابن عباس رضى الله تعالى عنهما
وصف السبعين الفا بذلك ايضا فيكون الكل موصوفين به اه **اقول** وليس بلازم بل
الضمير للاصول اعنى السبعين الفا المذكورين اولاً الذين يستتبع بحمد الله تعالى كل منهم
سبعين الفا كما اوضحته الرواية قبلها فلا دلالة فيه على اقناط من ليس بهذا الوصف من
الدخول فيهم برحمة الله تعالى عنه وشفاعتهم وفضل رحمته بهم هذا واتى مثله فى حديث
ابى امامة رضى الله تعالى عنه ايضا عند البيهقى فى الاسماء والصفات رواه من طريق
اسماعيل بن عياش عن محمد بن زياد قال سمعت ابا امامة رضى الله تعالى عنه يقول قال
رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وعدنى ربي ان يدخل الجنة من امتى سبعين الفامع
كل واحد سبعين الفا وثلاث حثيات من حثيات ربي اه وفى بعض النسخ مع كل الف
ونسخة واحدة تعين غطف الحثيات على السبعين الفا الاول وعلقه البغوى فى المعالم من
سورة الحج عن آخرين من الصحابة رضى الله تعالى عنهم فقال روى عن عمران بن

انكم لمع خليقتين ما كانتا مع شئ الا كثرتاه يا جوج وما جوج ومن مات من بني آدم وبني ابليس الحديث واخرج البزار وابن جرير وابن ابى حاتم والحاكم وصححه وابن مردويه عن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يقول الله يا آدم قم فابعث بعث النار فيقول يارب من كم فيقول من كل الف تسعمائة وتسعة وتسعين وفيه ذكر الخليقتين والشامة وفي آخره وانم امتى جزء من الف جزء واخرجه الطبرانى وابن مردويه بوجه اخر عنه رضى الله تعالى عنه وهو ضعيف واخرج عبد بن حميد وعبد الرزاق وبنو جرير والمنذروابي حاتم وحبان ومردويه والحاكم وصححه عن انس رضى الله تعالى عنه فذكر العدد مثله وذكر الشامة وقال وان معكم لخليقتين ماكانتا فى شئ الا كثرتاه يا جوج وما جوج ومن هلك من كفره الانس واخرجه ابن مردويه عن ابى موسى وطلحة بن الصقر عن ابى الدرداء رضى الله تعالى عنهما وابن جرير عن الحسن مرسل كلهم عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وفيه العدد المذكور وفى مرسل الحسن بعد ذكر الخليقتين يا جوج وما جوج هم اهل النار وتكمل العدة من المنافقين واخرج ابن المنذر عن ابن مسعود رضى الله تعالى عنه قال اذا كان يوم القيمة فان ربنا يدعوا آدم فيقول يا آدم اخرج بعث النار فيقول أى رب لا علم لى الا ما علمتنى فيقول الله تعالى اخرج بعث النار من كل الف تسعمائة وتسعين الحديث فانظر فى الاحاديث الثلاثة الأول الآتية بواحد من مائة قال فيهما من ذريتك او من ولدك بخلاف البقية وانظر الى حديثى ابى سعيد الخدرى رضى الله تعالى عنه قال فى الواحد من مائة من ذريتك واذا روى واحدا من الف لم يقله وانظر الى حديث عبد الله بن مسعود رضى الله تعالى عنه فيه الواحد من مائة ولفظ ذريتك وليس فى اثره الآتى بواحد من الف

وهذا كما اشترت اليه مبنى على ان يا جوج وما جوج ليسوا من ذرية آدم على الوجه المعهود وذلك انهم اختلفوا هل هم من ولد آدم قال وهب وغيره نعم ذكره الحافظ فى الفتح **اقول** وهب هو الذى يقول فى حديثه فيهم مشابهة من الانس وهم اشباه البهايم الخ رواه عنه محمد بن اسحق وابناء جرير والمنذروابي حاتم ومردويه وعدي وعساكر والبخارى عن حذيفة رضى الله تعالى عنه عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم هم ثلاثة اصناف صنف منهم امثال الا رز شجربا لشام طول الشجرة عشرون ومائة ذراع فى السماء وصنف منهم طوله وعرضه سواء عشرون ومائة ذراع وهؤلاء لا يقوم لهم جبل ولا حديد وصنف منهم يفتش اذنيه ويلتحف بالآخرى الحديث وقال كعب هم من ولد آدم من غير حواء وذلك ان آدم نام فا حتم فامتزجت نطفته بالتراب فخلق منها يا جوج وما جوج **اقول** ويصلح هذا توفيقا فيجوز ان يقال انهم من ولد آدم لانهم خلقوا من مائه ويجوز ان يُنفى لان الولد ماكان من صاحبة قال تعالى انى يكون له ولد ولم تكن له صاحبة فلا ينافى ما ورد عن عبد الله بن عباس وعبد الله بن عمر وعبد الله بن سلام وعبد الله بن عمر رضى الله تعالى عنهم وعن قتادة وخالد الاشج انهم من ولد آدم بل^١

حاشية^١ لا يصح فى المرفوع منها شئ ولا عن صحابى لا يخذ عن الاسراء يليات والحافظ لما ذكر هذا القول قال جزم به وهب وغيره ولم يعزه لصحابى رضى الله تعالى عنهم مع ان الحافظ يريد نصرته فالله تعالى اعلم ثم لوضح لم يضر ما عليه جماهير العلماء كما علمت^{١٢} منه غفرله

اخرج ابن احميد والمنذر والطبرانى والبيهقى فى البعث وابناء مردويه وعساكر عن ابن عمرو والطبرانى وابن مردويه عن ابن عباس رضى الله تعالى عنهم عن النبي صلى

اللّه تعالى عليه وسلم وهذا حديث ابن عمر رفعه ان يا جوج وما جوج من ولد آدم لا يموت رجل منهم الا ترك من ذريته الفا فصاعدا وان من ورائهم ثلاث امم تاويل و تاريس ومنسك ولا يرد عليه ان النبي لا يحتلم فان المنفى عنهم عليهم الصلاة والسلام ان يتمثل لهم الشيطان في المنام فيروا جما عا اما ما كان من امتلاء او عية واندفاع فضلة فما مثله الا كمثل البول هذا معنى ما في الفتح وهذا القول قد اعتمدته شيخ الاسلام الامام النووي في فتاواه فقال يا جوج وما جوج من اولاد آدم لا من حواء عند جما هير العلماء فيكونون اخوانا لاباه واعتمد في الفتح انهم بنو يافث بن نوح عليه الصلاة والسلام قال والا فابن كانوا حين الطوفان اه **اقول** اولاد كونهم من نطفة آدم عليه الصلاة والسلام لا يوجب وجودهم عند الطوفان وما يدرينا لعل الله خمرها مددا متطاولة حتى خلقهم منها بعد الطوفان وثانيا يمكن ان يكون زوجان منهم اسلما فحملا في الفلك المشحون واغرق الباقيون ثم الله بث منهما ما شاء والا سلام غير محجور عليهم بمعنى انه لا يسلم نادر منهم وقد اخرج ابن ابي حاتم عن امير المؤمنين على كرم الله تعالى وجهه ان يا جوج وما جوج يغدون كل يوم على السد فيلحسونه وقد جعلوه مثل قشر البيض فيقولون نرجع غدا ونفتحه فيصبحون وقد عاد الى ما كان عليه قبل ان يلحس فلا يزالون كذلك حتى يولد فيهم مولود مسلم فاذا غدوا يلحسون قال لهم قولوا بسم الله فاذا قالوا بسم الله فارادوا ان يرجعوا حين يمسون فيقولون نرجع غدا فنفتحه فيقول قولوا ان شاء الله فيقولون ان شاء الله فيصبحون وهو مثل قشر البيض الحديث وروى نحوه ابن مردويه عن ابي حذيفة رضى الله تعالى عنه وفيه فيصبحون وهو اقوى منه بالامس حتى يسلم رجل منهم حين يريد الله ان يبلغ امره فيقول المؤمن غدا نفتحه انشاء الله تعالى الحديث ثم نقل

الحافظ ما قدمنا عن الامام النووي ثم قال ولم نر هذا عن احد من السلف الا عن كعب الا حبار ويرده الحديث المرفوع انهم من ذرية نوح ونوح من ذرية حواء قطعا اه **اقول** النووي قال فيه العلماء لم يأت بعده من يدانيه في الحديث اى فضلا عن يساويه فلا يعارض نقله بعدم رؤية الحافظ ومن علم قاض على من لم يعلم ويريد بالحديث المرفوع ما قدم قبله باسطر عن ابي هريرة رفعه ولد لنوح سام وحام ويافث فولد لسام العرب وفارس والروم وولد لحام القبط والبربر والسودان وولد ليافث يا جوج وما جوج والترك والصقالية قال وفي سنده ضعف اه والحديث رواه البزار والحاكم **اقول** ويكفي قول الحافظ في سنده ضعيف ثم هو مخالف للصحيح والحديث ابي هريرة نفسه اخرج احمد والحاكم وقال صحيح واقروه عن سمرة رضى الله تعالى عنه عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ولد نوح ثلاثة سام وحام ويافث ابو الروم واخرج الطبراني في الكبير عنه وعن عمران بن حصين رضى الله تعالى عنهما بسند صحيح عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ولد نوح ثلاثة فسام ابو العرب وحام ابو الحبشة ويافث ابو الروم واخرج ابن مردويه عن ابي هريرة رضى الله تعالى عنه عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال ولد نوح ثلاثة فسام ابو العرب وحام ابو الحبش ويافث ابو الروم فكيف يرد بمثل هذا قول جما هير العلماء فهذا ما ظهر لى في الجمع بين العديدين واحد من مائة وواحد من الف وهو احسن انشاء الله تعالى مما ذكر الحافظ من وجوه الجمع لا تطيل الكلام بايرادها وذكر ما عليها وبعد اللتيا والتي كيف كان الامر لاشك في تحقق نسبه واحد والف لان العدد لا ينفي الزائد قاله الكرمانى ثم العيني قال الحافظ في الفتح مقتضاه تقديم حديث ابي هريرة على حديث ابي سعيد فانه يشتمل على زيادة فان حديث ابي سعيد يدل على ان نصيب اهل الجنة من كل الف واحد

ان الله على كل شئ قدير ☆ **اقول** نعم ولكن يا اخي العلم علما ن ☆ علم باللسان ☆ وعلم في الجنان ☆ ولا اريد بالاول من يظهر الا قرار ☆ ويبطن الانكار ☆ والعياذ بالله العزيز الغفار ☆ فان ذلك ديدن المنافقين الفجار ☆ بل الا مران من العلم ما يأخذ بمجامع القلب ويسكن في الفؤاد ويطمئن به الصدر ☆ وينصبغ به السر ☆ فكلما فتشت لم يزد الا انشراحا ☆ ولم تزل قبولا وارتياحا ☆ وذلك هم العلم في الجنان ☆ ومنه ما يحمل عليه القلب وهوله متازع ☆ فيطيع غير طائع ☆ وربما يرى الطواغية عند الاجمال ☆ لا ته يحمله على اهون الا حوال ☆ فاذا فصّلت ظهر عواره ☆ وبدا انكاره ☆ فان قبل قبل من قبيل يد لا تستطيع ان تعصتها فقبّلها ☆ وان عدل عدل بسبيل كلمة لا تقدر ان تردّها فاولّها ☆ وذلك هو العلم باللسان ☆ كما روى الحاكم في المستدرک عن ام المؤمنين الصديقة رضي الله تعالى عنها لما اسرى بالنبي صلى الله تعالى عليه وسلم الى المسجد الاقصى اصبح يحدث الناس بذلك فارتد ناس كانوا امنوا وسعى رجال من المشركين الى ابي بكر رضي الله تعالى عنه فقالوا لهم الى صاحب يزع انه اسرى به الليلة الى بيت المقدس قال وقد قال ذلك قالوا نعم قال لئن قال ذلك لقد صدق قالوا تصدقه انه ذهب الى بيت المقدس وجاء قبل ان يصبح فقال نعم اني لا صدقه فيما هو ابعد من ذلك اصدقه في خير السماء في غدوة او راحة فلذلك سمي الصديق اه وكما حكى ان ابليس تمثل بشرا العابد جاهل فاراه قارورة صغيرة جدا وسأله هل يقدر الله تعالى ان يدخل فيها السموات والارض فنظر وفكر ☆ ثم نظر وفكر ☆ ثم قال هذا شئ لا يقدر ☆ ثم مر به عالم فاراه القارورة وسأل فقال العالم اخسأ فلا اظنك الا شيطاننا ان الله تعالى انشاء ادخل العرش وما حواه في سم الخياط اي يتجلى على العالم باسم القابض فيجعله اصغر من السم

فائدة جلية في الفرق بين علم اللسان وعلم الجنان

العلم باللسان

☆ اويتجلى على السم باسم الباسط فيجعله اوسع من العالم ☆ افترى الذين ارتدوا اودلك العابد الجاهل لم يكونوا مؤمنين بان الله على كل شئ قدير بلى ولكن كان يهون عليهم الا جمال فاذا جاءهم بعض تفاصيل لا تبلغها عقولهم هالهم وهابوا ☆ فانكروا وارتابوا ☆ واخواننا حماهم الله عن هذا لكن شأنهم انك اذا تلوت عليهم في القرآن ونزلنا عليك الكتب تبينا لكل شئ قالوا امنا ☆ واذا رويت لهم قوله صلى الله تعالى عليه وسلم تجلى لي كل شئ وعرفت قالوا صدقنا ☆ واذا ذكرت لهم بعض ما في هذا الاجمال من تفاصيل تهولهم اذ لم تمارسها عقولهم ☆ كعلم ما كان ويكون ☆ قاموا يؤولون ☆ بل لو قيل لهم كان ابن عباس يجد في القرآن ما ضاع من عقال لا يقبلون ☆ فلو لا ان في قلوبهم بقايا استبعاد للتفصيل ☆ واستكثار له على الملك الجليل ☆ لما احتاجوا الى التأويل ☆ بل قالو كالصديق لا يعز على ربنا ما تقولون ☆ وانا ياكثر من هذا مصدقون ☆ فيا اخي لا جل هذا اكثرت من ايراد ما يرد الى التصديق ☆ ويورد منه القبول والتحقيق ☆ فان السمع ☆ اذا تكرر عليه القرع ☆ قل نفور القلب وهان عليه القبول ☆ والله يقول الحق ويهدي السبيل ☆ وحسبنا الله ونعم الوكيل ☆ فان قالوا الا نستكثر على الله بل على محمد صلى الله تعالى عليه وسلم اذا لحاظه بعلم جميع ما في اللوح من عبد على بعد عظيم **اقول** مرة ترون الى القرآن العظيم فلا تنظرون الا قرطاسا وجبرا ☆ واخرى ترون الى محمد صلى الله تعالى عليه وسلم فلا تبصرون الا شعرا وبشرا ☆ وهذا ما قال سيدنا العارف بالله الامام الاجل محمد بن البلخي الرومي قدس سره الشريف في المثنوى المنيف

توز قرآن اي يسرظا هر مبین

دو آدم رانه بیند غیر طین

ظا هر قرآن چو شخص آدمی ست

که نقوشش ظاهر و جاننش خفی ست

فائدة جلية تكفر المؤمن في هذا البحث

يقول يا بُنى لا تقصر نظرك على ظاهر القرآن ☆ فان ظاهره كبدن الانسان ☆
 نقوشه في انجلاء ☆ وروحه في اختفاء ☆ قال واياك ان تكون كابليس اللعين
 ☆ فانه لم يرمن ادم الا الطين ☆ فقال اسجد لمن خلقت طينا وقال انا خير منه خلقتني
 من نار و خلقت من طين ولو نظر الى باطنه المشا ر اليه بقوله عزوجل اني اعلم
 ما لا تعلمون لا هرع الا السجود ولم يمكنه الجمود على النار والطين فاحذر ان تكون من
 الشياطين ☆ ولعمر الله لو تجلى عليكم من نور باطن محمد صلى الله تعالى عليه
 وسلم مثل رأس ابرة ☆ لا ستصغر تم علم جميع ما كان وما يكون عندما يستاهله
 من الخبرة ☆ ولا محيد لكم عن احد هذين فان ربه يقول ونزل لنا عليك الكتب تبينا
 لكل شئ وهو صلى الله تعالى عليه وسلم يقول تجلى لي كل شئ وعرفت فما
 العدول الى التأويل والتحويل الا لا ستكتفاه على قدرة ربه تعالى وتكرم ☆ او على
 اهلية محمد صلى الله تعالى عليه وسلم ☆ كل ذلك داء سرى من سر قوله خلقتني
 من طين ☆ فالله الله احفظوا دينكم وأبعدوا الشياطين ☆ هذا نصيحي لكم في الدين
 ☆ اتكنتم تحبون الناصحين ☆ والحمد لله رب العلمين ☆ واذ قد شيدنا اركان العموم ☆
 وقربناه الى الفهوم ☆ بحمد ربنا وهاب العلوم ☆ فلنتوجه الى زعم الخلاف ☆ ونبين
 مافيه من الا عتساف ☆ وينقسم لنا الكلام ☆ ههنا على اقسام ☆ فنبين بحول الله
 تعالى **اولا** ما تعرف به المخالف ☆ ممن لم يخالف ☆ وذلك ان كل من خص شيئا
 بالبيان ☆ يزعم الناس انه بالتخصيص دان ☆ وليس كما زعموا ☆ **وثانيا** ان
 الذين خصصوا قد عموما ☆ من حيث لم يعلموا ☆ **و ثالثا** ان ما حملهم على
 تخصيص العام ☆ وهم باطل ماله من قيام ☆ **ورابعا** ان كل ما اتوا به من خصوص
 مصنوع ☆ لا يسمن ولا يغنى من جوع ☆ محذورهم حاصل بعد التخصيص ☆ ما لهم

يجب مطالعة هذه الفصول الاتية لكل من طالب الحق

مطلب
 صرف
 العنان الى
 قول
 الخصوص

عنه من محيص ☆ **وخامسا** كشف شبه الخصوم ☆ التي كادوا بها العموم
 ☆ واقتادوا بها النصوص ☆ الى مضايق الخصوص ☆ وعند ذلك تخضع للحق
 الرأس ☆ وتبتهج بالعلم النفوس ☆ قائلة لا عطر بعد عروس ☆ لورد ذلك في فصول ☆
 فبعون الله وتوفيقه نقول ☆ **فصل** يرى القاصرون ان عامة الائمة على تخصيص
 الايات الكريمة المتلوة في علوم القرآن العظيم **اقول** وما هو الا من بعض الظن ولو
 اخذوا الفطانة بايديهم لعلموا ان ليس القائل بالتخصيص الا اقل قليل اما الصحابة
 رضى الله تعالى عنهم فلم يرد عنهم في تفسير الايات ما يفيد الخصوص ☆ انما الوارد
 عن ابن مسعود رضى الله تعالى عنه ما هو في العموم كانص نصوص ☆ واما
 من بعدهم من التابعين وتبعهم وائمة السلف الصالحين فلم ار عنهم **التصريح** قط بان
 الايات ليست على عمومها انما قصارى ما اتى عنهم انهم ذكروا في تفسيرها اشياء
 خاصة وليس هذا في شئ من التخصيص على التخصيص فان لذكر خاص من عام
 او قليل من كثير منا شئ عديدة سديدة مفيدة نذكر منها ما يفتح الله تعالى الان
فاقول منها حفظ العموم كقوله تعالى واصطفتك على نساء العلمين مع ان مريم
 البتول افضل من اكثر رجال زمانها ايضا لكن منهم من هو افضل منها كزكريا ويحيى
 وابنها صلى الله تعالى عليهم وعليها وسلم وكقوله صلى الله تعالى عليه وسلم
 الحسن والحسين سيدا شباب اهل الجنة مع انهما سيدا الوق مؤلفة من كهول اهل
 الجنة لكن منهم من هو افضل منهما كاخلفاء الاربعة رضى الله تعالى عنهم
 ومنها **الاقتصار** على ما لا منازع فيه ملك يوم الدين والا مر يومئذ لله ومنها الرد
 على من خالف في هذا الخصوص وأنه هو رب الشعرى رد اعلى من كان يعبدها ومنه
 قوله صلى الله تعالى عليه وسلم خمس لا يعلمهن الا الله على ما يأتك تحقيقه انشاء

الاصحح بالعموم

فصل

لا قائل
 بالخصوص
 الا بعض
 المتأخر

مطلب

مناشئ
 تخصيص
 شئ
 بالذك

الله تعالى ومنها زيادة الاعتناء به فينص عليه بخصوصه لان لذكر الشئى خاصا
مزية على ذكره فى ضمن العموم لتندر قوما ما اندر اباؤهم مع قوله تعالى ليكون
للعلمين نذيرا ومنها منا سبة المقام اعملوا ما شئتم انه بما تعملون بصير ومنه قول
المفسرين فى امثال قوله تعالى ان الله سميع عليم سميع لا قوالهم عليم باحوالهم
وقد اكثر منه ابن جرير والجلالان ومنها الاقتصار على ما للسامعين سبيل الى
اختياره سبحانه الذى اسرى بعبده ليلا من المسجد الحرام الى المسجد
الاقصى ومنها ذكر ما يحض المخاطبين على القبول انما امرت ان اعبد رب
هذه البلدة الذى حرمها ومنها ابانة شرف المذكور فليعبدوا رب هذا البيت ومنها
الاشارة الى علة الحكم يا ايها الناس اعبدوا ربكم ومنها الاقتصار على قدر الحاجة فى
الرد كقول موسى عليه الصلاة والسلام لفرعون وملأه ربكم ورب ابائكم الا ولين
ومنها الاقتصار على الشاهد ليستدل به على الغائب رب السموات والارض وما
بينهما ومنها الاقتصار على الاظهر من دون ارادة الا يصال منه الى الاخفى وما
من دابة فى الارض ولا طائر الاية قال فى الكبير خص ما فى الارض بالذكر دون ما
فى السماء احتجا بما لا يظهر ومنها التنبيه على بعض صفات جليلة رب
المشرقين ورب المغربين فالق الا صباح ومنها الاكتفاء رب المشارق اى والمغرب
ومنها قطع طمع الباطل المبطل انا برب العلمين رب موسى وهرون كيلا يقول
اللعين فرعون كنمروذا انا هو ومنها دفع وهم الخلاف قالوا نعبد الهك واله ابائك
ابراهيم واسحق ويعقوب الها واحدا ومنها الاقتصار على الا شرف الا فضل قل
اعوذ برب الناس ملك الناس اله الناس وقال صلى الله تعالى عليه وسلم انا سيد ولد
ادم مع انه سيد العلمين ومنها التعميم بالتخصيص اى ذكر خاص يستلزم العام

ان عليك لعنتى الى يوم الدين ومنها الاقتصار على مبلغ علم الخاطب امدكم
بما تعلمون ومنها على اكبرهم المخاطب امدكم بما موال وبينين ومنها سهولة
التناول وفى الارض ايت للموقنين قال فى رغائب الفرقان خص الايات الا رضية
بالذكر لقربها من الحواس ومنها الاقتصار على التام الخالص رحمة للذين امنوا
منكم مع انه صلى الله تعالى عليه وسلم رحمة للعلمين هذه نيف وعشرون ولئن بقيت
افيض فى هذا النوع لخشيت الخروج عن القصد وقد علمنا ظروا التفاسير لا سيما
الماثورات انهم يذكرون فى تفسير اية اقوالا كثيرة لا تضاد بينها بل الاية تشمل
الكل فيظن الجاهل ان هذا اختلاف فيما بينهم وليس كذلك بل كل اقتصر على ذكر
بعض ما تتناوله الاية من دون ان يريد الحصر فيه وهذا فاش كثير لا يحتاج الى
تنظير قال الامام الزركشى فى البرهان ثم الامام السيوطى فى الاتقان ربما
يحكى عنهم (اى عن مفسرى الصحابة والتابعين باحسان رضى الله تعالى عنهم)
عبارات مختلفة الالفاظ فيظن من لا فهم عنده ان ذلك اختلاف محقق فيحكيه اقوالا
وليس كذلك بل يكون كل واحد منهم ذكر معنى الاية لكونه اظهر عنده او اليق بحال
السائل وقد يكون بعضهم يخبر عن الشئى بلا زمة ونظيره والاخر بمقصوده و
ثمرته والكل يؤل الى معنى واحد غالبا اقول ومن نظائره نفس هذا الكلام فلم
يرد حصر الحامل فى كونه اظهر او اليق بحال السائل ولا هو محصور فيهما كما تبين
لك مما بينا وهو عيان لمن تتبع هذا ولا جل ذلك اوجب المحققون فى امثاله حمل الآية
على كل ذلك قالوا فان تنا فى اجتماعهما ولم يمكن ارادتهما باللفظ الواحد كما لقرء
للحيض والطهر اجتهد فى المراد منهما بالامارات الدالة عليه فما ظنه فهو مراد الله
تعالى فى حقه وان لم يظهر له شئى فهل يتخير فى الحمل على ايها شاء او ياخذ

بالا غلط حكما او بالا خف اقوال وان لم يتنا فيا وجب الحمل عليهما عند المحققين ويكون ذلك ابلغ في الا عجاز والفصاحة الا ان يدل دليل على ارادة احدهما ه وتقدم حديث ابي الدرداء رضى الله تعالى عنه لا يفقه الرجل كل الفقه حتى يرى للقرآن وجوها كثيرة وان مقاتلا ذكره مرفوعا وان السيوطى نقل تفسيره ان يرى اللفظ الواحد يحتمل معانى متعددة فيحمله عليها اذا كانت غير متضادة ولا يقتصر به على معنى واحداه فلواراد القائلون القصر بطل الحمل على الكل خلافا لما اطبق عليه المحققون وقد اخرج سعيد بن منصور فى سننه وابن المنذر والبيهقى فى كتاب الرؤية عن سفين قال ليس فى تفسير القرآن اختلاف انما هو كلام جامع يراى به هذا وهذا قال السيوطى وقد جعل بعضهم ذلك من انواع معجزات القرآن حيث كانت الكلمة الواحدة تنصرف الى عشرين وجها واقل واكثر ولا يوجد ذلك فى كلام البشراه فهذا وجه عام وقد اندفع به ما ارتكبت الرسالة فى الجواب عن كريمة ما فرطنا فى الكتاب من شئى حيث نقلت (ص ٥) عن ابن جرير حمل الكتاب على اللوح المحفوظ ثم قالت (ص ٦) وعليه فلا تعلق للاية بما نحن بصده فتنبه له اه ولم تدر ان لو اخل امثال الاقوال فى الاحتجاج بالقرآن على احد وجوهه لزم والعاذ بالله سقوط اكثر الكتاب العزيز عن درجة الاحتجاج فليت شعرى ماذا اتت به حتى اوصت بالتنبه له ثم نقلت متصلا به قول الامام الرازى فى المراد بالكتاب قولان الكتاب المحفوظ والقرآن وهذا اظهر الى ان قال فوجب ان يكون المراد من الكتاب فى هذه الاية القرآن اه فتنبه له ولتعد الى الكلام هذا وجه **واقول** ثانيا فى خصوص ما نحن فيه قال الله عز وجل ثم اتينا موسى الكتب تماما على الذى احسن وتفصيلا لكل شئى وهدى ورحمة لعلمهم بلقاء ربهم يؤمنون اخرج ابن ابي حاتم وعبد بن حميد

الرجل على المصداق

١١٤

وابن المنذر عن مجاهد فى قوله تفصيلا لكل شئى قال ما امروا به وما نهوا عنه واخرج ابن حاتم ايضا عنه قال لما القى موسى الا لواح بقى الهدى والرحمة وذهب التفصيل فانظر كيف فسر تفصيل كل شئى بالا وامر والنواهى كما فسره فى حق القرآن ايضا رواه عنه ابنا جرير والمنذر فى قوله تعالى تبياننا لكل شئى فلو كان مراد ه الحصر لكان معنى قوله ذهب التفصيل انه لما القى موسى الا لواح ذهب الامر والنهى وهذا لا يتوهمه عاقل واذا ذهب الامر والنهى فابى هدى بقى بل المراد قطعنا ذكر خاص من بين عام لا نه اهم او للا عتنا به اولاه مبلغ علم اكثر الناس اولاه اكبر ما يعينهم او تقريبا الى افهامهم او اقتصارا على الا وضح الاظهر الى غير ذلك من وجوه التخصيص بالذكر فالذهب تفصيل ما كان وما يكون والباقى الامر والنهى والله هو الصادق فى قوله تفصيلا لكل شئى ومن اصدق من الله قولا بل الذهاب ايضا عن الظهر اى ذهب ستة اسباع العبارات الحاملة لتفصيل ما كان وما يكون وبقي السبع الحامل للاحكام والشرائع ولا يتنافى ذلك بقاء التفصيل المذكور فى بطون التوراة كما هو موجود فى بطون القرآن الكريم اخرج ابن ابي حاتم عن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما قال اعطى موسى التوراة فى سبعة الواح من زبرجد فيها تبيان لكل شئى وموعظة فلما جاء بها فرأى بنى اسرائيل عكوبا على عبادة العجل رمى بالتوراة من يده فتحطمت فرفع الله تعالى منها ستة اسباع وبقي سبع واخرج الطبرانى فى الكبير والبيهقى فى دلائل النبوة عن محمد بن يزيد الثقفى قال اصطحب قيس بن خرشة وكعب الا حبار حتى اذا بلغا صفين وقف كعب ثم نظر ساعة ثم قال ليها قن بهذه البقعة من دماء المسلمين شئى لا يهراق ببقعة من الارض مثله فقال قيس ما يدريك فان هذا من الغيب الذى استأثر الله تعالى به فقال كعب ما من

مط
ف
التو
بيار
يكور
يوم

الا رض شبرا لا مكتوب فى التورة الذى انزل الله على موسى ما يكون عليه وما يخرج منه الى يوم القيمة قلت وقد مات كعب قبل وقعة صفين فى خلافة امير المؤمنين عثمان رضى الله تعالى عنه واخرج ابن جرير عن كعب انه قال لعمر رضى الله تعالى عنه يا امير المؤمنين لو لا آية فى كتاب الله تعالى لا نبأتك بما هو كائن الى يوم القيمة قال وما هى قال قول الله تعالى يحو الله ما يشاء ويثبت وعنده ام الكتب **اقول** دل ذلك على انه من البطون لان الفهم قد يخطئ اما كتاب الله فلا يتبدل لا مبدل لكلمته وهو السميع العليم **وثالثا** لو ارادوا القصر لتناقضوا وناقضوا انفسهم وذلك لان الآيات هنا خمس فى الأنعام ما فرطنا فى الكتاب من شئ فى يونس وتفصيل الكتب لا ريب فيه من رب العلمين فى يوسف ولكن تصديق الذى بين يديه وتفصيل كل شئ فى النحل ونزلنا عليك الكتب تبينا لكل شئ فى الاسراء وكل شئ فصلناه تفصيلا **فابو السعود** فى كتابه ارشاد العقل السليم الى مزايا الكتاب الكريم قال فى الآية الثالثة ما يحتاج اليه فى الدين وفى الرابعة كل شئ يتعلق بامور الدين وانت تعلم ان ليس كل متعلق بالدين محتاجا اليه فى الدين وفى الثانية ما كتب واثبت من الحقائق والشرائع وفى الاولى اى ما تركنا فى القرآن شيئا من الاشياء المهمة وفى الخامسة كل شئ تفتقرون اليه فى المعاش والمعاد سوى ما ذكر من جعل الليل والنهار ايتين وما يتبعه من المنافع الدينية والدنيوية فصلناه تفصيلا بيناه فى القرآن الكريم بيانا بليغا لا التباس معه كقوله تعالى ونزلنا عليك الكتاب تبينا لكل شئ اه فالكل متفاوت لا سيما الطرفين فعلى طرفى نقبض **والخازن** فى لباب التاويل قال فى الآية الثانية نية يعنى وتبيين ما فى الكتاب من الحلال والحرام والفرائض والاحكام وفى الرابعة كل شئ من امور الدين وفى

مطلب

كان عند
كعب
الاحبار
علم
ما يكون
الى يوم
القيمة

الثالثة تفصيل كل شئ يحتاج اليه من الحلال والحرام والحدود والا حكام والقصاص والمواظب والا مثال وغير ذلك مما يحتاج اليه العباد فى امر دينهم ودنياهم وفى الخامسة كل شئ تفتقرون اليه من امر دينكم ودنياكم قد بيناه بيانا شافيا واضحا غير ملتبس وفى الاولى ما قدمنا سابقا ان القرآن مشتمل على جميع الاحوال **والجلال** السيوطى فى الرابعة كل شئ يحتاج اليه الناس من امر الشريعة وفى الثالثة كل شئ يحتاج اليه فى الدين وفى الثانية ما كتبه الله تعالى من الاحكام وغيرها وفى الخامسة كل شئ يحتاج اليه **والجمل** فى الرابعة اقر المتن وقال فى الخامسة كل شئ يحتاج اليه اى فى الدين والدنيا فصلناه حقا على الوجه الذى لا مزيد عليه وفى الثانية ما كتبه الله اى فى اللوح المحفوظ **والكرخى** مثله فانه نقل الكلامين فى الرابعة والخامسة عنه **والكشاف** قال فى الثانية ما كتب وفرض من الاحكام والشرائع وفى الثالثة كل شئ يحتاج اليه اى فى الدين وفى الرابعة لكل شئ من امور الدين وفى الخامسة نحو ما ياتى للبيضاوى **والمدارك** مثله فى الكل وقال فى الاولى الكتاب القرآن ومن شئ اى شئ يحتاجون اليه فهو مشتمل على ما تعبدنا به عبارة واشارة ودلالة واقتضاء اه فهذا بالاطلاق فى شئ يحتاجون اليه مثل الخامسة وان قيد بما بعده **فمثل** الثالثة **والبيضاوى** فى **الدولى** والثالثة ما يحتاج اليه فى الدين وفى الرابعة كل شئ من امور الدين وفى الخامسة كل شئ تفتقرون اليه فى امر الدين والدنيا بيناه بيانا غير ملتبس وتفاوت الفاظهم التى ذكرنا لا يخفى على الذكى ولا شك ان بعضها اشمل من بعض فلوارادوا القصر لزمت التناقض ولوقيل اقتصروا فى البعض وهو الاكثر على بعض المتنولات فما المانع عنه فى الكل فاعرف وافهم والله تعالى اعلم **فصل** ظهر لك والله الحمد ان

نسبة القول بالتخصيص انما تصح الى من افصح بنفى العموم وما هم الا قليل من المتأخرين كالواحدى والا مام الرازى وما النيشا پورى الا ملخص كلامه كما هو موضوع كتابه فيما عدا الا وقاف والقراءات والتاويل وانا **اقول** اجزى الله سبحانه على لسانهم ما لو فتشوه لعرفوا انهم بالعموم قد اعترفوا **☆** وذلك ان الامام الرازى رحمه الله تعالى حط كلامه على ان المراد تبين كل شئ يتصل بالدين وتفصيله فقال تحت الرابعة علوم الدين الا اصول والفروع واياء افاد تحت الا ولى وقال فى الثالثة سائر ما يتصل بالدين وقد فصل العلوم الدينية تحت الآية الثانية فقال تحقيق الكلام ان العلوم دنيوية او ليست دينية والا ول ارفع حالا والدينية علم العقائد والا اعمال اما علم العقائد فمعرفة الله تعالى وملئكته وكتبه ورسله واليوم الآخر اما معرفة الله تعالى فمعرفة ذاته وصفاته جلالة وصفاته اكرامه ومعرفة افعاله واحكامه واسماؤه وعلم الا اعمال اما علم الفقه واما علم تصفية الباطن اه ما قسم وقد اندرج ولله الحمد فيما ذكر علم كل موجود مما كان او يكون ففى كل ذرة ذرة آيات باهرة على وجوده عز اسمه وعلى علمه وعلى قدرته وعلى حكمته وكل شئ فى العالم مظهر لصفة من صفاته او اسم من اسمائه جلته آياته ففى علم كل شئ علوم جملة من علوم ذاته وصفاته واسماؤه وافعاله وقد اعترفتم ان هذا من الدين وهو كذلك قطعاً لمن علم شيئاً ما لا لذاته او لذاته او غير ذلك من صفاته مما لا وجه له الى الله تعالى بل لانه شئ اى مشئى لخالقه عزوجل والفرق بالدينية وغيرها انما هو فى اللحاظ الاول وهو لحاظ الغافلين اما العارف فلا ينظر الى شئ الا بوجهه الذى هو مرآة به لخالقه وصفاته واسماؤه وافعاله وذلك قول ساداتنا امراء المؤمنين الفاروق الا عظم والغنى ذى النورين والمولى المرتضى رضى الله تعالى عنه ما رأيت

مطلب
علم كل
شئ مطلقاً
من علم
الدين بيان
اقوال
الخلفاء
الاربعة فيه
رضى الله
تعالى عنهم

فصل قائلوا بالخصوص قد اعترفوا بالعموم وان لم يتنبهوا له

شيئاً الا ورأيت الله معه ما رأيت شيئاً الا ورأيت الله فيه ما رأيت شيئاً الا ورأيت الله بعده اما قول افضلهم واكملهم امير المؤمنين الصديق رضى الله تعالى عنه ما رأيت شيئاً الا ورأيت الله قبله فادخل فى المقصود فانه لم يأت على شئ الا من جانب الحضرة الا لهية وقد قال الامام الرازى نفسه فى صدر تفسيره الكبير لا ذرة من ذرات العالم الا على والا سفل الا وتلك الذرة شاهدة بكمال الهيته وبعزة عزته وبجلال صمديته كما قيل **س** وفى كل شئ له آية **☆** تدل على انه واحد **☆** الخ وكفانا قول ربنا سنريهم آيتنا فى الا فاق وفى انفسهم حتى يتبين لهم انه الحق وقوله جل ذكره وكاين من آية فى السموات والارض يمررون عليها وهم عنها معرضون وقوله تعالى شأنه ان فى خلق السموات والارض واختلاف الليل والنهار لايت لى الا لى الذين يذكرون الله قياماً وقعوداً وعلى جنوبهم ويتفكرون فى خلق السموات والارض ربنا ما خلقت هذا باطلاً سبحانه ففنا عذاب النار وقوله عز مجده ان فى خلق السموات والارض واختلاف الليل والنهار والفلك التى تجرى فى البحر بما ينفع الناس وما انزل الله من السماء من ماء فاحياه الا رضى بعد موتها وبث فيها من كل دابة وتصريف الرياح والسحاب المسخر بين السماء والارض لايت لقوم يعقلون والقرآن الكريم مشحون بامثال الايات فى تذكير الايات فى صنوف المخلوقات وقد قال الرازى تحت هذه الآية كل من كان اكثر توغلاً فى بحار مخلوقات الله تعالى كان اكثر علماً بجلال الله تعالى وعظمته اه قلت وهذا هو سر قوله تعالى وكذلك نرى ابراهيم ملكوت السموات والارض وليكون من الموقنين فثبت ان علم كل شئ بهذا الوجه من الدين وقد اعترفتم ان القرآن محتو على كل علم يتصل بالدين فوجب ان يكون محتوياً على علم كل شئ ويكون تفصيل كل شئ ويكون تبيناً لكل شئ كما قد قال وهو الصادق

المصدوق فى كل ما قال ولله الحمد ثم **اقول** بل له عز وجل فى كل ذرة وكل حالة لكل ذرة حكمة تخصها فان كل ذرة مختصة بمكان ليس لغيرها وتخصيص هذا بهذا وذاك بذاك ليس جزا فاحاش لله بل لا يبدله من حكمة با لغة خاصة لا توجد فى غيرها وكذلك القول فى الاحوال المعتورة فى الا زمنة المختلفة وكذلك كل شعرة فى بدن كل حيوان وكل ورقة فى كل شجرة تخالف الا اخرى طولا او عرضا او ثخنا اولونا الى غير ذلك من الاوصاف ولا اقل من الاختلاف فى محالها من البدن والشجر وكل ذلك لحكمة تخصها يتوقف معرفتها على معرفة ذلك الشخص بخصوصه واحواله الخاصة به مع سائر الاشخاص واحوالها المخصوصة بها وقس عليه كل حادثة فليس علم شئ من الذرات والشعرات والورقات وبالجمل شئ من الحادثات مغنيا عن علم غيره ومن لم يعرف بعضها فقد انتقص من علمه بالله تعالى وبصفاته واسمائته وحكمه وافعاله بذلك القدر فعلم كل ذرة وشعرة وورقة وحالة وحادثة محتاج اليه فى الدين وهذا اخص ما اتوا به من العبارات وقد ثبت بحمد الله تعالى تناوله علم كل ماكان وما يكون ☆ فثبت ان القائلين بالخصوص قائلون بالعموم من حيث لا يشعرون ☆ ذلك من فضل الله علينا وعلى الناس ولكن اكثر الناس لا يشكرون ☆ رب اوزعنى ان اشكر نعمتك التى انعمت على والدى وان اعمل صلحا ترضاه وادخلنى برحمتك فى عبادك الصالحين ☆ رب اوزعنى ان اشكر نعمتك التى انعمت على وعلى والدى وان اعمل صلحا ترضه واصلى لى فى ذريتى انى تبت اليك وانى من المسلمين ☆ والحمد لله رب العلمين ☆ وصلى الله تعالى على حبيبى واله اجمعين ☆

تنبيه الحمد لله مجرد هذا البيان ☆ يغنيك عن كل برهان ☆ ولولم يكن فى كتابى الا هذا الذى الهمنى ربى ☆ لكان ناهيك وحسبى ☆ ومن مضى ولم يقع هذا

تنبيه
يجب
التنبيه
له

مطلب
علم كل
ذرة
محتاج
اليه فى
الدين لا
يغنى علم
شئ عن
علم شئ
ما اصلا

فائدة جارية فيما حل بعض المتأخرين على التخصيص

فى فكره ☆ فهو معذور فى امره ☆ اما الان ☆ من يسمع هذا البيان ☆ ثم يجمد على الخصوص ☆ وتحويل معنى النصوص ☆ فانه يقرآن القرآن عار من الوفاء الواف مؤلفة من العلوم الدينية المهمة المحتاج اليها فى الدين فاذن كيف يصح له التصديق بقوله تعالى تبينا لنا لكل شئ وتفصيل كل شئ وما فرطنا فى الكتاب من شئ وانه يقرآن محمد صلى الله تعالى عليه وسلم حجب عن الوفاء مؤلفة لا تعدو لا تحصي من معارف ربه الحاضرة الموجودة فى الدنيا فانى يصح لذك القائل التخلص من لزوم قوله تعالى وان كثير من الناس عن آيتنا لغفلون معاذ الله للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم

حاشية ليس المراد آيات الكتاب لقوله تعالى قبله لتكون لمن خلفك آية والغفلة عن آية كانت نقص والعلم بالبعض ثابت لاكثر الناس فكان المشركون اذا رأوا ريحا نا موتقا او شيا معجبا قالوا سبحن الله ولئن سألتهم من خلق السموات والارض وسخر الشمس والقمر ليقولن الله فهم ١٢ منه غفرله

فان الغفلة صادقة على عدم العلم قال تعالى ان تقولوا انما انزل الكتاب على طائفتين من قبلنا وان كنا عن دراستهم لغفلين اى لا نعلم ما هى اهل معالم وهذا لا يرضى بشئى منهما احد من المسلمين ☆ فا لجزر الحذر خذ حذر ولا تكن من الغافلين ☆ وحسبنا الله ونعم الوكيل ولا حول ولا قوة الا بالله العلى العظيم **اقول** بل يظهر لى والله تعالى اعلم ان هؤلاء المتأخرين ما لوا الى التخصيص على ديدنهم فى التقريب الى فهم العوام فانه شئ عهد ناه عنهم فى غير ما مقام فى التفسير والكلام الا ترى انهم لما ابتلوا بالمشبهة وسرى كلامهم فى العوام ☆ ومالت نفوس الى التفتيش والا قتحام ☆ صرفوا اذهانهم الى تاويل المتشابهات ☆ حفظا لدينهم عن تلك الترهات ☆ مع علمهم

بان مذهب السلف الصالح هو الايمان بلا تكيف ☆ وتفويض العلم الى الخير اللطيف ☆
 امننا به كل من عند ربنا وما يذكر الا اولوا الالباب وكذلك لما قالت المعتزلة بحدوث
 القرآن الكريم والعياذ بالله تعالى واحتجوا بما قاله عز وجل انا جعلناه قرآنا عربيا
 وقوله تعالى ما يا تيههم من ذكر من ربهم محدث الا استمعوه وهم يلعبون ولم يقدروا
 ان يرشدوا والامة الى الفرق بين المتجلى وكسوة التجلى لانه وراء طور عقولهم
 عبروا عنهما بكلامين لفظي ونفسي وان اللفظي حادث مع علمهم بانه مستحدث
 لا اثر له في السلف الصالح وانه موافقة للمعتزلة على مرادهم فانهم لا يقولون
 بالنفسي انما يزعمون حدوث هذا اللفظي فلو كان هذا حقا لم يقع تكفيرهم من
 الصحابة والتابعين وائمة الدين ولم يحل للائمة مثل سيف السنة احمد وغيره بذل
 المهج على انكار قول صحيح ومعلوم ما قام على الامام البخاري لما اشيع منه ان
 لفظي بالقرآن مخلوق وقد تبرأ منه فهذا كله دليل قاطع على بطلان هذا التقسيم بل
 الله واحد وكلامه واحد وليس شئ من القرآن مخلوقا كما بينه الامام العارف بالله
 تعالى سيدي عبد الغني النابلسي في المطالب الوفي وذكر طرفا منه في كتابي
 المعتمد المستند ثم افردت فيه رسالة كافية كافلة بتوفيق الله تعالى سميتها انوار
 المنان في توحيد القرآن (١٣٣٠) يجب الا اعتناء بها على كل مسلم ففيها حفظ
 الدين ☆ واثبات الحق المبين ☆ والحمد لله رب العلمين ☆ كذلك لما رأوا ان اشتغال
 القرآن ☆ على كل كائن وما كان ☆ مما لا تتصوره عامة الازهار ☆ صرقوا واهلهم ☆
 الى ما يسهل الامر لهم ☆ فتارة قالوا المراد ما يحتاج اليه من امور الدنيا والدين ☆
 وتارة قصروا على ما يتصل بالدين المتين ☆ واخرى خصوا بالاصول والفروع العقائد
 والاعمال ☆ واخرى قالوا ما امروا به ونهوا عنه من عند ذي الجلال ☆ ثم احتالوا

يفترض التنبه على هذا

بالاحالة على السنة والجماع والقياس ☆ مع علمهم بان ذلك رد لشمس الظهيرة الى
 نيراس ☆ ثم لم يتركوا الحق وانما هو نوا للفظ على السامع ☆ فعبروا بما اذا
 نقرونق رجع الى الحق الناصع ☆ كما علمت والله الحمد ☆ واليه الصمد ☆ وبه يزول
 اللوم ☆ عن كلمات القوم ☆ فعليك بذاك ☆ والله يتولى هداي وهداك ☆ **فصل**
 اعلم يا اخي حماي الله وحامي حماك والي تعظيم كلامه ونبيه هداي وهداك ☆ ان
 علة من كان يدعى منهم الخصوص حقيقة وينفي العموم حملهم الايات على انفسهم ١

حاشية ١ ورحم الله النيشاپوري حيث لم لم يجزم به وانما ترجى في غير مترجى فقال لعل
 التبيان انما هو للعلماء خاصة والهدى لجميع الخلق ١٢ منه غفرله

اي قدر ما تبلغ اليه افهامهم من معاني كلام الله عز وجل هو الموصوف بانه لم يفرط
 فيه من شئ وانه تفصيل كل شئ وانه تبيان لكل شئ ثم لا يرون فيه الا ما نسبته
 الى كل شئ كنسبة حبة رمل الى رمال القفار بل اقل ☆ او ادنى بلل الى الوف الاف
 من البحار بل اذل ☆ فيضطربون ويضطربون الى تقييدات ☆ ويذهبون كل مذهب في
 التضييقات ☆ يرومون الخلاص ☆ ولات حين مناص ☆ كما سترى ☆ بتوفيق العلي
 الا على ☆ فاختاروا من وجهين ظن التبيان المحيط لهم وانما هو لمحمد صلى الله
 تعالى عليه وسلم ☆ ثم التماسه في قدر مالهم من ظاهر الظاهر وانما هو في بطونه
 المحجوبة عنها انظار الامم ☆ الا من شاء الله تعالى ☆ وعلمه المصطفى ☆ من علمه
 الا خفي ☆ كما قال تعالى ويعلمهم الكتب والحكمة وان كانوا من قبل لفي ضلال مبين
 ☆ واخرين منهم لما يلحقوا بهم وهو العزيز الحكيم ☆ ذلك فضل الله يؤتيه من يشاء
 والله ذو الفضل العظيم ☆ ولوتا ملوا القرآن الكريم واحوال سلف الامة واقوالهم ☆
 لا يقنوا ان القرآن العظيم ليس تبيان كل شئ لهم ☆ **فاقول** وبالله التوفيق (١) قال

فصل
 ليس القرآن
 تبيان كل
 شئ للامة
 بل لنبيها
 صلى الله
 تعالى عليه
 وسلم

الله عزوجل وانزلنا اليك الذكر لتبين للناس ما نزل اليهم ولعلهم يتفكرون فلو كان تبيانهم لما احتاجوا الى بيان المبين وتحصيل الحاصل ولا الى التفكير بعد ذلك فان التبيان لا يبقى خفاء يحوج الى بيان آخر ☆ او فكر ربما عثر ☆ وقد قال العلامة سعد التفقازاني في حاشيته على شرح العضد المختصر ابن الحاجب تبيان المبين محال اه وقال عز اسمه ثم ان علينا بيانه اخرا البخاري ومسلم والترمذي والنسائي وكثيرون عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما ثم ان علينا بيانه علينا ان نبينه^١ بلسانك

حاشية^١ اقول وبه ضعف قول من قال كالبعضاوي بيان ما اشكل عليك من معانيه وهو دليل على جواز تاخير البيان عن وقت الخطاب اه على انه لا يخالفنا فلسنا نقول ان كل اية تبيان لكل شئ فجاز ان يشكل عليه صلى الله تعالى عليه وسلم بعض ما في اية ثم تنزل اخرى فتيته كما قال تعالى فامسكوهن في البيوت حتى يتوفهن الموت او يجعل الله لهن سبيلا فلم يبين السبيل فلما نزلت الحدود قال صلى الله تعالى عليه وسلم خذوا عني خذوا عني قد جعل الله لهن سبيلا الحديث المروي لمسلم والاربعة الا النسائي عن عباد بن الصامت رضي الله تعالى عنه حتى اذا تم نزول القرآن اتم الله له البيان كما سيأتي انفا في الكتاب ١٢ منه غفرله

اقول ومن لطائف اشارات القرآن الكريم ☆ لما ذكر كونه تبياننا لكل شئ قال نزلنا عليك ولما امر نبيه صلى الله تعالى عليه وسلم بالتبيين قال ما نزل اليهم اى ان القرآن نزل ليبين كل شئ لحبيبه صلى الله تعالى عليه وسلم ولم يؤمر به بالتبيين للناس الا قد رما امر بتبليغه لهم ورضى الله تعالى عن سيدي الامام الاجل صدر الدين القونوي قدس سره القوي ان قال في اعجاز البيان في تفسير القرآن ليس يخرج شئ من حكم مقامه وقبضته صلى الله تعالى عليه وسلم ولكن سر قوله تعالى لتبين للناس ما نزل اليهم ولم يقل ما نزل اليك ولا كل ما نزل عليك وغير ذلك من الاشارات الالهية

والحكم منع من التصريح بما هنالك اه وفي الا بريز الشريف هو صلى الله تعالى عليه وسلم لم يعط لامته الشريفة القرآن الا بقدر ما يطيقونه ويعرفونه من الامور الظاهرة التي يفهمونها ولم يعطهم القرآن بجميع اسرارها وانوارها وانوار الاسماء التي فيه ولو كان اعطاهم ذلك بانوارها لما عصى احد من امته الشريفة ولكانوا كلهم اقطابا اه وفيه ايضا سمعته رضي الله تعالى عنه يقول ان الاسرار والانوار التي في القرآن والمقامات التي انطوى عليها والا حوال التي اشتمل عليها لا يطيق تحملها الا ذات النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وذلك لقوة خص الله بها الذات الشريفة اه فوا عجباً ممن يسمع قوله تعالى نزلنا عليك الكتاب تبياننا لكل شئ فيجعله نزلنا اليكم الكتاب تبياننا لكل شئ (٢) قال عز جلاله يضل به كثيرا ويهدي به كثيرا اخرج الامام الحكيم الترمذي عن عمر رضي الله تعالى عنه عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال اتاني جبريل انفا فقال انا لله وانا اليه رجعون قلت اجل انا لله وانا اليه رجعون فسم ذلك يا جبريل قال ان امك مفتنة بعدك بقليل من الدهر غير كثير قلت فتنة كفراو فتنة ضلالة قال كل ذلك سيكون قلت ومن اين ذاك وانا ترك فيهم كتاب الله قال بكتاب الله يضلون وعن هذا ترى الفرق الضالة كالمعتزلة والقدريّة والجبرية والخوارج والرافضة والمجسمة والمشبّهة والوهابية وغيرهم يتعلقون في ضلالاتهم بايات الكلام المجيد ولو كان تبيان كل شئ للناس لما ساءت بدعة وانحصر الناس في مؤمن وكافر لا يقبل القرآن جهارا ولذا ارشد الامامان الناصحان امير المؤمنين عمر الفاروق وعلى المرتضى رضي الله تعالى عنهما ان يؤخذ المبتدعون بالا حاديث ولا يجادلون بالقرآن لانه ذو وجوه اخرج الدارمي وغيره

حاشية^١ مثل نضر المقدسى فى الحجة واللائحة لكاثرى فى السنة وابن عبد البر فى العلم وابن ابي زمنين فى اصول السنة والدار قطنى والا صبهانى فى الحجة وابن النجار ١٢ منه غفرله
عن عمر رضى الله تعالى عنه قال انه سياتى تيكم ناس يجادلونكم بشبهات القرآن فخذوهم بالسنة فان اصحاب السنة اعلم بكتاب الله ورواه اللا لكاثرى فى السنة والا صبهانى فى الحجة عن على رضى الله تعالى عنه^٢ بمعناه

حاشية^٢ لفظه سياتى قوم يجادلونكم فخذوهم بالسنة فان اصحاب السنة اعلم بكتاب الله ١٢ منه غفرله

واخرج ابن سعد فى الطبقات من طريق عكرمة عن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما ان على بن ابي طالب كرم الله تعالى وجهه ارسله الى الخوارج فقال اذهب اليهم فخاصمهم ولا تحاجهم بالقرآن فانه ذو وجوه ولكن خاصمهم بالسنة واخرج ايضا من طريق عمران بن مئاح ان ابن عباس رضى الله تعالى عنهما قال فانا اعلم بكتب الله منهم فى بيوتنا نزل قال صدقت ولكن القرآن حمال ذو وجوه تقول ويقولون ولكن حاجهم بالسنة فانهم لن يجدوا عنها محيصا فخرج اليهم فحاجهم بالسنة فلم يبق بايديهم حجة واخرجه ابن زمنين فى اصول السنة عن يحيى بن اسيد مختصرا ان على بن ابي طالب رضى الله تعالى عنه ارسل عبد الله بن عباس رضى الله تعالى عنهما الى اقوام خرجوا فقال له ان خاصموك بالقرآن فخاصمهم بالسنة (٣) قال المولى سبحانه وتعالى وما كان هذا القرآن ان يفترى من دون الله ولكن تصديق الذى بين يديه وتفصيل الكتب لا ريب فيه من رب العلمين (الى قوله تعالى) بل كذبوا بما لم يحيطوا بعلمه ولما يأتهم تأويله قال صاحبانا فى هذا البحث الامام الرازى والفاضل النيسابورى قال اهل التحقيق قوله تعالى ولما يأتهم تأويله يدل على ان من كان غير

عارف باللائحة ويلات وقع فى الكفر والبدعة لان ظلوا من النصوص قد يوجد فيها ما تكون متعا رضة فاذا لم يعرف الا نسان وجه التاويل فيها وقع فى قلبه ان هذا الكتاب ليس بحق اما اذا عرف وجه التاويل طبق التنزيل على التاويل فيصير ذلك نورا على نور يهدى الله لنوره من يشاء اه وظاهران تعارض الظواهر لا يتأتى مع التبيان وقد عرض لصاحب التاويل ايضا ولذا احتاج الى التاويل وان يطبق عليه التنزيل (٤) قدمنا فى بيان عدم تناهى علوم القرآن الكريم حديث المقدام رضى الله تعالى عنه قال صلى الله تعالى عليه وسلم الا انى اوتيت القرآن ومثله معه فاذا كان القرآن تبيان كل شئ للناس^١ فما

حاشية^١ ولفظ عنه عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم علم القرآن على ثلاثة اجزاء حلال فا تبعه وحرام فاجتنبه ومقتضا به يشكل عليك فكله الى عالمه ١٢ منه غفرله
هذا المثل وما^٢ معنى قوله صلى الله تعالى عليه وسلم فيه وان ما حرم رسول الله كما حرم الله^٣

حاشية^٢ لفظ الدارمى فى الموضوعين فان لم يكن اى فى علمك فالمعنى واحد ١٢ منه غفرله

وما تعديد بعض احكام لا توجد فى القرآن وذلك قوله صلى الله تعالى عليه وسلم بعده الا لا يحل لكم الحمار الا هلى ولا كل ذى ناب من السباع ولا لقطة معاهد الا ان يستغنى عنها صاحبها ومن نزل يقوم فعليهم ان يقرؤه فان لم يقرؤه فله ان يعقبهم بمثل قراه وتقدم ثم حديث ابي رافع رضى الله تعالى عنه فى معناه ولا بى داود عن العرباض بن سارية رضى الله تعالى عنه قال قام رسول الله صلى الله تعالى

عليه وسلم فقال ايحسب احدكم متكئا على اريكته يظن ان الله لم يحرم الا ما في هذا القرآن الا واني والله قد امرت ووعظت ونهيت عن اشياء انها كمثل القرآن او اكثر وان الله لم يحل لكم ان تدخلوا بيوت اهل الكتاب الا باذن ولا ضرب نساءهم ولا اكل ثمارهم اذا اعطوكم الذي عليهم (٥) وله كما بن ماجة عن عبدالله بن عمر رضي الله تعالى عنهما العلم ثلثة اية محكمة او سنة قائمة او فريضة عادلة وما كان سوى ذلك فهو فضل فلو كان القرآن تبيان كل شئ لهم لا نحصر العلم في الا ول (٦) اخرج الا ثمة الستة عن النعمان بن بشير رضي الله تعالى عنهما قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الحلال بين والحرام بين وبينهما مشتبهات لا يعلمهن كثير من الناس الحديث فلو كان تبيان كل شئ لهم لكان كل شئ بينا عندهم ولم يبق محل للمشتبهات (٧) روى احمد وابن ماجة عن عبدالله بن عمر ورضي الله تعالى عنهما رفعه انما نزل كتاب الله يصدق بعضه بعضا فلا تكذبوا بعضه ببعض فما علمتم منه فقولوا وما جهلتم فكلوه الى عالمه ولا حمد عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الا مرثلة امر بين رشده فاتبعه وامر بين غيه فاجتنبه وامر اختلف فيه فكله الى الله عزوجل ونحوه الديلمي^١ عن معاذ رضي الله تعالى عنه

(٨) الدارمي عن عبيدا لله بن ابي جعفر مرسلا عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اجرؤكم على الفتيا اجرؤكم على النار سعيد بن منصور عن سعيد بن المسيب رضي الله تعالى عنهما مرسلا قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اجرؤكم على قسم الجد اجرؤكم على النار ولو تبين لهم كل شئ فقيم الجراثة (٩) اخرج الدارمي وابوداود والترمذي عن معاذ بن جبل رضي الله تعالى عنه ان رسول

الله صلى الله تعالى عليه وسلم لما بعثه الى اليمن قال كيف تقضى اذا عرض لك قضاء قال اقضى بكتاب الله قال فان لم تجد في كتاب الله قال فبسنة رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال فان لم تجد في سنة رسول الله قال اجتهد رأيي ولا الو قال فضرب رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم على صدره وقال الحمد لله الذي وفق رسول الله لما يرضى به رسول الله

حاشية^١ ولفظ عنه عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم علم القرآن على ثلثة اجزاء حلال فاتبعه وحرام فاجتنبه ومثابه يشكل عليك فكل الى عالمه ١٢ منه غفر^٢ لفظ الدارمي في الموضعين فان لم يكن اي في عليك فالمعنى واحد ١٢ منه نفر^٣

(١٠) الطبراني في الا وسط عن ابي هريرة رضي الله تعالى عنه عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم السنة سنتان سنة في فريضة وسنة في غير فريضة السنة التي في الفريضة اصلها في كتاب الله تعالى اخذها هدى وتركها ضلالة والسنة التي اصلها ليس في كتاب الله تعالى الا اخذ بها فضيلة وتركها ليس بخطيئة (١١) اخرج الطبراني في الا وسط بسند صحيح عن الوليد بن صالح عن محمد بن الحنفية والطبراني ايضا وابوسعيد في القضاة عن عكرمة عن ابن عباس وابن عبد البر في كتاب العلم والدارقطني في رواة مالك والخطيب في غرائب مالك عن سعيد بن المسيب رضي الله تعالى عنهم ثلثتهم عن امير المؤمنين على كرم الله تعالى وجهه وهذا لفظ العلم قال قلت يا رسول الله الامر ينزل بنالم ينزل فيه قرآن ولم تمض فيه منك سنة قال اجمعوا له العالمين او قال العبيد من المؤمنين فا جعلوه شوري بينكم ولا تقضوا فيه برأي واحد ولفظ الطبراني قال تشاوروا الفقهاء والعابدين ولا تمضوا فيه رأي خاصة ورواه الدارمي من حديث

القول بالرائ

القول بالرائ

القول بالرائ

ابى سلمة مر سلا ان النبى صلى الله تعالى عليه وسلم سئل عن الامر يحدث ليس فى كتاب ولا سنة فقال ينظر فيه العابدون من المؤمنين (١٢) الدار قطنى والبيهقى وابن عساكر عن ابى العوام البصرى قال كتب عمر رضى الله تعالى عنه الى ابى موسى الا شعري رضى الله تعالى عنه الفهم فيما ادى اليك مما ليس فى قرآن ولا سنة ثم قايس الا مور عند ذلك واعرف الا مثال والا شباه ثم اعمد الى احبها الى الله فيما ترى واشبها بالحق (١٣) ابو بكر بن ابى شيبة والدارمى وابن جرير وابن عساكر عن شريح وسعيد بن منصور والبيهقى عن عامر الشعبي وهذا حديث شريح ان عمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنه كتب اليه اذا جاءك شئ فى كتاب الله فاقض به ولا يلتفتك عنه الرجال فان جاءك امر ليس فى كتاب الله تعالى فانظر سنة رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فاقض بها فان جاءك امر ليس فى كتاب الله تعالى فانظر سنة رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فاقض بها فان جاءك امر ليس فى كتاب الله وليس فيه سنة من رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فانظر ما اجتمع عليه الناس فخذ به فان جاءك ما ليس فى كتاب الله ولم يكن فيه سنة من رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ولم يتكلم فيه احد قبلك فاختراى الا مرين شئت ان شئت ان تجتهد رأيك وتقدم فتقدم وان شئت ان تتأخر فتأخر ولا ارى التأخر الا خيرا لك وفى رواية الشعبي فان لم يكن فى كتاب الله ولا فى سنة رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ولا فيما قضى به ائمة الهدى فانت بالخيار ان شئت ان تؤامرني ولا ارى لك مؤامرتك اياى الا اسلم لك (١٤) عبد الرزاق وابن جرير وابن ابى الدنيا عن محارب بن دثار وهذه رواية ابن جرير ان عمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنه قال لرجل قاض بدمشق كيف تقضى قال بكتاب الله تعالى قال فان جاءك ما ليس فى كتاب الله تعالى قال

ابى سلمة مر سلا ان النبى صلى الله تعالى عليه وسلم سئل عن الامر يحدث ليس فى كتاب ولا سنة فقال ينظر فيه العابدون من المؤمنين (١٢) الدار قطنى والبيهقى وابن عساكر عن ابى موسى الا شعري رضى الله تعالى عنه الفهم فيما ادى اليك مما ليس فى قرآن ولا سنة ثم قايس الا مور عند ذلك واعرف الا مثال والا شباه ثم اعمد الى احبها الى الله فيما ترى واشبها بالحق (١٣) ابو بكر بن ابى شيبة والدارمى وابن جرير وابن عساكر عن شريح وسعيد بن منصور والبيهقى عن عامر الشعبي وهذا حديث شريح ان عمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنه كتب اليه اذا جاءك شئ فى كتاب الله فاقض به ولا يلتفتك عنه الرجال فان جاءك امر ليس فى كتاب الله تعالى فانظر سنة رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فاقض بها فان جاءك امر ليس فى كتاب الله تعالى فانظر سنة رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فاقض بها فان جاءك امر ليس فى كتاب الله وليس فيه سنة من رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فانظر ما اجتمع عليه الناس فخذ به فان جاءك ما ليس فى كتاب الله ولم يكن فيه سنة من رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ولم يتكلم فيه احد قبلك فاختراى الا مرين شئت ان شئت ان تجتهد رأيك وتقدم فتقدم وان شئت ان تتأخر فتأخر ولا ارى التأخر الا خيرا لك وفى رواية الشعبي فان لم يكن فى كتاب الله ولا فى سنة رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ولا فيما قضى به ائمة الهدى فانت بالخيار ان شئت ان تؤامرني ولا ارى لك مؤامرتك اياى الا اسلم لك (١٤) عبد الرزاق وابن جرير وابن ابى الدنيا عن محارب بن دثار وهذه رواية ابن جرير ان عمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنه قال لرجل قاض بدمشق كيف تقضى قال بكتاب الله تعالى قال فان جاءك ما ليس فى كتاب الله تعالى قال

القول بالرائ

القول بالرائ

اقضى بسنة رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال فاذا جاءك ما ليس فيه سنة رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال اجتهد رأى واؤامر جلسائى قال احسنت (١٥) الدارمى وابن جرير فى تهذيب الارئار والبيهقى وابن عساكر والطبرانى وابن عبد البر بسند صحيح وبوجه آخر عبد الرزاق فى المصنف كلهم عن ابن مسعود رضى الله تعالى عنه قال من عرض له منكم قضاء بعد اليوم فليقض فيه بما فى كتاب الله تعالى فان اتاه امر ليس فى كتاب الله فليقض فيه بما قضى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فان اتاه امر ليس فى كتاب الله ولم يقض فيه رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فليقض بما قضى به الصالحون فان اتاه امر ليس فى كتاب الله تعالى ولم يقض فيه رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لم يقض فيه الصالحون فليجتهد رأيه ولا يقولن احدكم انى اخاف وانى ارى فان الحلال بين وان الحرام بين وبين ذلك امور مشتبهة فدع ما يريبك الى ما لا يريبك (١٦) الدارمى عن الا وزاعى قال كتب عمر بن عبد العزيز انه لا رأى لا حد فى كتاب الله تعالى انما رأى الا ائمة فيما لم ينزل فيه كتاب ولم تمض به سنة من رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم (١٧) ابن سعد فى الطبقات وابن عبد البر فى العلم عن محمد بن سيرين قال لم يكن احد بعد النبى صلى الله تعالى عليه وسلم اهيب لما لا يعلم من ابى بكر ولم يكن احد بعد ابى بكر اهيب لما لا يعلم من عمر وان ابى بكر نزلت به قضية فلم يجد لها فى كتاب الله تعالى اصلا ولا فى السنة اثرا فقال اجتهد رأى فان يكن صوابا فمن الله تعالى وان يكن خطأ فمنى واستغفر الله (١٨) سعيد بن منصور وعبد الرزاق وابو بكر بن ابى شيبة والدارمى وابن جرير والمنذر والبيهقى عن الشعبي قال سئل ابو بكر رضى الله تعالى عنه عن الكلاله فقال انى اقول فيها برأى فان كان صوابا فمن الله وحده لا شريك له وان كان

خطأ فمضى ومن الشيطان والله منه برئ اراه ما خلا الوالد والولد فلما استخلف عمر قال الكلاله ماعدا الولد وزيد فى لفظ فلما طعن عمر رضى الله تعالى عنه قال انى لا ستحيى من الله تعالى ان اخالف ابا بكر ارى ان الكلاله ما عد الوالد والولد (١٩) الحاكم عن حميد بن عبد الرحمان عن ابيه قال دخلت على ابي بكر رضى الله تعالى عنه فقال وددت انى سألت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم عن ميراث العمّة والخالة (٢٠) الدارمى فى سننه عن ميمون بن مهران قال كان ابو بكر رضى الله تعالى عنه اذا ورد عليه الخصم نظر فى كتاب الله تعالى فان وجد فيه ما يقضى بينهم قضى به وان لم يكن فى الكتاب وعلم من رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فى ذلك الا مر سنة قضى به فان اعياء خرج فسأل المسلمين وقال اتانى كذا وكذا فهل علمتم ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قضى فى ذلك بقضاء فريما اجتمع اليه التفركلهم يذكر من رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فيه قضاء فيقول ابو بكر رضى الله تعالى عنه الحمد لله الذى جعل فينا من يحفظ على ثينا صلى الله تعالى عليه وسلم فان اعياء ان يجد فيه سنة من رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم جمع رؤس الناس وخيارهم فاستشارهم فاذا اجتمع رأيهم على امر قضى به (٢١) ابن الا نبارى فى المصاحف عن ابي مليكة قال سئل ابو بكر رضى الله تعالى عنه عن تفسير حرف من القرآن فقال اى سماء تظلنى واى ارض تظلنى واين اذهب وكيف اصنع اذا قلت فى حرف من كتاب الله تعالى بغير ما اراد تبارك وتعالى وفى مسند مسدد اى سماء تظلنى واى ارض تظلنى اذا قلت فى كتاب الله تعالى ما لا اسمع اه اى ما ليس فى سماعى عن النبى صلى الله تعالى عليه وسلم قلت ولم يقل لم اسمع ليدل على نفى سماع الحال بان يبلغه شئ الا ن عن سمع النبى صلى الله تعالى عليه وسلم كما مر انفا من

القول بالرأى

عمر القاروق رضى الله تعالى عنه

سؤاله المسلمين وللبيهقى فى شعب الايمان عن القاسم بن محمد ان ابا بكر الصديق رضى الله تعالى عنه قال اى سماء تظلنى واى ارض تظلنى اذا قلت فى كتاب الله براى ولعبد بن حميد عن ابراهيم النخعى وله ولا بى عبيد فى فضا ثل القرآن عن ابراهيم التيمى ان ابا بكر رضى الله تعالى عنه سئل عن الاب ما هو فقال اى سماء تظلنى واى ارض تظلنى اذا قلت فى كتاب الله تعالى ما لا اعلم (٢٢) الحاكم عن قبيصة بن ذؤيب قال جاء ت الجدة الى ابي بكر رضى الله تعالى عنه فقالت ان لى حقا بن ابن او ابنة لى مات قال ما علمت لك حقا فى كتاب الله تعالى ولا سمعت من رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فيه شياً وسأ سأل فشهد المغيرة بن شعبة رضى الله تعالى عنه ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اعطاها السدس قال من شهد ذلك معك فشهد محمد بن مسلمة رضى الله تعالى عنه فاعطاها ابو بكر رضى الله تعالى عنه السدس ورواه الدارمى عن الزهرى مطولا ولفظه قال جاء ت الى ابي بكر رضى الله تعالى عنه جدة ام اب او ام ام فقالت ان ابن ابني او ابن بنتى توفى وبلغنى ان لى نصيبا فما لى فقال ابو بكر رضى الله تعالى عنه ما سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال فيها شياً وسأ سأل الناس وفيه حديث المغيرة بن شعبة ومحمد بن مسلمة رضى الله تعالى عنهما قال فجاء ت الى عمر رضى الله تعالى عنه مثلها فقال ما ادرى ما سمعت من رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فيها شياً وسأ سأل فحدثوا بحديث المغيرة بن شعبة ومحمد بن مسلمة رضى الله تعالى عنهما فقال عمر رضى الله تعالى عنه ايكما خلت به فلها السدس فان اجتمعتما فهو بينكما (٢٣) الا سمعيلى وابو نعيم كلاهما فى المستخرج عن انس رضى الله تعالى عنه قال كنا عند عمر رضى الله تعالى عنه وعليه قميص فى ظهره اربع رقاع فقرأ وفاكهة واما فقال

هذه الفاكهة قد عرفنا فما الاب ثم قال نهينا عن التكلف ورواه عبد بن حميد وابن الانباري في المصاحف وابو عبيد في فضائله وفيه مه نهينا عن التكلف ولا بن حميد في اخرى عنه ثم قال يا ابن ام عمران هذا هو التكلف وما عليك ان لا تدري ما الاب وفي اخرى له ثم رمى عصا كانت في يده ثم قال لعمر الله التكلف اتبعوا ما بين لكم من هذا الكتاب ورواه سعيد بن منصور وابناء سعد وجرير والمذروم ودويه والبيهقي في الشعب والخطيب والحاكم وصححه وفيه زيادة وما لم تعرفوا فكلوه الى ربه ولفظ ابن جرير ما يتبين فعليكم به وما لا فدعوه وفي لفظ للحاكم فقال عمر رضي الله تعالى عنه دعونا من هذا التكلف امنا به كل من عند ربنا واخرج ابن مردويه عن ابي وائل ان عمر سأل عن قوله تعالى واما ما الاب ثم قال ما كلفنا هذا او ما امرنا بهذا واخرج عبيد بن حميد عن عبد الرحمان بن يزيد ان رجلا سأل عمر رضي الله تعالى عنه عن قوله تعالى واما فلما رأهم يقولون اقبل عليهم بالدره (٢٤) عبد الرزاق والبيهقي وابو الشيخ في كتاب الفرائض عن سعيد بن المسيب عن عمر رضي الله تعالى عنهم قال سألت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم كيف قسم الجد قال ماسؤالك عن ذلك يا عمر اني اظنك متوت قبل ان تعلم ذلك رضي الله تعالى عنه **اقول** وفيه وفيما يأتي في الكلاله انه صلى الله تعالى عليه وسلم لم يؤمر بتبين كل الاحكام المطوية في الكتاب الكريم ايضا فضلا عما سواها وانه اخفى بعضها واجمل بعضها ليجتهدوا فيثابروا والله ورسوله حكم في كل ما بينا واخفيا ومنعا واعطيا واخرج عبد الرزاق عنه رضي الله تعالى عنه قال اجرؤكم على جرائم جهنم اجرؤكم على الجد وعبد الرزاق عن ابن سيرين عن عمر رضي الله تعالى عنه قال اشهدكم اني لم اقض في الجد قضاء (٢٥) ابن جرير عن عمر رضي الله تعالى عنه قال لأن اكون اعلم الكلاله

احب الى من ان يكون لي مثل قصور الشام وفي لفظ له قصور الروم واحمد عنه رضي الله تعالى عنه سألت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم عن الكلاله فقال تكفيك اية الصيف فلأن اكون سألت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم عنها احب الى من ان يكون لي حمر النعم وابن جرير عن مسروق قال سألت عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه عن ذي قرابة لي ورث كلاله فقال الكلاله الكلاله واخذ بلحيته ثم قال والله لأن اعلمها احب الى من ان يكون لي ما على الارض من شئ سألت عنها رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال الم تسمع الاية التي انزلت في الصيف فاعادها ثلاث مرات وما لك ومسلم وابن جرير والبيهقي عن عمر قال ما سألت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم عن شئ اكثر ما سألت عن الكلاله حتى طعن باصبه في صدرى وقال تكفيك اية الصيف التي في آخر سورة النساء وفي لفظ للطبري ما غلظ لي رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم او ما نازعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم في شئ ما نازعته في اية الكلاله حتى ضرب صدرى فقال يكفيك منها اية الصيف يستفتونك قل الله يفتيكم في الكلاله وابنا را هويه ومردويه بسند صحيح عن سعيد بن المسيب ان عمر سأل رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم كيف يورث الكلاله قال اوليس قد بين الله ذلك ثم قرأ وان كان رجل يورث كلاله او امرأة الى آخر الاية فكان عمر لم يفهم فقال لحفصة رضي الله تعالى عنها اذا رأيت من رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم طيب نفس فاسأليه عنها فقال ابوك ذكر لك هذا ما ارى اباك يعلمها ابدا فكان يقول ما اراني اعلمها ابدا وقد قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ما قال ورواه بوجه آخر عبد الرزاق وسعيد بن منصور وابن مردويه عن

طاؤس وفيه قال صلى الله تعالى عليه وسلم من امرك بهذا اعمر ما اراه يقيمها او ماتكفيه آية الصيف (٢٦) احمد وابناء ما جة والضريس وجريز والمنذر عن عمر رضى الله تعالى عنه قال من اخر ما نزل آية الربا وان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قبض قبل ان يفسر ها لنا فدعوا الربا والريبة وابن مردويه بنحوه وفيه فدعوا ما يريكم الى ما يريكم ورواه الدارمي وصدره يا ايها الناس انالا ندرى لعلنا نأمركم باشيء لا تحل لكم ولعلنا نحرّم عليكم اشياء هي لكم حلال ان اخر ما نزل الخ بمعناه (٢٧) الشيخان و عبد الرزاق وابنا جرير والمنذر عن عمر رضى الله تعالى عنه قال ثلاث وددت ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم كان عهد الينا فيهن عهدا ننتهى اليه الجد والكلالة وابواب من ابواب الربا (٢٨) الطيالسي وعبد الرزاق وابوبكر بن ابي شيبة والعدنى وابن ما جة والشاشى وابن جرير وابو الشيخ فى الفرائض والحاكم والبيهقى والضياء عنه رضى الله تعالى عنه قال ثلاث لأ يكون النبى صلى الله تعالى عليه وسلم بينهن لنا احب الى من الدنيا وما فيها الخلافة والكلالة والربا (٢٩) عبد الرزاق والعدنى وابن المنذر والحاكم عنه رضى الله تعالى عنه قال لأن اكون سألت النبى صلى الله تعالى عليه وسلم عن ثلاث احب الى من حمر النعم عن الخليفة بعده وعن قوم قالوا نقربا لزكاة من اموالنا ولا تؤديها اليك ايجل قتالهم وعن الكلالة واخرج عبد الرزاق وابوبكر بن ابي شيبة وابن جرير عن ابن المسيب رضى الله تعالى عنهما ان عمر رضى الله تعالى عنه كتب فى الجد والكلالة كتابا فمكت يستخير الله تعالى يقول اللهم ان علمت ان فيه خيرا فامضه حتى اذا طعن دعا بالكتاب فمحا ولم يدر احد ما كتب فيه (٣٠) سعيد بن منصور والبيهقى عن طارق بن شهاب قال اخذ عمر بن الخطاب كتفا وجمع اصحاب رسول الله صلى الله تعالى

عليه وسلم ليكتب الجد وهم يرون انه يجعله ابا فخر جت عليهم حية فتفرقوا فقال لو ان الله اراد ان يمضيه لا مضاه واخرجه ابن جرير عنه بلفظ اخذ عمر كتفا وجمع اصحاب النبى صلى الله تعالى عليه وسلم ثم قال لا قضين فى الكلالة قضاء تحدث به النساء فى خدورهن فخرجت حينئذ حية من البيت فتفرقوا فقال لو اراد الله ان يتم هذا الامر لا تمه فيهما ان الذى انزل القرآن لم يرد ان يجتمعوا فيهما على شئى (٣١) احمد وابوداود والترمذى والبيهقى عن براء بن عازب قال جاء رجل الى النبى صلى الله تعالى عليه وسلم يسأله عن الكلالة فقال تكفيك آية الصيف واخرج ابن جرير عن ابي سلمة وفيه الم تسمع الآية التى انزلت فى الصيف وان كان رجل يورث كلالة واخرج الطبرانى عن سمرة بن جندب ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اتاه رجل يستفتيه فى الكلالة فلم يقل له رسول الله شئيا غير انه قرأ عليه آية الكلالة التى فى سورة النساء ثم عاد الرجل يسأله فكلما سأله قرأها حتى اكثر وصخب الرجل واشتد صخبه من حرصه على ان يبين له النبى صلى الله تعالى عليه وسلم فقرأ عليه الآية ثم قال له انى والله لا ازيدك على ما اعطيت وفيها ان الذى نزل عليه القرآن لم يرد ان يزيد هم البيان (٣٢) البيهقى عن مسروق قال كتب لعمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنه هذا ما رى الله امير المؤمنين عمر فانه عمر وقال لا بل اكتب هذا ما رأى عمر فان كان صوابا فمن الله وان كان خطأ فمن عمر واخرج ابن المنذر عن عمر وبن دينار ان رجلا قال لعمر رضى الله تعالى عنه بما اراك الله قال ما هذا النبى صلى الله تعالى عليه وسلم خاصة (٣٣) الحاكم والبيهقى عن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما قال اول من اعال الفرائض عمر تدا فعت عليه وركب بعضها بعضا قال والله ما ادرى كيف اصنع بكم والله ما ادرى ايكم قدم الله ولا ايكم اخر وما اجد فى هذا المال شئيا احسن من ان

اقسمه عليكم بالحصص ثم قال ابن عباس وايم الله لو قدم من قدم الله واخر من اخر الله ما عالت فريضة فقيل له ايها قدم الله قال كل فريضة لم يهبطها الله تعالى من فريضة الا الى فريضة فهذا ما قدم الله تعالى وكل فريضة اذا ما لت عن فرضها لم يكن لها الا ما بقي فتلك التي اخر الله تعالى فالذي قدم كالزوجين والا م والذي اخر كالآخوات والبنات فاذا اجتمع من قدم واخر بدئى بمن قدم فاعطى حقه كاملا فان ^١ بقى شئى كان لهن وان ^٢ لم يبق شئى فلا شئى لهن **اقول** هذا منزع نفيس ^٣ فى غاية النفاسة فان من ^٤ لا ينزل من الفرض الى العسوية قط علم ان الله تعالى لم يجعل له الا نصيبا مفروضا ولو مختلفا بحجب النقصان والتقدير لا يقبل التغير ^٥ ومن يتغير

حاشية ^١ كزوج وام واخت المسئلة من ستة للاخت واحد صار نصفها سدسا وعندنا من ثمانية لها ثلثة ومخرج زوج وابوين وابنتين ١٢ تصح عنده من ٦٠ للزوج ١٥ وللأ م ١٠ كملا وللأ ب ٧ ولكل بنت ١٤ نقص كل ثلثة اعشار حقه وعندنا تعول الى ١٥ ينقص كل خمس حقه ^٢ منه كزوج وام واختين لا م وشقيقتين لا شئى للشقيقتين وعندنا تعول لعشرة ينقص كل خمس حقه ^٣ منه ولذا قال الزهرى وايم الله لولا انه تقدمه امام هدى كان امره على الورع (يريد عمر رضى الله تعالى عنه) ما اختلف على ابن عباس اثنان من اهل العلم رواه ابوالشيخ فى الفرائض والبيهقى فى آخر الحديث المذكور ^٤ منه ^٥ وهم ستة والا م والجد وولدا الا م ^٦ منه ^٧ وهم ستة الا ب والجد والبنت وبنت الابن والاخت العينية والعلانية ^٨ منه

احيانا الى العسوية علم ان التقدير فى حقه ليس بحتم بل قد يجد ما يبقى قل اوكثر وان لم يبق لم يجد فيكون هو الا حق بالبخس ومعلوم ان الفرائض لا تضيق على احد الصنفين ما لم يجتمعا فلو فعل هكذا لم تعل فريضة قط لكن يلزم على هذا انتكون

ذو النورين رضى الله تعالى عنه

الا م ممن قدم الله والا ب ممن اخره وعامة الصحابة لا يرضون بتفضيل الا م على الا ب خلافا لابن عباس رضى الله تعالى عنهم كما سياتى (٣٤) عبد الرزاق والدارمى والبيهقى عن مروان ان عمر رضى الله تعالى عنه لما طعن قال انى كنت قضيت فى الجد قضاء فان شئتم ان تأخذوا به فافعلوه فقال له عثمان رضى الله تعالى عنه انتبع رأيك فان رأيك رشد وان نتبع الراى الشيخ قبلك فنعم ذوالراى كان فلو بين له القرآن ما سوغ اتباع كلا الرأيين بل ولا مال الى رأى بل ولم يكن رأى (٣٥) مالك والشافعى وعبد بن حميد وعبد الرزاق وابن ابى شيبه ومسدد وابن جرير وابن ابى حاتم والدارقطنى والبيهقى عن الزهرى عن قبيصة بن ذؤيب عن عثمان رضى الله تعالى عنهم انه سئل عن الاختين الا متين من ملك اليمين هل يجمع بينهما قال احلتها اية وحرمتها اية وما احب ان اصنعه (٣٦) ابن عبد البر فى العلم عن زاذان وابى البختري عن على بن ابيطال رضى الله تعالى عنه قال اى ارض تقلنى اذا قلت فى كتاب الله تعالى ما لا اعلم (٣٧) هو فيه وابن جرير عن محمد بن كعب قال سأل رجل عليا كرم الله تعالى وجهه عن مسألة فقال فيها فقال الرجل ليس هكذا ولكن كذا وكذا قال على رضى الله تعالى عنه اصبت واخطأت فوق كل ذى علم عليم (٣٨) الدارمى ص ^{٣٥} عن ابى البختري وزاذان قال قال على رضى الله تعالى عنه وايردها على الكبد اذا سئلت عما لا اعلم ان اقول الله اعلم وروى سعد بن نصر فى الرابع من حديثه عن عبد الله بن بشران على بن ابى طالب كرم الله تعالى وجهه سئل عن مسألة فقال لا اعلم لى بها ثم قال وايردها على الكبد سئلت عما لا اعلم فقلت لا اعلم (٣٩) الدارمى عن عبد الله بن عمرو والخار فى عن على رضى الله تعالى عنه قال اتاه رجل فسأله عن فريضة قال ان لم يكن فيها جد فيها تها (٤٠) عبد الرزاق وسعيد بن منصور والدارمى

القول بالراى

المرتضى كرم الله تعالى وجهه

عنه كرم الله تعالى وجهه قال من سره ان يتقحم جراثيم جهنم فليقض بين الجد والاخوة (٤١) ابو بكر بن ابي شيبة ومسدد وابو يعلى وابن جرير والبيهقي وابو عمر في العلم عن ابي صالح قال قال على رضي الله تعالى عنه سلوني فانكم لا تسألون مثلي ولن تسألوا مثلي فقال ابن الكواء اخبرني عن الاختين المملوكتين فقال احلتهما اية وحرمتهما اية ولا امر ولا نهى ولا احل ولا احرم ولا افعله انا ولا اهل بيتي **اقول** ولقد صدق رضي الله تعالى عنه انكم لا تسألون الخ^١

حاشية ^١ وقد اجترس رضي الله تعالى عنه للا شيخ الثلاثة رضوان الله تعالى عليهم اذ نفى الحال والا ستقبال دون الماضى وذلك كقوله كرم الله تعالى وجهه انا الصديق الا كبر لا يقولها بعدى الا كذاب ١٢ منه غفرله

لانه كان اعلم الناس في زمنه ولا يخلق بعده من يساويه كيف وهو الذي علمه المصطفى صلى الله تعالى عليه وسلم الف الف الف علم اخرج ابو نعيم في الحلية وابو احمد الفرضي في جزئه الحديثي عنه كرم الله تعالى وجهه قال علمني رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الف باب كل باب يفتح الف باب وروى الا سمعيلي في معجمه عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما قال ان عليا رضي الله تعالى عنه خطب الناس فقال لتفتحن البصرة ولتأتينكم مادة (اي مدد) من الكوفة ستة الاف وخمسماية وستين او خمسة الاف وستماية وخمسين (اي نفرا) قال ابن عباس فقلت الحرب خدعة قال فخرجت فاقبلت اسأل الناس (اي المدد) التي من الكوفة كم انتم فقالوا اكما قال فقلت هذا مما اسره اليه رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم انه علمه الف الف كلمة كل كلمة تفتح الف كلمة كلا الا ثرين حسن الاسناد وقد رجع رضي الله تعالى عنه الى الجزم

مطلب علم صلى الله تعالى عليه وسلم عليا كرم الله وجهه الف الف علم

القول بالرائى عبدالله بن مسعود رضي الله تعالى عنه

بتحريم الاختين الا متين رواه بنو ابي شيبة وجرير والمنذر والبيهقي عنه وابن جرير وابو عمرفى الاستذكار عن اياس بن عامرو ابن جرير عن سليمان بن يسار وذكروه ابن شهاب في حديث قبيصة البار فان تمامه فبلغ ذلك رجلا من اصحاب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فقال لو وليت شيئا من امر المسلمين ثم جئت به جعلته نكالا قال الزهرى اراه عليا رضي الله تعالى عنه (٤٢) تقدم حديث عبد الله بن مسعود رضي الله تعالى عنه لقد علمنا بعضا مما بين لنا في القرآن (٤٣) الا ما م الا عظم ابو حنيفة ومن طريقه محمد في الآثار واحمد في المسند وابن ابي شيبة واصحاب السنن الا ربيعة والحاكم والبيهقي وهذا حديث ابي داود عن عبد الله بن عتبة بن مسعود ان ابن مسعود رضي الله تعالى عنه اتى في رجل تزوج امرأة ولم يفرض لها صداقا فمات عنها ولم يدخل بها فقال اقول ان لها صداقا كصداق نساها لا وكس ولا شطط ولها الميراث وعليها العدة فان يك صوابا فمن الله تعالى وان يك خطأ فمني ومن الشيطان والله ورسوله بريثان فقام ناس من اشجع فقالوا انشهد ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قضى في بروع بنت واشيق كما قضيت قال ففرح ابن مسعود فرحا شديدا حين وافق قضائه قضاء رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم (٤٤) الدارمي (ص ٢٦) في باب التورع عن الجواب فيما ليس فيه كتاب ولا سنة عن عامر عن ابن مسعود رضي الله تعالى عنه قال ما سألتمونا عن شئ من كتاب الله تعالى نعلمه اخبرناكم به او سنة من نبي الله صلى الله تعالى عليه وسلم اخبرناكم به ولا طاقة لنا بما احدثتم (٤٥) الدارمي (ص ٣١) عن شقيق قال سئل عبدالله رضي الله تعالى عنه عن شئ فقال انى لا كره ان احل لك شيئا حرمه الله عليه او احرم ما احله الله لك (٤٦) الطبراني عن خارجة بن زيد بن ثابت رضي الله تعالى عنهما ان زيدا بن ثابت

بن ثابت رضي الله تعالى عنه

كتب لمعوية رضى الله تعالى عنهما بسم الله الرحمن الرحيم لعبد الله معوية امير المؤمنين من زيد بن ثابت سلام عليك امير المؤمنين ورحمة الله فاني احمد اليك الله الذي لا اله الا هو اما بعد فان كنت تسألني عن ميراث الجد والاخوة وان الكلالة وكثيرا مما قضى به في هذه المواريث لا يعلم مبلغها الا الله تعالى وقد كنا نحضر من ذلك امورا عندا للخلفاء بعد رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فوعينا منهما شئنا ان نعي فنحن نفتي بعد من استفتانا في المواريث (٤٧) عبد الرزاق عن عكرمة ارسلى ابن عباس الى زيد بن ثابت رضى الله تعالى عنهم اسأله عن زوج وابوين فقال للزوج النصف وللأم ثلث ما بقي وللأب الفضل فقال ابن عباس افى كتاب الله تعالى وجدته ام رأى تراه قال بل رأى اراه لا ارى افضل اما على اب وكان ابن عباس يجعل لها الثلث من جميع المال ورواه الدارمي عنه مختصرا ولفظه قال ارسلى ابن عباس الى زيد بن ثابت رضى الله تعالى عنهم اتجد في كتاب الله ثلث ما بقي فقال زيد انما انت رجل تقول برأيك وانا رجل اقول برأى (٤٨) الدارمي عن ابراهيم هو النخعي قال خالف^١ ابن عباس رضى الله تعالى عنهما اهل القبلة في امرأة وابوين جعل للام الثلث من جميع المال

حاشية^١ وحديثه رضى الله تعالى عنه في ربا الفضل وفي المتعة والبقاء على قوله الى زمن ابن الزبير رضى الله تعالى عنهما ثم رجوعه عنهما وحديث عبد الله بن عمر رضى الله تعالى عنهما في ربا الفضل ثم رجوعه وفي طلاق الحائض وقوله رضى الله تعالى عنه ارايت ان عجزو ذكر لفظة اخرى وقول ابيه رضى الله تعالى عنهما حين اشباهه رجل باستخلاف عبد الله وكذلك حديثهما في مسح الرجلين الى غير ذلك من اشياء كثيرة معروفة شهيرة لا تطيل الكلام يسردها ولو اطلنا الى هذا النوع لا تسع الخرق ١٢ منه غفر له^٢ اقول الى جمهورهم والا فابراهيم هو

القول بالرأى

القول بالرأى

الراوى عن علي كقول ابن عباس رضى الله تعالى عنهم رواه الدارمي ١٢ منه

(٤٩) ابن سعد في السنة والدارمي والعدنى وابن جرير عن عبد الله بن يزيد قال كان ابن عباس رضى الله تعالى عنهما اذا سئل عن الامر فكان في القرآن اخبر به وان لم يكن في القرآن وكان عن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اخبر به فان لم يكن فعن ابي بكر وعمر رضى الله تعالى عنهما فان لم يكن قال فيه برأيه (٥٠) ابن جرير عن ابن ابي مليكة ان ابن عباس رضى الله تعالى عنهما سئل عن اية لو سئل عنها بعضكم لقال فيها فابى ان يقول فيها (٥١) عبد الرزاق وسعيد بن منصور وابناء المنذر وابي حاتم والا نبارى في المصاحف والحاكم وصححه عن عبد الله بن ابي مليكة قال دخلت على ابن عباس رضى الله تعالى عنهما انا وعبد الله بن فيروز مولى عثمان بن عفان رضى الله تعالى عنه قال فيروز يا ابا عباس قوله تعالى يدبر الامر من السماء الى الارض ثم يعرج اليه في يوم كان مقداره الف سنة فكان ابن عباس رضى الله تعالى عنهما اقمهم^٣

حاشية^٣ اى ظن انه يسأله تعنتا و امتحانا منه

فقال ما يوم كان مقداره خمسين الف سنة فقال انما سألتك لتخبرني فقال ابن عباس رضى الله تعالى عنهما هما يومان ذكرهما الله تعالى في كتابه الله اعلم بهما واكره ان اقول في كتاب الله تعالى ما لا اعلم فضرب الدهر من ضرباته حتى جلست الى ابن المسيب رضى الله تعالى عنهما فسأله عنها انسان فلم يخبر ولم يدر فقلت الا اخبرك بما احضرت من ابن عباس قال بلى فاخبرته فقال للسائل هذا ابن عباس ابي ان يقول فيها وهو اعلم مني (٥٢) بنو جرير وابي حاتم والا نبارى فيها ومرويه والحاكم

وصححه عن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما قال بينا انا فى الحجر جالس اذا تانى رجل فسأل عن العاديات ضبحا فقلت الخيل حين تغير فى سبيل الله فافتل عنى فذهب الى على كرم الله تعالى وجهه وهو جالس تحت سقاية زمزم فسأله فقال سألت عنها احدا قبلى قال نعم سألت عنها ابن عباس فقال هى الخيل تغير فى سبيل الله فقال اذهب فادعه لى فلما وقفت على رأسه قال تفتى الناس بما لا علم لك فسا ق الحديث وفسرها بالابل العاديات من عرفة الى جمع قال ابن عباس فنزعت عن قولى ورجعت الى قول على كرم الله تعالى وجهه (٥٣) ابن المنذر والحاكم عن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما قال شئى لا تجد ونه فى كتاب الله ولا فى قضاء رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وتجدونه فى الناس كلهم البنت النصف وللاخت النصف وقد قال الله تعالى ان امرؤ هلك ليس له ولد وله اخت فلها نصف ما ترك هما وعبد الرزاق والبيهقى عنه رضى الله تعالى عنه سئل عن رجل توفى وترك ابنته واخته لاهيه وامه فقال للبنت النصف وليس للاخت شئى ما بقى فلعصبته فقيل ان عمر جعل للاخت النصف فقال ابن عباس انتم اعلم ام الله قال الله تعالى ان امرؤ هلك ليس له ولد وله اخت فلها نصف ما ترك فقلتم انتم لها النصف وان كان له ولد هذا وقد اخرج البخارى فى صحيحه^١ والدارمى

حاشيه^١ وفى رواية للدارمى فائدة اخرى اذ قال عنه ان ابن الزبير كان لا يورث الاخت من الاب والام مع البنت حتى حدثه الا سودان معاذ بن جبل رضى الله تعالى عنه جعل للبنت النصف وللاخت النصف فقال انت رسولى الى عبد الله بن عتبة فاخبره بذلك وكان قاضيه بالكوفة ١٢ منه غفرله

وعبد الرزاق والحاكم عن الا سود قال قضى فينا معاذ بن جبل على عهد رسول الله

صلى الله تعالى عليه وسلم فى ابنة واخت للا بنته النصف وللاخت النصف وسيأتى مرفوعا صريحا عن ابن مسعود رضى الله تعالى عنه (٥٤) سعيد بن منصور عن عطاء قال قلت لابن عباس رضى الله تعالى عنهما ان الناس لا يأخذون بقولى ولا بقولك ولو مت انا وانت ما اقتسموا ميراثا على ما تقول قال فليجتمعوا فلنضع ايدينا على الركن ثم نبتهل ما حكم الله بما قالوا (٥٥) ابن جرير والحاكم وصححه والبيهقى فى سننه عن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما انه دخل على عثمان رضى الله تعالى عنه فقال ان الاخوين لا يردان الام عن الثلث قال الله تعالى فان كان له اخوة فالأخوان ليسا بلسان قومك اخوة قال عثمان لا استطيع ان ارد ما كان قبلى ومضى فى الامصار وتوارث به الناس واخرج الحاكم والبيهقى عن زيد بن ثابت رضى الله تعالى عنه انه كان يحجب الام بالاخوين قال ان العرب تسمى الاخوين اخوة (٥٦) عبد بن حميد عن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما وان تجمعوا بين الاختين قال ذلك فى الحرائر فاما فى الممالك فلا باس عبد الرزاق عن عمرو بن دينار ان ابن عباس رضى الله تعالى عنهما كان يعجب من قول على كرم الله تعالى وجهه فى الاختين يجمع بينهما حرمتها آية واحلتها اخرى ويقول الامام ملكت ايمانكم هى مرسلة عبد بن حميد وابن المنذر عنه عن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما انه كان لا يرى بأسا ان يجمع بين الاختين المملوكتين عبد الرزاق والبيهقى عن عكرمة قال ذكر عند ابن عباس قول على رضى الله تعالى عنهم فى الاختين من ملك اليمين فقالوا ان عليا قال احلتها آية وحرمتها آية قال ابن عباس عند ذلك احلتها آية وحرمتها آية انما يحرمهن على قرابتهم منى ولا يحرمهن على قرابة بعضهم من بعض لقول الله تعالى والمحصنات من النساء الا ما ملكت ايمانكم ابن المنذر عنه عن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما وان تجمعوا بين الاختين

يعنى فى الذكاح (٥٧) ابن ابى شيبه عن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما سئل عن الرجل يقع على الجارية وابنتها تكونان عنده مملوكتين فقال حرمتها اية واحلتها اية ولم اكن لافعله قلت وقد اجاب عنه الامامان على وعبد الله رضى الله تعالى عنهما فا حسنا اما المرتضى فروى ابن ابى شيبه عنه انه سئل عن ذلك فقال اذا حلت لك اية وحرمت عليك اخرى فان املكهما اية الحرام ما فصل لنا حرتين ولا مملوكتين اه يريد كرم الله تعالى وجهه ان الاما ملكت ايماناكم كما هي مرسله كذلك وان تجمعوا بين الاختين فالترجيح للتحريم واما ابن مسعود فروى عبد الرزاق وابن ابى شيبه وعبد بن حميد وابن ابى حاتم والطبرانى عنه رضى الله تعالى عنه انه سئل عن الرجل يجمع بين الاختين الا متين فكرهه فقيل يقول الله تعالى الا ما ملكت ايماناكم فقال وبغيرك ايضا مما ملكت يمينك (٥٨) الدارمى عن عامر قال استفتى رجل ابى بن كعب رضى الله تعالى عنه فقال يا ابا المنذر ما تقول فى كذا وكذا قال يا بنى اكان الذى سألتني عنه قال لا قال اما لا فا جئني حتى يكون فنعالج انفسنا حتى نخبرك (٥٩) ايضا عنه قال سئل عما ربن ياسر رضى الله تعالى عنهما عن مسألة فقال هل كان هذا بعد قالوا لا قال دعونا حتى تكون فاذا كان تجشمتا هالكما اه واى تجشم واى معالجة بعد التبيان انما هما فى استخراج الخفى المستور (٦٠) ابن عساكر فى تاريخه عن حماد بن زيد عن ايوب عن ابى قلابه عن ابى الدرداء رضى الله تعالى عنه قال انك لم تفقه كل الفقه حتى ترى للقران وجوها قال حماد فقلت لا يوب ارأيت قوله حتى ترى للقران وجوها اموان يرى له وجوها فيها لا اقدم عليه قال نعم هو هذا اه اقول وقدمنا محمله الاخر عن الامام السيوطى رحمه الله تعالى والكل حسن فذاك فى المتوافقات كقوله تعالى وتفصيل الكتب وهذا فى المتنا فيات كقوله تعالى ثلاثة قروء

عمار بن ياسر رضى الله تعالى عنه

ابن بن كعب رضى الله تعالى عنه ابو الدرداء رضى الله تعالى عنه

(٦١) الدارمى عن ابى الدرداء رضى الله تعالى عنه قال وما نحن لو لا كلمات العلماء (٦٢) ابو نعيم فى الحلية عن مالك عن يحيى بن سعيد ان ابا الدرداء كتب الى سلمان رضى الله تعالى عنهما هلم الى الارض المقدسة فكتب اليه سلمان ان الارض لا تقدس احدا وانما يقدس الانسان عمله وقد بلغنى انك جعلت طبيبا (يريد قاضيا) فانكنت تبرئى فنعم لك وانكنت متطببا فاحذر ان تقتل انسانا فكان ابو الدرداء اذا قضى بين اثنين فادبرا عنه نظر اليهما وقال متطبب الله ارجعا الى اعيديا قصتكما (٦٣) ابو داود فى الناسخ والمنسوخ وابن مردويه عن خالد بن اسلم قال خرجنا نمشى مع ابن عمر رضى الله تعالى عنهما فلحقه اعرابى فسأله عن ارث العمة فقال لا ادرى قال انت ابن عمر ولا تدري قال نعم اذهب الى العلماء فلما ادبر قبل ابن عمر يديه قال نعم ما قلت والدارمى عن عبيد بن جريح قال كنت اجلس بمكة الى ابن عمر يوما والى ابن عباس يوما رضى الله تعالى عنهما فما يقول ابن عمر فيما يسأل لا علم لى اكثر مما يفتى به ومن طريق عبد الله العمرى عن نافع وطريق هشام بن عروة عن ابيه قالان رجلا اتى ابن عمر رضى الله تعالى عنهما يسأله عن شئ فقال لا علم لى ثم التفت بعد ان قفا الرجل فقال نعم ما قال ابن عمر يسأله عما لا يعلم فقال لا علم لى يعذى ابن عمر نفسه وفى قوت القلوب والا حياء كان ابن عمر رضى الله تعالى عنهما يسأل عن عشر مسائل فيجيب عن واحدة ويسكت عن تسعة (٦٤) البخارى وعبد الرزاق والدارمى والحاكم والبيهقى عن هزيل بن شرحبيل ان ابا موسى الا شعري رضى الله تعالى عنه سئل عن ابنة وابنة ابن واخت لا بوين فقال للبت النصف وللأخت النصف وأت ابن مسعود فيتا بعنى فسئل ابن مسعود رضى الله تعالى عنه واخبر بقول ابى موسى فقال لقد ضللت اذا وما انا من المهتدين اقضى

ابن عمر رضى الله تعالى عنه

فيها بما قضى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم للا بنة النصف ولا بنة الا بن السدس
تكملة للثلثين وما بقى فللا خت فا خبرناه بقول ابن مسعود رضى الله تعالى عنه فقال
لا تسألونى ما دام هذا الخبر فيكم ولفظ الدارمى ١ جاء رجل الى ابى موسى الاشعري
والى سلمان ٢ بن ربيعة

حاشية ١ وعزام الحافظ فى الا صابة للنسائي ١٢ منه (٢) يقال له سلمان الخيل عده
البخارى فى الصحابة وانكره ابن منده وقال الحافظ فى التقریب يقال له صحبة ولاه عمر قضاء
الكوفة اه اقول كفى به دليلا على صحة قول البخارى لما صرح فى الا صابة فى عدة مواضع
انهم كانوا لا يولون الا صحابيا ووقع فى نسخة الدارمى المطبوعة سليمان مصغرا وهو تصحيف
١٢ منه

فسألهما فذكر بمعناه وفيه وأت ابن مسعود فانه سبنا بعنا الخ الا قول ابى موسى
لا تسألونى الخ (٦٥) احمد عن عبد الرحمان بن عتاب كان ابو هريرة رضى الله تعالى
عنه يقول من اصبح جنبا فلا صوم له قال فارسلنى مروان بن الحكم انا ورجل اخر الى
عائشة وام سلمة رضى الله تعالى عنهما نسألهما عن الجنب يصبح فى رمضان قبل ان
يفتسل فقالت احديهما قد كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يصبح جنبا ثم يفتسل
ويتم صيام يومه قالت الا اخرى كان يصبح جنبا من غير ان يحتلم ثم يتم صومه قال
فرجعا فا خبر امرؤان بذلك فقال لعبد الرحمان اخبر ابا هريرة بما قالتا فقال ابو هريرة ٣
رضى الله تعالى عنه كذا كنت احسب وكذا كنت اظن فقال له مروان باطن وبها حسب
تفتى الناس

حاشية ٣ وله من طريق ابى بكر عبد الرحمان بن الحارث قال قالتا لكما قال نعم قال

ابو هريرة رضى الله تعالى عنه

هما علم انما انبأ به بفضل بن عباس اه وفيه التقليد ١٢ منه

جندب بن عبد الله رضى الله تعالى عنه

(٦٦) الدارمى عن الوليد بن مسلم قال جاء طلق بن حبيب الى جندب بن عبد الله (هو
ابن عبد الله بن سفيان البجلي صحابى رضى الله تعالى عنه) فسأله عن آية من القرآن
فقال له اخرج عليك ان كنت مسلما لما قمت عنى اوقال ان تجالسنى (٦٧) الشعرانى فى
الميزان قد قال رجل لعمران بن حصين رضى الله تعالى عنهما لا تتحدث معنا الا بالقرآن
فقال له عمران انك لا حمق هل فى القرآن بيان عدد ركعات الفرائض او اجهروا فى كذا
دون كذا فقال الرجل لا فافحمه عمران (٦٨) ابن ابى شيبه والدارمى وابن جرير عن ابى
الخير ١ مر ثب بن عبد الله اليزنى ان رجلا سأل عقبة بن عامر (هو الجهنى صحابى رضى
الله تعالى عنه) عن الكلا لة فقال الا تعجبون من هذا يسألنى عن الكلا لة وما اعضل
باصحاب رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم شئى ما اعضلت بهم الكلا لة فهؤلاء
اعيان علماء الصحابة اعلم الامة الذين اليهم انتهت رياسة العلوم الالهية فيهم حكيم الامة
٢ ابو الدرداء واقرضهم زيد بن ثابت واقرؤهم ابى بن كعب الذى قال له النبي صلى الله
تعالى عليه وسلم ليهنك العلم ابا المنذر واعلمهم بالحلال والحرام معاذ بن جبل والمملو
ايماننا من قرنه الى قدمه عما رالذى ما خير بين امرين الا اختارا ارشدهما وكان يزول مع
الحق حيث يزول وترجما بن القرآن ابن عباس وعالم هذه الامة عبدا لله بن عمر وافقه
الصحابة بعد الخلفاء الا ربعة كنيف ملئى علما عبد الله بن مسعود وغيرهم وفيهم خطيب
منبر سلونى الذى علمه النبي صلى الله تعالى عليه وسلم الف الف الف الذى كان يقول
فى خطبته ٣ فوالله لا تسألونى عن شئى يكون الى يوم القيمة الا حد ثتكم به سلونى من
كتاب الله فوالله ما من آية الا انا اعلم ابليل نزلت ام بنهارام فى سهل نزلت ام فى جبل اعنى
عليا كرم الله تعالى وجهه وفيهم خليل رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ووليه فى

عمران بن حصين رضى الله تعالى عنهما
عقبة بن عامر وامة الصحابة رضى الله تعالى عنه

الدنيا والآخرة ورفيقه في الجنة عثمان وفيهم الفاروق الذي ذهب بتسعة^٤ أعشار العلم وفيهم الصديق الأكبر أعلمهم جميعاً وأكملهم طراً رضي الله تعالى عنهم أجمعين فإذا لم يكن القرآن تبين كل حكم ديني لهؤلاء فلمن يكون وقد علمت أن هذا الخص ما خصصوا به الآيات ☆ فإذا لم يستقم إلا خص أين يستقيم إلا عم فإنني تصح العمومات ☆ نسأل الله الهداية والثبات ☆ (٦٩) ابن جرير من طريق مالك عن يحيى بن سعيد عن سعيد بن المسيب رضي الله تعالى عنهما أنه كان إذا سئل عن تفسير آية من القرآن قال

حاشية^١ بميم فراء فقاء مثلثة ووقع في نسخة الدارمي المطبوعة يزيد وهو تصحيف ١٢ منه غفرله. **حاشية**^٢ ابن عساكر عن جبير بن نفير عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم أن لكل أمة حكيماً وحكيم هذه الأمة أبو الدرداء الطبراني في الأوسط عن شريح بن عبيد عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم حكيم امتي عويمر كلاهما مرسل ١٢ منه. **حاشية**^٣ رواه ابن الأثير في المصاحف وابن عبد البر في العلم عن أبي الطفيل عامر بن واثلة رضي الله تعالى عنهما قال شهدت على بن أبي طالب يخطب فقال في خطبته فذكره ١٢ منه غفرله. **حاشية**^٤ مر عن ابن مسعود وأخرج الدارمي عن أبي إسحق^٢ عن عمرو بن ميمون قال ذهب عمر بثلثي العلم فذكر لا براهيم فقال ذهب عمر بتسعة أعشار العلم منه غفرله. رواه الدارمي عن ابن عباس عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ١٢ منه

إننا أقول في القرآن شيئاً أيضاً عن يزيد بن أبي يزيد هو الرشك قال كنا فسأل سعيد بن المسيب عن الحلال والحرام وكان أعلم الناس وإذا سألناه عن تفسير آية من القرآن سكنا كأن لم يسمع (٧٠) الدارمي (ص ٣٣) عن أبي سهيل قال كان على امرأتى اعتكاف ثلاثة أيام في المسجد الحرام فسالت عمر بن عبد العزيز وعنده ابن شهاب قال قلت عليها صيام قال ابن شهاب لا يكون اعتكاف إلا بصيام فقال له عمر بن عبد العزيز عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال لا قال فعن أبي بكر قال لا قال فعن عمر قال لا قال فعن

سعيد بن المسيب رضي الله تعالى عنهم

القول بالرائي القول بالرائي

ابن شهاب الزهري

القول بالرائي

عثمان قال لا قال عمر ما أرى عليها صيا ما فخرجت فوجدت طاً وسا وعطاء بن أبي رباح فسألتها فقال طاً وسا كان ابن عباس لا يرى عليها صيا ما إلا أن تجعله على نفسها قال و قال عطاء ذلك رأيي (٧١) ابن عساكر بسند حسن عن مجاهد قال بينا نحن جلوس أصحاب ابن عباس عطاء وطاوس وعكرمة إذ جاء رجل وابن عباس قائم يصلي فقال هل من مفت فقلت سل فقال أضي كلما بليت تبعه الماء الدافق فقلنا الذي يكون منه الولد قال نعم فقلنا عليك الغسل فولى الرجل وهو يرجع وعجل ابن عباس في صلاته فلما سلم قال يا عكرمة على بالرجل فأتاه به ثم أقبل علينا فقال أرأيتم ما أفتيتكم به هذا الرجل عن كتاب الله تعالى قلنا لا قال فمن سنة رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قلنا لا قال فعن أصحاب رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قلنا لا قال فعمن قلنا عن رأينا فقال لذلك يقول رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقيه واحد أشد على الشيطان من ألف عابد ثم أقبل على الرجل فقال أرأيتم إذا كان منك هل تجد شهوة في قلبك قال لا قال فهل تجد خدراد في جسدك قال لا قال إنما هذا بردة يجزئك منه الوضوء (٧٢) الدارمي عن المسيب بن رافع قال كانوا إذا نزلت بهم قضية ليس فيها من رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم أثر اجتمعوا لها واجمعوا فالحق فيمارأوا فالحق فيما رأوا (٧٣) وعن أيوب قال سمعت القاسم سئل قال أنا والله ما نعلم كل ما تسألون عنه ولو علمنا ما كتمناكم ولا حل لنا أن نكتمكم وعن ابن عون قال قال القاسم انكم تسألون عن أشياء ما كنا نسأل عنها وتنقرون عن أشياء ما كنا ننقر عنها وتسألون عن أشياء ما أدرى ما هي ولو علمناها ما حل لنا أن نكتمكمها وعن يحيى قال قلت للقاسم ما أشد على أن تسأل عن الشئ لا يكون عندك وقد كان^١ أبوك أما ما قال أن أشد من ذلك عند الله وعند من عقل عن الله أن أفتي بغير علم أو أروي عن غير ثقة (٧٤) وعن عبد العزيز بن ربيع قال سئل عطاء عن شئ

مجاهد وعطاء وطاوس وعكرمة

القاسم بن محمد ابن الصديق

قال لا ادري قال قيل له الا تقول فيها برأيك قال اني استحيى من الله ان يُدان في الارض برأى ا ه اقول اى فيمالم يتبين فان ما تبين فقد استند الى ما خذ ه والا فلعلطاء اراء لا تحصى وتقدم الا ان قوله ذلك رأى (٧٥) وعن ابراهيم انه سئل عن ثمانية ابواب مسائل فاجاب عن اربع وترك اربعا (٧٦) وعن عمر بن ابي زائدة قال ما رأيت احدا اكثر ان يقول اذا سئل عن شئ لا علم لى به من الشعبى وعن مغيرة قال كان عامرا اذا سئل عن شئ يقول لا ادري فان ردوا عليه قال ان شئت كنت حلفت لك بالله ان كان لى به علم (٧٧) ابو نعيم فى الحلية عن احمد بن حنبل عن سفين عن الشعبى انه اذا سألوه عن الملبس قال زياء ذات وبر لا سقا دولا تنساق ولو سئل عنها اصحاب محمد صلى الله تعالى عليه وسلم لعضلت بهم (٧٨) الدارمى عن جعفر بن اياس قلت لسعيد بن جبير مالك لا تقول فى الطلاق شيئا قال ما منه شئ الا قد سألت عنه ولكنى اكره ان احل حراما او احرم حلالا (٧٩) وعن ابن سيرين عن حميد بن عبد الرحمان (يعنى ابن عوف احد العشرة رضى الله تعالى عنهم) قال لئن اردته بعيه احب الى من ان اتكلف له ما لا اعلم (٨٠) وعن محمد بن سيرين انه كان لا يفتى فى الفرج بشئ فيه اختلاف (٨١) العارف عبد الوهاب فى الميزان اما ما نقل عن الائمة الاربعة رضى الله تعالى عنهم اجمعين فى ذم الرأى فاولهم تبريا من كل رأى يخالف ظاهرا لشرعية الامام الاعظم ابو حنيفة النعمان بن ثابت رضى الله تعالى عنه خلافا ما يضيفه اليه بعض المتعصبين ويا فضيحتة يوم القيمة من الامام اذا وقع الوجه فى الوجه فان من كان فى قلبه نور لا يتجرؤ بذكر احد من الائمة بسوء واين المقام من المقام اذا لائمة كالنجوم فى السماء وغيرهم كاهل الارض الذين لا يعرفون من النجوم الا خيالها على وجه الماء وقد روى الشيخ محى الدين فى الفتوحات المكية بسنده الى الامام ابي حنيفة رضى الله تعالى عنه انه قال اياكم والقول

عطاء بن ابي رباح

سعيد بن جبيل بن عبد الرحمن بن سيرين

ابن سيرين

فى دين الله تعالى بالرائى وعليكم بما تبايع السنة فمن خرج منها ضل قال ودخل عليه مرة رجل من اهل الكوفة والحديث يقرئ عنده فقال الرجل دعونا من هذه الا حديث فزجره ابو حنيفة الامام اشد الزجر وقال له لو لا السنة ما فهم احد منا القرآن ثم قال للرجل ما تقول فى لحم القرد و اين دليله من القرآن فا فحم الرجل فقال للامام فما تقول انت فيه فقال ليس هو من بهيمة الا نعما (٨٢) ابن ابي حاتم عن الامام مالك بن انس عن ربيعة قال ان الله تعالى انزل القرآن وترك فيه موضعاً للسنة وسن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم السنة وترك فيها موضعاً للرأى ا ه ربيعة هذا هو ابن ابي عبد الرحمن فروخ التيمى الامام الثقة الفقيه المشهور من رجال السنة والائمة والتابعين وشيوخ امام دار الهجرة مالك كان يقال له ربيعة الرأى لكثرة قوله بالرائى (٨٣) وعن ابن وهب قال قال لى مالك الحكم الذى يحكم به بين الناس على وجهين فالذى يُحكم بالقرآن والسنة الماضية فذلك الحكم الواجب والصواب والحكم الذى يجتهد^١ فيه العالم نفسه فيما لم يأت فيه شئ فلعله ان يوفق قال والثالث التكلف لما لا يعلم فما اشبه ذلك ان لا يوفق (٨٤) ابو نعيم فى الحلية عن على بن المديني قال كان سفين بن عيينة اذا سئل عن شئ يقول لا احسن فيقول من نسأل فيقول سل العلماء وسل الله التوفيق (٨٥) الامام السيوطى فى الاتقان قال الشافعى رضى الله تعالى عنه مرة بمكة سلونى عما شئتم اخبركم عنه من كتاب الله تعالى فقيل له ما تقول فى المحرم يقتل الزنور فقال بسم الله الرحمان الرحيم وما اُتكم الرسول فخذوه وما نهكم عنه فانتهوا وحدثنا سفين بن عيينة عن عبد الملك بن عمير عن ربيع بن حراش عن حذيفة بن اليمان رضى الله تعالى عنهما عن النبى صلى الله تعالى عليه وسلم انه قال اقتدوا بالذين من بعدى ابي بكر وعمر وحدثنا سفين عن مسعر بن كدام عن قيس بن مسلم عن طارق بن شهاب عن عمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنه انه امر

القول بالرائى سفين بن عيينة

الشافعى

^١ لعل صوابه يجهد بلاء ١٢ منه

ربيعة الرأى

مالك

القول بالرائى

بقتل المحرم الزينور (٨٦) فى ميزان الامام الشعرا نى الله يجزى جميع المجتهدين عن هذه الامة خيرا فانهم لو لا استنبطوا الامة الاحكام من الكتاب والسنة ما قدر احد من غيرهم على ذلك ودليلهم فى ذلك الاتباع لرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بتبيينه ما اجمل فى القرآن مع قوله تعالى ما فرطنا فى الكتاب من شئى فانه صلى الله تعالى عليه وسلم لو لا بين لنا كيفية الطهارة والصلاة والحج وغير ذلك ما اهدى احد من الامة لمعرفة استخراج ذلك من القرآن ولا كنا نعرف عدد ركعات الفرائض ولا التوافل ولا غير ذلك الخ (٨٧) وفيها سمعت شيخنا شيخ الاسلام زكريا رحمه الله تعالى يقول لولا بيان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم والمجتهدين لنا ما اجمل فى الكتاب والسنة لما قدر احد منا على ذلك كما ان الشارح صلى الله تعالى عليه وسلم لو لا بين لنا بسنته احكام الطهارة ما اهدينا لكيفيتها من القرآن ولا قدرنا على استخراجها منه وكذلك القول فى بيان عدد ركعات الصلوات من فرض ونفل وكذلك القول فى احكام الصوم والحج والزكاة وكيفيتها وبيان انصبتها وشروطها وبيان فرضها من سنتها وكذلك القول فى سائر الاحكام التى وردت مجملة فى القرآن لو لا ان السنة بينت لنا ذلك ما عرفناه والله تعالى فى ذلك حكم واسرار يعرفها العارفون انتهى (٨٨) وفيها سمعت سيدى عليا الخواص رحمه الله تعالى يقول لو لا ان السنة بينت لنا ما اجمل فى القرآن ما قدر احد من العلماء على استخراج احكام المياه والطهارة ولا عرف كون الصبح ركعتين والظهر والعصر والعشاء اربعا والمغرب ثلثا ولا ما يقال فى التوجه والا فتتاح ولا صفة التكبير واذكار الركوع والسجود والا اعتدالين ولا ما يقال فى جلوس التشهدين ولا كان يعرف كيفية صلاة العيدين والكسوفين والجنائز والاستسقاء ولا انصبه الزكاة واركان الصيام والحج والبيع والنكاح والجراح والا قضية وسائر ابواب الفقه اه فتبين

القول بالراى

ان ليس القرآن تبين الاحكام الضرورية ايضا للامة فضلا عن سائر الاحكام فضلا عن سائر ما يتصل بالدين فضلا عن جميع ما يفتقرون اليه فى الدنيا فضلا عن كل شئى ويجب الا يمان قطعا بانه تبين لكل شئى فان ليس الا لمحمد صلى الله تعالى عليه وسلم والحمد لله رب العلمين (٨٩) قال قدس سره فى كتابه الجواهر والدرر ما نصه مختصرا قال رضى الله تعالى عنه ما احوج الناس الى التاويل الا عجزهم عن تعقل الامور الغامضة التى جاء بها الشارح صلى الله تعالى عليه وسلم قال اما تفصيل ما اجمل فى الكتاب فليس لهم قدم فيه انما هو للرسول عليهم الصلاة والسلام قال وقد قال الله تعالى لتبين لنا س ما نزل اليهم فلم يكتف سبحنه وتعالى بنزول الكتب الى عباده دون تبين الرسل فيها (٩٠) قال الحافظ العسقلانى فى فتح البارى والامام العينى فى عمدة القارى والعلامة الزرقانى فى شرح المواهب انه كان يخفى على الكثير من الصحابة رضى الله تعالى عنهم بعض الاحكام وربما ذكره بعضهم اذا ذكروا بجملة هذا بحر لا ينزف غمره ولكنى ادلك على عدة امور كلها بنا فى التبيان ولا يستطيع انكارها من له عينان ☆ وجميعها فى الاحكام ☆ ومسائل الحلال والحرام ☆ ليتفى اخص خصوص اتوا به فى المقام ☆ فاقول وبالله التوفيق الا ول كثرة الاختلاف الفاشى من لدن الصحابة رضى الله تعالى عنهم حتى فى مسائل الفرائض التى مدخل الرأى فيها اقل قليل حتى تفرق الخمسة الذين هم اعلم الصحابة اعنى الخلفاء الاربعة وعبد الله رضى الله تعالى عنهم فى مسألة واحدة منها الى خمسة اقاويل وهى مسألة ام وجد وشقيقة وهذا تصويرها على المذاهب

الخمس

٣ مسئله الصديق ١	٩ مسئله الفاروق	٣ مسئله ذو النورين
ام جد اخت	ام جد اخت	ام جد اخت
١ ٢ لا شئ	٣ ٤ ٢	١ ١ ١
٦ مسئله المرتضى	٦ مسئله ابن مسعود	عبد الرزاق عن الشعبي قال
ام جد اخت	ام جد اخت	
٢ ١ ٣	١ ٢ ٣	

اختلف على وابن مسعود وزيد بن ثابت وعثمان بن عفان وابن عباس رضي الله تعالى عنهم في جد وام واخت لاب وام فقال على للاخت النصف وللأم الثلث وللجد السدس وقال عثمان للام الثلث وللأخت الثلث وللجد الثلث وقال ابن مسعود^١ للاخت النصف وللأم السدس وللجد الثلث وقال زيد هي على تسعة اسهم للام الثلث ثلثة وما بقي فثلثان للجد والثلث للاخت وقال ابن عباس للام الثلث وما بقي للجد وليس للاخت شئ قلت ومعلوم ان ابن عباس انما تبع افضل الامة الصديق وقول زيد بن ثابت هو قول الفاروق رضي الله تعالى عنهم فقد اخرج البخاري^٢ وغيره

حاشية ^١ وهذا هو مذهبا والله الحمد ١٢ منه غفرله^٢ كعبد الرزاق وابن ابي شيبة وسعيد بن منصور والدارمي والدارقطني والبيهقي ١٢ منه غفرله

عن ابن الزبير رضي الله تعالى عنهما ان ابا بكر رضي الله تعالى عنه كان يجعل الجد ابا وفي مصنف عبد الرزاق عن قتادة قال دعا عمر بن الخطاب على بن ابي طالب وزيد بن

القول بالرأي

القول بالرأي

ثابت وعبد الله بن عباس رضي الله تعالى عنهم فسألهم عن الجد فذكر الحديث الى ان قال فاخذ عمر بقول زيد وفيه ايضا اخبرنا معمر عن الزهري قال انما هذه فرائض عمر بن الخطاب ولكن زيد اذا رها بعد دفشت عنه **الثاني** مناظراتهم فيما بينهم ورد بعضهم على بعض وكثيرا ما دام كل بعده ايضا على ما قال وهو آية شدة الخفاء حتى لم ينجل بعد البحث والتفتير ايضا وهذه ايضا سنة جارية من لدن الصحابة رضي الله تعالى عنهم الخطيب في رواية ما لك عن سعيد بن المسيب رضي الله تعالى عنهما ان عمر بن الخطاب وعثمان بن عفان رضي الله تعالى عنهما كانا يتنازعا في المسألة بينهما حتى يقول الناظر اليهما لا يجتمعا ناديا فما يفترقا نالا على احسنه واجمله مسدد وابو عوانة والطحاوي عن جري بن كليب وقال رأيت عليا مر بشئ وعثمان ينهي عنه فقلت لعلي ان بينكما لشرا قال ما بيننا الا خير وتقدم قول زيد بن ثابت لابن عباس جوابا عما اورد تقول برأيك واقول برأيي **الثالث** كل مجتهد يخطئ ويصيب وكل ما خوذ من قوله ومردود عليه الا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم احمد والستة الا الترمذي عن عمرو بن العاص - واحمد والستة عن ابي هريرة رضي الله تعالى عنهما عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اذا حكم الحاكم فاجتهد فاصاب فله اجران واذا حكم فاجتهد فخطأ فله اجر واحد الحاكم وصححه عن عبد الله بن عمرو واحمد وابن سعد والطبراني في الكبير عن عمر ورضي الله تعالى عنهما وهذا حديث الحاكم ان رجلين اختصما الى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فقال لعمر واقض بينهما قال اقضني وانت حاضرا قال نعم على انك ان اصبحت فلك عشر اجور وان اجتهدت فخطأت فلك اجر ابن عدي عن عقبة بن عامر رضي الله تعالى عنه عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اجتهد فاذا اصبحت فلك عشر حسنات وان اخطأت فلك حسنة الطبراني عن ابن عباس عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم

ما من احد الا يؤخذ من قوله ويدع البيهقي عن مجاهد وعطاء قال ما من احد الا وما خوذ من كلامه ومردود عليه الا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اه وقال عالم المدينة ما لك ما من احد الا وما خوذ من كلامه ومردود عليه الا صاحب هذا القبر صلى الله تعالى عليه وسلم **الرابع** لا ادرى وما من صحابي ولا مجتهد ولا امام تكلم في العلم وتصدى للفتيا الا قالها واخرج الدارمي عن الشعبي قال لا ادرى نصف العلم وسعيد بن منصور في سنته والهروى في ذم الكلام عن الشعبي قال قال ابن مسعود رضي الله تعالى عنه اذا سئل احدكم عما لا يدري فليقل لا ادرى فانه ثلث العلم **اقول** الا نسان في كل مسألة بين ان يعلم وان لا يدري فهو نصف ثم ما ثم الا نص صريح او استنباط صحيح او لا ادرى فهو ثلث ولما كان عبد الله رأس الفقهاء قال ثلث والشعبي لم يجتهد قط ولم يقل

حاشية ١ ابن جرير عن الشعبي قال ثلثا لا اقول فيهن حتى اموت القرآن والروح والرأى ١٢ منه

شيئاً برأيه فقال نصف هذا وقد سئل امام دار الهجرة سيدنا مالك رضي الله تعالى عنه عن اربعين مسألة فاجاب عن اربع وقال في ست وثلثين لا ادرى وسئل الامام عن خمسين مسألة فلم يد ر جواب شئ منها وأشار الى ابي حنيفة فاجاب عنها جميعاً قال اني لك هذا قال من الا حديث التي سمعتها منك ثم ذكر كل مسألة واستنبطها من الحديث فقال الامام اعمش حسبك ما حدثتك في مائة يوم تحدثني به في ساعة يا معشر الفقهاء نحن الصيادلة وانتم الاطباء وانت يا ابا حنيفة قد اخذت بكل الطرفين وقد ثبت لا ادرى عن الامام ابي حنيفة في غير ما مسألة منها وقت الختان وغيره ونظمها شيخ الاسلام ابن ابي شريف فقال حمل الامام ابو حنيفة دينه ☆ ان قال لا ادرى لتسعة اسئلة ☆ الخ وزاد العلامة الشامي عاشرة بل في الدر المختار عن السراج توقف الامام في اربع عشرة

القول بالرأى

القول بالرأى

القول بالرأى

مسئلة الخ وسئل على كرم الله تعالى وجهه عن مسألة وهو على المنبر فقال لا ادرى فقال السائل وانت تعلو فوق الناس قال رضي الله تعالى عنه انما اعلو بقدر علمي ولو علوت بقدر ما لا اعلم لا رفعت فوق السماء او كما قال رضي الله تعالى عنه وفي قوت القلوب والا حياء كان في الفقهاء من يقول لا ادرى اكثر من ان يقول ادرى منهم سفين الثوري ومالك بن انس واحمد بن حنبل والفضيل بن عياض وبشر بن الحارث رضي الله تعالى عنهم **الخامس** الرجوع لم تزل الائمة الصحابة فمن بعدهم يقولون بقول ثم يرجعون عنه وربما يتركونه لا الى قول اخرج ابن ابي شيبه والبيهقي وابن سعد وعبد الرزاق عن عبيدة السلماني قال لقد حفظت من عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه في الجدمائة قضية مختلفة وتقدم قوله اشهدكم اني لم اقض في الجدمائة والقضاء والدارمي عن الحكم بن مسعود قال اتينا عمر رضي الله تعالى عنه في المشركة فلم يشرك ثم اتينا العام المقبل فشارك فقلنا له فقال تلك على ما قضينا وهذه على ما قضينا وايضا عن طائوس قال ربما رأى ابن عباس الرأي ثم تركه وقد كثر القول القديم والجديد في فقه الامام المطلبي عالم قريش رضي الله تعالى عنه **السادس** كانوا ربما لا يطمثون بما ظهر لهم ولا يأمنون ان يبذلهم خلافة غدا ومر قول الصديق والفا روق وكثيف العلم رضي الله تعالى عنهم ان كان صواباً فمن الله الى اخرد ونهى بعض ائمة التابعين عن كتابة فتاواه وقال ما يدريك لعلي ارجع عنها غدا **السابع** رؤية التعارض في الظواهر كما تقدم عن الرازي والقول بالترجيح والتوفيق ومن قول عثمان وعلي وابن عباس رضي الله تعالى عنهما احلتهما اية وحرمتها اية **الثامن** رجوعهم جميعاً الى الاحاديث **التاسع** وان لم يجدوا فيها ايضاً فالرأى وهذا شئ قد علم من الدين ضرورة كالذي قبله قال الامام البخاري في كشف البزدوى ذكر الغزالي رحمه الله انه قد ثبت بالقوا طع من جميع الصحابة

الاجتهاد والقول بالمرأى والسكوت عن القائلين به وثبت ذلك بالتواتر في وقائع مشهورة
فاورث ذلك علما ضروريا بقولهم بالمرأى وما نقلوه بخلافه فاكثرها مقاطيع ومروية من
غير ثبت وهي باعيا عنها معا رضى بروايات صحيحة عن صاحبها بتقيضها فكيف يترك
المعلوم ضرورة بمثلها الخ وفيه قبله كانوا مجمعين على ذلك فيما لا نص فيه وكفى
باجماعهم حجة اه وكذا صرح بكون حجية القياس من ضروريات الدين في صدر فواتح
الرحموت نقلا عن ابيه ملك العلماء نظام الدين عن صاحب مسلم الثبوت عن اثر عنه في
بعض كتبه وقد اذنت محاوراتهم ومطارحاتهم انهم لم تظهر لهم تلك الاحكام من القرآن
الكريم لانهم لم يستندوا فيها لا الى خبرا واثرا وقياس حتى عند دعوى انه لا يخبر الا عن
القرآن كما مر عن الامام الشافعي في قتل المحرم الزنبرو ويقرب منه حديث ابن مسعود
رضي الله تعالى عنه في لعن الواصلة واخوانها فقالت له امرأة من بنى اسديلغني انك لعنت
كيت وكيت قال مالى لا العن من لعن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وهو في كتاب
الله فقالت لقد قرأت ما بين اللوحين فما وجدت فيه كما تقول قال لئن كنت قرأت فيه لقد
وجدته اما قرأت وما أنكم الرسول فخذوه وما نهكم عنه فانتهوا قالت بلى قال فانه صلى
الله تعالى عليه وسلم قد نهى عنه رواه البخارى **العاشر** كل مسألة مجتهد فيها فانهم
جميعا انما يظنون فيها ظنا وليس لاحد هم ان يقطع بقوله ويحكم بضلال كل من خالفه
كما يحكم به في اصول العقائد وهذا هو الفرق في الخلاف الاصولي والفروعي وهو مجمع
عليه من لدن الصحابة رضي الله تعالى عنهم وهلم جرا فتبين ان القرآن المجيد لم يكن
تبيا شئ من المسائل الغير الاجماعية لاحد من الامة قاطبة بل وفي كثير من
الاجماعيات ايضا فربما يكون اهل الاجماع ظانين وانما يأتي القطع من قبل الاجماع
لا قبل الاجماع قال في فواتح الرحموت من تقسيم الخبر الاجماع قطعي في اثبات ما اجمع

عليه وان كان اهل الاجماع ظانين اه ذكرنا تسعين ثم اتمناها بعشر فتتم مائة والحمد لله
رب العلمين **فصل** في تفليس زعم التخصيص **☆** وانه لم يأت لهم بمخلص او محيص **☆**
وهو احتجاج بوجه اخر على ان القرآن الكريم ليس تبيا شئ لامة الا ول كان من
جهة احوال العلماء **☆** وهذا من جهة نفس القرآن العظيم بظهره الظاهر لهؤلاء **☆** فاعلم
انهم اختلفوا فيما بينهم في تقرير الخصوص على وجوه شتى ولو كان من عند غير الله
لوجدوا فيه اختلافا كثيرا فاكثروا حموا جانب لفظة كل لانها من اقوى صيغ العموم
فلم يتجاسروا على تحويلها الى الادعاء والمبالغة انما خصوا الشئ بالعلوم الدينية ثم تارة
ارسلوها ارسالا وتارة او سعوا بتعميم ما يتصل بالدين وتارة خصوا بما يحتاج اليه في
الدين وتارة فصلوها بعلوم العقائد والاعمال وتزكية الباطن ومعرفة الذات والصفات
والاسماء والافعال والاحكام وتارة اقتصر على الحلال والحرام والفرائض و
الاحكام كما اسمعناك نصوصهم ثم لما رأوا ان الامر لا يتم لهم اذ ليس في القرآن تفصيل
كل حكم ديني من الحلال والحرام فضلا عن غيرها فافترقوا فرقتين فنفاة القياس
تخلصوا بانكار كل حكم لم يبين في القرآن متمسكين بان الاصل براءة الذمة فلا حكم
لله تعالى الا ما نجده بين دفتي القرآن ولما لم يتأت هذا لاهل السنة ومقلدى الائمة منهم
اضطروا الى ان يبينوا في القرآن اما مفصلا واما مجملا ولما ورد عليه ان الاجمال ينافي
التبيان التجأوا الى حيلة الاحالة على الاصول الثلاثة البواقى اى انها مبينة فيها وقد احوال
عليها القرآن فجاء من هذا الوجه التبيان ولو بسط هذا غاية سعيهم في ابقاء كل على
حقيقته وشذوذ منهم فاعترض على البيضاوى بان تخصيص امور الدين لا يقتضيه
المقام وحديث الوسط تكلف والتأويل بتجويز الاجمال والتفصيل لا يتحمله عبارة
التفصيل اى ان الله تعالى يقول تفصيل كل شئ وانتم تقولون بل تفصيل لشئ واجمال

فصل في تفليس زعم التخصيص وانه لا يندفع به المحذور اصلا

في شئى فليس الامر كما زعمتم ان لفظة كل هذا للاحاطة والتعميم بل للتكثير والتفخيم انما في الاحاطة والتعميم مافى التبيان من المبالغة في البيان هذا خلاصة كل ما اتوا به وكل ذلك اذا فتش ظهران لا طائل تحته وان القرآن على ما يريدون ليس تبيان اهم مهمات العلوم الدينية علم اصول الدين وعلم اصول الفقه وعلم الفروع الفقهية فضلا عن غيرها فالعبد الضعيف يذكر اولا مايبين لك هذا ثم يصلى با بانه ما فى بقية كلامهم ثم يثالث باثخان ما اتت به الرسالة المذكورة **فاقول** وبالله التوفيق (١) **علم اصول الدين** قال الامام الرازى انه بتمامه حاصل فيه لان الدلائل الاصلية المذكورة فيه على ابلغ الوجوه فاماروايات المذاهب وتفصيل الاقوال فلا حاجة اليها **اقول** اولا انما فصل فيه كما تريدون دلائل التوحيد والرسالة والحشر اما جميع مسائل الاصول فلا يرى فيه لاكثرها ذكر اصلا فضلا عن اقامة البراهين عليها كمسألة ان العالم يقضه وقضيضه حادث انما فيه بديع السموات والارض ولذا زلت بعض الاقدام فليل بقدم العرش والكرسى وذكره العارف النابلسى تاويلافى الحديقة الندية ان وقع المام به فى بعض الحواشى كما سنذكره اخر الفصل ومسألة ان القرآن كلام الله غير مخلوق ومسألة ان الله تعالى لا يقوم به حادث ومسألة انه تعالى لا يجب عليه شئى ومسألة انه تعالى لا يقبح منه شئى والمخالف يعترف ان الله يحكم ما يريد يفعل الله ما يشاء ويقول لا يريد الا الخير ولا يشاء الا الحسن ومسألة وجوب عصمة الانبياء عليهم الصلاة والسلام وانها من الكبار او الصغار ومن العمدا او السهو وبعد النبوة او قبلها ومسألة امتناع التقصير فى التبليغ عليهم صلوات الله تعالى وسلامه عليهم ومسألة فتنة القبر ومسألة الصراط حتى تعجب بعض الائمة من عدم وروده فى القرآن العظيم ومسألة الشفاعة الكبرى واختصاصها بالنبي المصطفى صلى الله تعالى عليه وسلم الى غير ذلك من مسائل كثيرة **وثانيا** بل جاء فى المسكوت عنه ما توهم به الضالون خلاف ما عليه

مطلب
القرآن
ليس تبيان
جميع
اصول
الدين لهم

المهتدون كقوله تعالى انا جعلته اقربا عربيا وقوله تعالى من ذكر محدث وقوله تعالى ولما يعلم الله وقوله تعالى فليعلمن الله الذين صدقوا وليعلمن الكذابين وقوله تعالى كتب ربكم على نفسه الرحمة وقوله تعالى وكان حقا علينا نصر المؤمنين وقوله تعالى فى آدم وفى موسى وفى داود عليهم الصلاة والسلام وقوله تعالى عفا الله عنك وقوله تعالى ليغفر لك الله والآيات المتشابهات فى الصفات كالاستواء واليد والعين والوجه والمجئى ولا ينفىها ليس كمثله شئى فان المثل المساوى **وثالثا** ما ذكر فرما ذكر بلفظ محتمل قابل للتاويل فلم يفحم المخالف وذلك قول على رضى الله تعالى عنه لا تحاجهم بالقرآن فانه حمال ذو وجوه تقول ويقولون وهذا كقوله تعالى والله خلقكم وما تعملون جاء فى ذكر الاصنام اوله اتعبدون ما تنحتون فقال الضالون يعنى خلقكم وخلق ما تعملونه من الاصنام وقوله تعالى وما تشاؤون الا ان يشاء الله وقع فى ذكر قبول الاسلام اوله فى سورة الدهر فمن شاء اتخذ الى ربه سبيلا وفى سورة التكوين لمن شاء منكم ان يستقيم فقالوا هذا فى الخير اما الشر فاليهم وقوله تعالى والوزن يومئذ الحق قالوا سبىها واختبارها والتمييز بين جيدها ورديها وقوله تعالى الى ربها ناظرة قال المحرومون اى راجية منتظرة الى غير ذلك ولا ترى طائفة فى الاسلام حقيقة او ادعاء الا وهى تحتج بالقرآن الكريم مع ان القرآن حجة على اكثرهم ولكن لا يعلمون **ورابعا** ما قدمنا من قوله تعالى يضل به كثيرا ويهدى به كثيرا وحديث الامام الحكيم الترمذى عن امير المؤمنين عمر رضى الله تعالى عنه عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم عن جبريل الامين عليه الصلاة والتسليم قال بكتاب الله يضلون ورواه ايضا ابن ابي عاصم فى السنة والعسكرى فى الموا عظم وابو نعيم فى الحلية والديلمى فى مستند الفردوس ولا يضر ضعف اسناده فانه اخبار با لغيب وقد اتى الواقع مطابقا للخبر فدل على صدقه وليس فيه متهم بوضع

حتى يظن انه رأى شيئاً فاختلق بطبقه ونظيره ما روى الخطيب عن علي كرم الله تعالى وجهه ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال تكون مدينة بين الفرات ودجلة يكون فيها ملك ابن عباس وهي الزوراء تكون فيها حرب مقطعة تسبى فيها النساء ويذبح فيها الرجال كما يذبح الغنم ثم قال اسناده شديد الضعف قال الامام السيوطي في الجاهل الكبير قلت وقعت هذه الحرب والذبح بعد موت الخطيب بأكثر من مائتي سنة وذلك مما يقوى ورود الحديث انه قلت وليعتبر بهذا من يجمد على حال السند فان جاء غير متمسك نفاه عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وانما حقه ان يقول لم يثبت قرب ضعيف اتى بشئ صحيح ورب نسي حفظ اشياء بل الكذب قد يصدق نعم ما نفاه عقل نجح او نقل صريح او حس صحيح فذلك الذي يُنفى وخامساً كفاً قول الامام الرازي نفسه في هذا التفسير ولخصه النيسابوري في الرغائب ثم السيوطي في الاتقان واقره قال اعلم ان من الملحدة من طعن في القرآن انا نراه يتمسك به كل صاحب مذهب على مذهبه فاجبري بقوله تعالى وجعلنا على قلوبهم اكنة ان يفقهوه وفي اذانهم وقرأ والقدرى يقول بل هذا مذهب الكفار قالوا قلوبنا في اكنة مما تدعونا اليه وفي اذاننا وقرؤم ثبت الروية بقوله تعالى وجوه يومئذنا ضرة الى ربها ناظرة والنا في بقوله لا تدركه الا بصار ومثبت الجهة بقوله يخافون ربهم من فوقهم وقوله الرحمن على العرش استوى والنا في بقوله ليس كمثله شئ ثم كل واحد يسمى الآيات الموافقة لمذهبه محكمة والمخالفة متشابهة وربما ألأمرفي ترجيح بعض الى ترجيح خفية ووجوه ضعيفة فكيف يليق بالحكيم ان يجعل الكتاب المرجوع اليه في كل الدين الى قيام الساعة هكذا ليس انه لو جعله ظاهراً جلياً نقياً عن المتشابهات كان اقرب الى حصول العرض واعلم ان العلماء ذكروا في فوائد المتشابهات وجوهاً الاول متى كانت كان الوصول الى الحق

اصعب واشق وزيادة المشقة زيادة الغواب الثاني لو كان محكما بالكلية لما كان مطابقا الا لمذهب واحد وكان بصريحه مبطلا لكل ما سوى ذلك وذلك ينفر ارباب المذاهب عن قبوله ولما كان مشتملا على المتشابهات يطمع صاحب كل مذهب ان يجد فيه ما يقوى مذهبه فينظر فيه جميع ارباب المذاهب ويجتهد في التأمل فيه فاذا بالغوا في ذلك صارت المحكمات مفسرة للمتشابهات فبهذا الطريق يخلص المبطل عن باطله ويصل الى الحق الثالث افتقر الناظر فيه الى الاستعانة بدليل العقل وحينئذ يتخلص عن ظلمة التقليد ويصل الى ضياء الاستدلال والبيينة اما لو كان كله محكاما لفتقر الى الدلائل العقلية فيبقى في الجهل والتقليد الرابع افتقروا الى تعلم طرق التاويلات وترجيح بعضها على بعض وافتقر ذلك الى علوم كثيرة من اللغة والنحو واصول الفقه ولو لم يكن كذلك ما كان يحتاج الى انسان الى هذه العلوم الكثيرة الخامسة وهو الاقوى ان القرآن مشتمل على دعوه الخواص والعوام وطبائع العوام تنبؤ في اكثر الامور عن ادراك الحقائق فمن سمع من العوام في اول الامر اثبات موجود ليس بجسم ولا متحيز ولا مشاعر اليه ظن ان هذا عدم فوقع في التعطيل فكان الاصلاح ان يخاطبوا بالفاظ دالة على بعض ما يناسب ما يتوهمونه مخلوطا بما يدل على الحق الصريح فالاول المتشابهات والثاني وهو الذي يكشف لهم في آخر الامر هو المحكمات انه فهذه العبارة برمتها تنفي كنه بين جميع اصول الدين للناس بياناً واضحاً جلياً من دون لبس ☆ وتنبي أن لو كان كذا لا نتفت الفوائد الخمس (٢) علم اصول الفقه انت تعلم ان لا بيان لعامة تفصيل مسائله في القرآن الكريم ثم مرجعها وجماعها حجية الاصول الاربعة وظاهر الكتاب واخبار الاحاد والقياسات باسرها والا جماع السكوت والمنقول منه احاد اكل ذلك ظنيات وعليها مدار عامة مسائل الفقه ولا بيان لحجية شئ منها في الكتاب الكريم بل فيه ما يستدل به المخالف على نفى حجيتها قال

مطلب
ليس
القرآن
تبيان
اصول
الفقه لهم

تعالى وان الظن لا يغنى من الحق شيئاً وقال تعالى ولا تقف ما ليس لك به علم مع قوله تعالى ومالهم به من علم ان يتبعون الا الظن فنفى ان يكون الظن علماً والا مرا عظم على السادة الشافعية ومن وافقهم في ظنية العام اذا ما من حكم شرعى الا وللعوم مدخل فيه والتمسك على حجية خبر الواحد العدل بقوله عزوجل ان جاءكم فاسق بنبأ فتبينوا تمسك بالمفهوم **اقول** وان سلم نفى سائر شرائط القبول كالضبط وعدم الشذوذ والندكار والعلّة بالاتفاق والا رسال والا تقطاع والا عضال وعننة المدلس عند هؤلاء المحدثين ووجب قبول قول المستور مطلقاً كالعدل بل الاجماع القطعى ايضا لم يثبت الا ما م الشافعى رضى الله تعالى عنه بالقرآن الكريم حين سئل عنه الا بعد ما تأمل ثلاثة ايام فاستخرج قوله تعالى ويتبع غير سبيل المؤمنين وليس هذا شأن التبيان ثم هو بعد معترك الشبهات وقد اورد عليه في فواتح الرحموت ثمانية وجوه ثم اجاب عن سبعة بما في بعضه حازمة وقوى الثامن وهو ان لم سلم دلالة من جميع الوجوه فظاهر وهو مظلون والتمسك به انما ثبت بالاجماع ولم يثبت بعده دلالة فاعتبر واعلى حجية القياس ادق واخفى وتصادم المطارحات عليها اكثروا جلى فاين التبيان والحق ان حجية الظواهر والعمومات واخبار الاحاد والاجماع والقياس كل ذلك معلوم ضرورة من الدين ☆ عند من مارس وكان من الشاهدين ☆ فالمطالب ثابتة ولا تبيان لها من القرآن المبين ☆ (٣) **علم الفروع اجمعو** اولا بيان فوق العيان ان القرآن الكريم اتى في كثير من المسائل بل اكثرها بالجمال والاحكام ينفي التبيان اقول للخفاء ثلاثة وجوه وكلها في القرآن الكريم **الاول** ترك الذكر رأساً وهو في اكثر المسائل فقد امر بالصلاة ولم يبين جميع شروطها وترتيب اركانها وعدد ركعاتها وحدود اوقاتها وتفصيل مفسداتها فضلاً عن سننها ومستحباتها وانكارها ومكروهاها بل ليس فيه بيان ان الصلوات خمس وانما يستنبطونه بوجوه بعيدة لا تتم ان

مطلب لم يبين القرآن لهم جميع الاحكام والحلال والحرام بل ولا اوضح مسائل اركان الاسلام

شئت الا طلاع عليها فارجع حلية المحقق ابن امير الحاج متأملاً وليس فيه زكوة السوائم واموال التجارة ولا نصبها ولا نصاب الذهب ولا الفضة ولا اشتراط الحول ولا النماء انما قال والذين يكتزون الذهب والفضة وقد خفى على مثل ابي ذر رضى الله تعالى عنه وقال وحرم الربوا ولم يبين ما هو حتى اشتبه على مثل عمرو خالف ابنه وابن عباس رضى الله تعالى عنهم في الفضل والقائلون بتحريمه كالتسعة اختلفوا انه يخص بالاشياء الستة اولا والذين قالوا بالتعدية اختلفوا ان مناطه القدر والجنس او الطعم والثمينة او غير ذلك وقس عليه سائر الابواب كما تقدمت الا شارات اليه في الفصل السابق من كلام عمر بن بن حصين رضى الله تعالى عنهما وشيخ الاسلام زكريا الانصاري وسيدى على الخواص والعارف الشعراى قدست اسرارهم الثاينى ذكر لفظ محتمل لمعان وهجوم الاحتمال ينفي التبيان كقوله تعالى ثلاثة قروء وقوله تعالى ارجلكم بالقرأتين نصبا وجرا وقوله تعالى حتى يطهرن بقرائتى التخفيف والتشديد وقوله تعالى اولمستم النساء من اللمس والملاسة وقوله تعالى انى شئتم وانى يحتمل كيف واين وقوله تعالى بيده عقدة النكاح اى الزوج او الولي وقوله تعالى او نسا نهن او ما ملكت ايما نهن هو كالا ستثناء من مفهوم نسا نهن اى لا يبدين زينتهن لفسوة الا ان يكن منهن وهن المسلمات او ما ملكت ايما نهن وهى الاماء ولو كافرات وقد كان ظهر هذا للعبد الضعيف حتى رأته عن ابن جريج ويحتمل الاطلاق الى غير ذلك والاختلافات الناشئة منها في العلماء لا تخفى ولم يتعين بعد معنى قوله تعالى والتابعين غير اولى الاربعة من الرجال والله تعالى اعلم الثالث وهو اصعبها ان يذكر بحيث يسبق الذهن الى خلاف المقصود كقوله تعالى فكا تبوهم ان علمتم فيهم خيرا وقوله تعالى وربا تبكم التى في حجوركم افتى على كرم الله تعالى وجهه مالك بن اوس بن الحدثان رضى الله تعالى عنهما حين ماتت امرأته ان ينكح ابنتها قال ما لك

فاين قول الله تعالى وربائبكم قال انها لم تكن في حرك انما ذلك اذا كانت في حرك رواه عبد الرزاق وابن أبي حاتم بسند صحيح عن مالك بن اوس رضى الله تعالى عنهما وقوله تعالى ان امرؤ هلك ليس له ولد وله اخت فلها نصف ما ترك وقد سمعت فيه قول ابن عباس رضى الله تعالى عنهما وقوله تعالى واذا ضربتم فى الارض فليس عليكم جناح ان تقصروا من الصلوة ان خفتم ان يفتنكم الذين كفروا الى قوله تعالى فاذا اطمأننتم فاقموا الصلوة اى اتموها رواه عبد بن حميد وبنو جرير والمندرواى حاتم عن مجاهد والثلاثة الا ول وعبد الرزاق عن قتادة واخرج الستة الا البخارى عن يعلى بن امية رضى الله تعالى عنه قال سألت عمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنه قلت ليس عليكم جناح ان تقصروا من الصلوة ان خفتم ان يفتنكم الذين كفروا وقد امن الناس فقال لى عمر عجت مما عجت منه فسألت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم عن ذلك فقال صدقة تصدق الله بها عليكم فاقبلوا صدقته وفى التفسير الكبير نفسه اعلم ان اللفظ اذا كان بالنسبة الى المفهومين على السوية فهنا يتوقف الذهن مثل القرء بالنسبة الى الحيض والطهر انما المشكل ان يكون اللفظ با صل وضعه راجحا فى احد المعنيين ومرجوحا فى الاخر ثم كان الراجح باطلا والمرجوح حقا ومثاله قوله تعالى واذا اردنا ان نهلك قرية امرنا متر فيها ففسقوا فيها فظا هر الكلام انهم يؤمرون بان يفسقوا ومحكمه قوله تعالى ان الله لا يامر بالفحشاء وكذلك قوله تعالى نسوا الله فنسيهم ظاهره النسيان ضد العلم ومرجوحه الترك والاية المحكمة فيه وما كان ربك نسيا واعلم ان هذا موضع عظيم فكل يدعى ان الايات الموافقة لمذهبه محكمة والموافقة لخصمه متشابهة الخ واذا كان هذا فى اصول الدين وفروعه فتبيان اى شئ يكون لكم فتبين ان ما قصدوه لا استقامة له على شئ من التخصيصات ايضا فما هى الاضائعات والقرآن يرى عن الفارغات (٤) اما حديث الاحالة على السنة

مطلب
الكلام
ابطال الا
حتيال
بالا حالة

والاجماع والقياس **فاقول اولاً** هذا صا حينا الا ما م الرارزى قائلا تحت قوله تعالى الم ذلك الكتب فى بيان اسامى القرآن الكريم انماسمى قيما لانه قائم بذاته فى البيان والافادة اه والذى لا يبين بنفسه بل يحيل على غيره لا يكون قيما بهذا المعنى **وثانياً** الاحالة بنفسها ليست بيئة بيانا واضحا جليا بليغا يحق ان يسمى تبينا **وثالثاً** عالم سئل عن الف مسئلة مثلاً فاجاب عن واحدة وقال هذا فرض والبواقى منها فرض وسنة ومكروه وحرام لا يصح ان يقال انه بين كل شئ منها انما بين ذلك الواحد وابهم حكم البواقى غير انه افاد ان البواقى ليس لها حكم واحد وافاد انها تفترق الى اربعة احكام وافاد ان ليس شئ منها مساوى الطرفين اما من اجاب عن واحدة وقال فى البواقى سل العلماء فانه لم يفد هذا القدر ايضا فهو اشد ابها ما من الاول فكيف يقال انه بين كل شئ **ورابعاً** لو كان الاحالة على من يبين تبينا لكان كل بدوى لا يدري شيئاً قادراً على تبين كل شئ **وخامساً** لو جمع رجل اهل بلدة وقال سلونى افصل لكم كل شئ تفصيلاً وبين تبينا جليلاً فسألوه عن الف شئ فاجاب عن واحد ثم جعل يقول كلما سئل سلوا العلماء فهل يتوهم احد انه وفى بما وعد واتي بتفصيل كل ما ورد بل ينسبونه اما الى الجراثة والجهل واما الى الاستهزاء والهزل فكيف يسوغ حمل ما مدح به القرآن نفسه على مثل هذا **وسادساً** ان سلمنا فالحال عليها ما تبتفصيل كل شئ وتبينا نه الجلى البليغ كما تبين لك فى الفصل السابق لاسيما بالوجوه العشر الا واخرفا نى يصح تبين كل شئ وتفصيل كل شئ ولو بوسط **وسابعاً** البيان الطريق الموصل الى الفهم والعلم والتبيان اقرب الطرق واوضحها الذى لا يتعب ولا يلبث فمن اوصل فهو الذى بين ومن قال ان هناك طرقاً توصل فاسلكوها واوما الى ذلك بطرف خفى ولم يبين معالم تلك الطرق وعلا ثم الموصلات منها حتى

اختلف السامعون في انه هل دل على طرق ام لا وعلى الدلالة ايها اراد فا حجم قوم واخذ
البا قون يسلكون طرقا عنت لهم وكانت السبل ثلاثة انواع مو صلة ومزلة ومضلة فلا جل
الالتباس وعدم التبيان وقع الناهجون في كل منهج والقائل كان عليهما حكيمًا رحيمًا
اقتضت حكمته ذلك وقيض برحمته لمن شاء منهم بدرقة خفية لا يرونها هم ولا سائر
السائرين فاخذ البذرة بايديهم ووقاهم طرق الضلال والقا هم على الصراط المستقيم
وترك آخرين بعده وحكمة يضلون وفي كل واد يهيمون ثم الذين سار بهم طريق الهدى
ترك بعضهم تزل قدمه حينًا ويصل وايد بعضهم فما زلت له قدم فكيف يصح له ان يقول
لما ذكرت الطرق فقد اوصلت ☆ بل يقول بحكمته اجملت ☆ وبدون ايضاح دللت ☆ ثم
برحمته بعضهم او صلت ☆ وبعدي بعضهم اضللت ☆ ومن الواصلين من ازلت ☆
وعلى زلة له او صلت ☆ وهذا لعمرى هو شأن القرآن الكريم يضل به كثيرا ويهدي به
كثيرا والمجتهد يخطئ ويصيب ولو شاء لجعل كل شئ ابين من الامس ☆ واظهر من
الشمس ☆ وازاح كل لبس ☆ وازال كل تخمين وحس ☆ لكن لم يفعل ولو فعل لبطلت
سائر العلوم واستوت الناس ☆ لعدم الالتباس ☆ واختل هذا النظام البديع الحكيم
كما كان يختل نظام الدنيا لو سوى بينهم في معاشهم وعلى الله قصدا لسبيل ومنها جاز
ولو شاء لهدكم اجمعين ولو شاء الله لجمعهم على الهدى فلا تكونن من الجهلين وثامنا
لئن سلمنا فلا شك ان القائم بالبيان بنفسه احق بفضل التفصيل والبيان ممن يحيل على
غيره فاذن احدى المقدمات الصغرى كمتن الامام مفتي الثقلين نجم الدين عمر النسفى
رحمه الله تعالى في العقائد ومختصر الامام ابى الحسن القدورى في الفقه تكون احق
باسم تبيان كل شئ وتفصيل كل شئ من القرآن العظيم والعيان بالله تعالى
وتاسعا القول بالاحالة يبطل كون القرآن العظيم معجزا من حيث المعنى

مطلب
القرآن
معجز
بحسب
المعنى
ايضا

ولا يرضى به من احب تعظيم شأنه قال العلامة التفتازانى القرآن بحر لا تنقضى
عجايبه ولا تنتهى غرائبها فاني للبشر الخوض على لآله والا حاطة بكنه ما فيه
ومن ههنا قيل هو معجز بحسب المعنى أيضا اه وقال العلامة الشمس الفنا رى في
فصول البدائع في اصول الشرائع والعلامة مولى خسرو في مرقاة الوصول الى
مرآة الاصول واللفظ للفنا رى تحت قوله تعالى تبياننا لكل شئ وقوله تعالى
ولا رطب ولا يابس الا في كتب مبين الكتاب تبيان لا بلفظه فقط بل وتارة بمعناه
جليا او خفيا وربما يقال التبيان بالمعنى والبيان باللفظ وفي ذلك تعظيم شأن نظمه
ومعناه اه زاد مولى خسرو والكتاب المبين كما قيل هو اللوح المحفوظ ولو اريد به
القرآن فالوجه ما ذكرنا فان بعض الاشياء كون فيه لفظا وبعضها معنى اه
وعاشرا كفانا مؤنة اكثر الرد عليه الامام الرازى نفسه فانه لما ذكر قول
الاحالة عقبه بقوله الا انا نقول حمل قوله ما فرطنا في الكتاب من شئ على هذا الوجه
لا يجوز لان قوله ما فرطنا ذكر في معرض تعظيم الكتاب والمبالغة في مدحه
والثناء عليه ولو حملنا هذه الآية على هذا المعنى لم يحصل منه ما يوجب التعظيم
لانا لو فرضنا ان الله تعالى قال اعملوا بالاجماع وخبروا احد والقياس كان
المعنى الذى ذكره حاصلا من هذا اللفظ والمعنى الذى يمكن تحصيله من
هذا اللفظ القليل لا يمكن جعله موجبا لمدح القرآن والثناء عليه بسبب اشتغال القرآن
عليه فثبت ان المعنى الذى ذكره لا يفيد تعظيم القرآن فوجب ان يقال انه لا يجوز
حمل الآية على هذا المعنى اه ولقد قال بالحق وصدع به بل لو قال اعملوا بتلك
الثلاث لكان ابين مما يرويه في القرآن لما علمت ان في دلالة القرآن على حجيتها
خفاء شديد ونزاعا بعيدا ولكن من للمذكورة اعنى غاية المعمول ساقت عبارة

الرازي جاي المصموم

مطلب
الرد على
زعم نفاة
القياس

الكبير من اول هذا المحل واخره ولما اتت على هذا الرد نفرت وطفرت ☆ وصنعت جسرا من قولها الى ان قال فمرت وعبرت ☆ وتوا ترا مثال هذا في تلك الصغيرة التي لا تبلغ كراستين ☆ ادل دليل على ما عملت فيها ايدي التوهب والمين ☆ نسأل الله العفو والعافية (٥) واما قصر الاحكام على المصرح به في القرآن الكريم **فاقول** افسد وافسد ☆ والجاه الظاهر اليه ابعد وابتعد ☆ **اولا** لا نه قول قوم زائغين ☆ ينكرون ما اطبقت عليه ائمة الدين ☆ من لدن الصحابة والتابعين ☆ رضى الله تعالى عنهم اجمعين ☆ بل ارشد اليه سيد المرسلين ☆ صلى الله تعالى وسلم عليه وعليهم الى يوم الدين ☆ فكيف يجوز ان يستند به من يضع نفسه في المهتدين ☆ وقد نص الرازي تحت آية النحل انه قول نفاة القياس قال في آخر تقرير كلا مهم وذلك يدل على انه لا تكليف من الله تعالى الا ما ورد في هذا القرآن واذا كان كذلك كان القول بالقياس باطلا وكان القرآن وافيا ببين كل الاحكام **وثانيا** قد كذبو بل بطل به الحديث والا جماع ايضا وصاروا مصداق قوله صلى الله تعالى عليه وسلم رجل شبعان على اريكته متكئا يا تيه الا من امرى مما امرت به او نهيت عنه فيقول لا ادري ما وجدنا في كتاب الله اتبعناه وانكروا قوله صلى الله تعالى عليه وسلم الا انى اوتيت القرآن ومثله معه وان ما حرم رسول الله كما حرم الله الا وانى والله قد امرت ووعظت ونهيت عن اشياء انها كمثل القرآن او اكثر كما تقدم كل ذلك فهو لا يعادون الا ائمة جهارا والرسول ^١ اسراروا القرآن لزوما لقوله وما اتكم الرسول فخذوه وما نهكم عنه فانتهوا وقوله من يطع الرسول فقد اطاع الله وقوله حرم الله ورسوله وقوله قضى الله ورسوله وقوله ولوردوه الى الرسول والى الامر وقوله اطيعوا الله واطيعوا الرسول واولى الامر منكم ولا يذهبن عنك نكتة اعادة اطيعوا

صلى الله تعالى عليه وسلم ١٢ منه

مع الرسول دون اولى الامر وقوله فلا وربك لا يؤمنون حتى يحكموك فيما شجر بينهم ثم لا يجدوا في انفسهم حرجا مما قضيت ويسلموا تسليما **وثالثا** الحمد لله لم يبين لهم القرآن ما ذكر فيه من المسائل ايضا قال اقيموا الصلوة وهل فيه كم هي وما اوقاتها وركعاتها واركانها الا صلية والزائدة والمكملة وشروطها الخارجة والداخلة وصفاتها وانكارها ومفسداتها ومحظوراتها وقال اتوا الزكاة وهل فيه من ايش ومتى وكم وبأى شرط وقس عليه ☆ كما تقدمت الاشارة اليه ☆ فقصرهم على القرآن يفضى الى ابطال الدين وترك الانسان سدى ☆ وان قد بطل الوجهان لم يبق للتخصيص الا الهلاك والردى ☆ (٦) بقى الشاذ منهم الفار عن التخصيص القاطع لكل عن موضوعه الحامل له على التكثر **فاولا** يكفينا انهم لم يقبلوه وردوه با نه متى امكن حمل كلمة كل على الاستغراق الحقيقى لا تحمل على غيره كما في عناية القاضى **واقول ثانيا** هذا قول مستحدث لا اثر له في آثار السلف **وثالثا** لو انه جمع بين الوجهين خصص الكلام بامور الدين وحمل كلا على التكثر لم يصح ولم ينجع فان المصرح به في القرآن من الاحكام ليس من الثابت بالاحاديث والا جتها دات واحدا من الف الف وان ابنت فلخص ايات الاحكام وقسها بكتب الفتاوى الطوال المباسيط من المذاهب الاربعة تعرف حقيقة ما قلنا ومن بين واحد من الف الف ثم ادعى انه بين وفصل واوضح كل شئ فادنى ما ينسب اليه الهزل والقرآن متعال عنه انه لقول فصل وما هو با لهزل ولكن هذا لم يرض بتخصيص امورا لدين وعمم البين امور الدين والدنيا ثم ادعى ان الله تعالى قال قد بينت في كتابى هذا كل شئ من الدنيا والدين وفصلت بالتفصيل المبين قاله لاجل التكثر والتفخيم فسبحن الله كيف يلحظ بعين التفخيم والا ستكتنا رماليس واحدا من الف الف الف والكثرة في نفسه لا تجدى في امثال القلة الشديدة والالجاز

مطلب
ابطال ان
كل
للتكثر

لمن سبج في البحر احد عشر ذراعا واثنى عشر ان يقول قطعت كل البحر سباحة لا ن
 لاحد عشر كثرة ☆ ولذا كان مصداق جمع الكثرة ☆ ما بعد حمل كلام اله الحق عز جلاله
 في مدح كتابه على مثل الا دعاء ☆ الذي لا ير ضى به احاد اهل الورع والحياء ☆
 نسأل الله العفو والعافية وكانه اغتر بنحو ما تقدم عن ابي الفضل المرسى ان القرآن
 الكريم قد احتوى على علوم الا وائل فالهندسة في ظل ذي ثلث شعب والنجامة في
 اواثارة من علم وفيه اصول الصنائع كالخياطة طفقا يخصصان والحدادة
 اتونى زبر الحديد والنجارة واصنع الفلك والغزل نقضت غزلها والنسج
 كمثل العنكبوت اتخذت بيتا والفلاحة افرأيتم ما تحرثون والغوص كل بناء
 وغواص والصياغة من حليهم عجلا والزجاجة المصباح في زجاجة والملاحة
 اما السفينة والخبر احمل فوق رأسى خبزاو الطبخ بعجل حنيذو القصارة وثيا بك
 فطهروا الجزارة الا ما ذكيتم والصبيغ صبغة الله وانت تعلم ان توهم هذه الكلم تبياننا
 لهذه العلوم والفنون لا يتأتى من عاقل بل لا يتوهم ذو عقل ان فيها اماما با فادة تلك العلوم
 ولو اجمالا ولا كررت اقوله تعالى اواثارة من علم كل يوم الف مرة حتى تموت لم تقف على
 مسألة واحدة من علم النجوم وكذا لو كررت قوله واما السفينة بل سورة الكهف تماما
 مدى عمر لم تعرف من علم تيسير السفن خصلة واحدة وقس عليه ولو كان مجرد ذكر
 اسم شئ تبيان العلومه لكان كل كتاب في اللغة اجمع واعظم تبيان لكل شئ من القرآن
 العظيم والعياذ بالله تعالى لان كل اسم في القرآن موجود فيه وفيه من الاسماء الواف
 لا توجد في القرآن فجعل مثل هذا تبيان كل شئ ولو اجمالا وحمل قوله تعالى
 تبيان لكل شئ وتفصيل كل شئ عليه تعريض للقرآن الكريم على استهزاء الملحد
 والعياذ بالله رب العلمين (٧) قال الامام الرازي تحت الآية الاولى من الايات الخمس

الاية الاولى

ان ما فرطنا يجب ان يكون مخصوصا ببيان اشياء يجب معرفتها وبيانها من وجهين الاول
 ان لفظ التفريط لا يستعمل الا فيما يجب ان يبين لا ن احدا لا ينسب الى التفريط
 والتقصير في ان لا يفعل مالا حاجة اليه والثاني ان جميع آيات القرآن اول كثير منها دالة
 بالمطابقة او التضمن او الالتزام على ان المقصود من انزال هذا الكتاب بيان الدين ومعرفة
 الله تعالى ومعرفة احكام الله تعالى واذ كان هذا التقيد معلوما من كل القرآن كان
 المطلق

حاشية ١ حمل المطلق على المقيد ليس من مذهبا وقد اقام علماءنا على مذهبا براهين تمت بها
 الحجة ١٢ منه غفر له

هنا محمولا على ذلك المقيد اقول **اولا** حاش لله ان ينسب ربنا عز وجل الى
 التقصير بترك شئ مهماترك وهو الذي لا يجب عليه شئ وهو الغنى الحميد ولوانه لم
 ينزل كتابا ولم يرسل رسولا ولم يبين حكما بل ولم يخلق خلقا اصلا لم يكن مقصرا ولا
 تارك فضيلة فضلا عن شئ ضرورى كماله ينسب اليه بتركه في ازل الا زال الى ان
 احده فيما لا يزال تعالى ان يكتسب بشئ من خلق او امر فضلا او يدفع به نقصا فالمبنى
 ساقط من رأس وانما المعنى ما تركناه فسر ابن عباس رضى الله تعالى عنهما في ما روى
 بنو جرير والمنذروا بنى حاتم عن على بن طلحة عنه **وثانيا** لا يمكن ان يكون المراد
 بالحاجة حاجة المتكلم تعالى عنها بل احتياج المخاطبين فالمراد اماما لا بدمنه في الدين
 بحيث لو لا ه لا ختل امر الدين كما ينبغي عنه قوله يجب معرفتها يجب ان يبين او كل
 ما ينفع في الدين كما قال في الآية الثالثة المراد ما يتضمن من الحلال والحرام
 وسائر ما يتصل بالدين الاول باطل لان الجملة وقعت تقريرالما قبلها من قوله تعالى

مطلب
 اباة
 ما في بقية
 كلامهم

وما من دابة في الارض ولا طائر يطير بجناحيه الا امم امثالكم ولا شك ان ذكر امم الدواب والطيور مما لا يحتاج اليه بحيث لولا ه لا ختل امر الدين وقد نقلتم واقررت ان المراد انه تعالى كما احصى في الكتاب كل ما يتعلق باحوال البشر من العمر والرزق والاجل والسعادة والشقاوة فكذلك احصى في الكتاب جميع هذه الاحوال من كل الحيوانات قالوا والدليل عليه قوله تعالى ما فرطنا في الكتاب من شئ وليس لذكر هذا الكلام عقيب قوله الا امم امثالكم فائدة الا ما ذكرناه اه وعلى **الثاني** يجب الا حاطة بجميع ما كان وما يكون لان كل كائن فهو علم على ربه عز وجل والا لم يكن من العالم وفيه دلائل عظيمة على باهر قدرته وبديع صنعته وبالحكمة فلا شك في نفعه في الدين وقد مر الكلام فيه مشبعا واثبتنا ان علم كل ذرة وكل حالة محتاج اليه في الدين ولا يغني علم عن علم ابداء

وثالثا بعدا للتياو التي قد بينا بين من الشمس والامس ان القرآن ليس تبيان كل شئ لكم في اصول العقائد ولا في الاحكام ولا في اركان الاسلام فاين المحيص لطيفة نفيسة صدق رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فيما روعاه وهو الصادق المصدوق ان القرآن لا تنقضي عجائبه لم يزل العلماء يستخرجون منه اشياء تحدث في الدنيا قال في الاتقان حكى ابن سراقه في كتاب الاعجاز عن ابي بكر بن مجاهد انه قال يوما ما من شئ في العالم الا وهو في كتاب الله تعالى فليل له فاين ذكر الخانات فقال في قوله عز وجل ليس عليكم جناح ان تدخلوا بيوتا غير مسكونة فيهما متاع لكم فهي الخانات اه وسئل قريبا بعض العلماء عن العجلة الدخانية الحادثة عما قليل فقال قال عز وجل والخيل والبغال والحمير لتركبوها وزينة ويخلق ما لا تعلمون فهذه مما لم تكونوا تعلمون ولما حدثت الآن تلك المراكب الطائرات استخرجها هذا لعبد الضعيف غفرله من قوله تعالى ولا طائر يطير بجناحيه لم يزل

مطلب
استخراج
الخانات
والعجلة
الدخانية
والمراكب
الطيارة
من القرآن
العظيم

حاشية ١ ذكر الامام الرازي وجهانه تعالى قال في الملئكة اولى اجنحة مثنى وثلاث ورباع فذكره هنا قوله يطير بجناحيه ليخرج عنه الملئكة الخ اقول كيف يخرجون مع قوله تعالى مثنى ١٢ منه غفرله المفسرون يفهمون ان هذا التقييد لمجرد التاكيد كقولك رأيت بعيني وقلت بفي فلما حدثت هذه الطيارات وقع في خلد ي ان القيد احترازي عن مثلها فانها تطير بغير جناح وليست اما كما مثا لنا والله تعالى اعلم (٨) قال البيضاوي تحتها من مزيدة والشئ في موضع المصدر لا المفعول به فان فرط لا يتعدى بنفسه قال الشهاب تبع عليه ابا البقاء رحمه الله تعالى فلا يبقى في الآية حجة لمن ظن ان الكتاب يحتوي على ذكر كل شئ ونظيره لا يضر كم كيدهم شيا اي ضيرا واورد عليه في الملتقط انه اذا تسلط النقي على المصدر كان منفيا على جهة العموم ويلزمه نفى انواع المصدر وجميع افراده وليس بشئ لان المعنى حينئذ ان جميع انواع التفریط منفية عن القرآن وهو مما لا شبهة فيه ولا يلزمه ان يذكر فيه كل شئ فقول المصنف من امر الدين اشارة الى التاويل لا حاجة اليه مع اختيار هذا الوجه كما ان نفى تعديه لا يضر من قال انه مفعول به على التضمين اه **اقول اولا** انما يلزم الى ما قاله الرازي في التفریط وقد علمت رده فالتقصير لا منتسب له الى القرآن على شئ من الوجوه والترك حاصل قطعا ان بقي شئ من الاشياء عن التبيين فما اورد في الملتقط لا مرد له **وثانيا** قد اظهر البيضاوي وجه اختيار هذا الوجه ان فرط لا يتعدى بنفسه وقد كان يعلم ان الاحتياج الى التاويل لا محيد عنه غير انها حلة لا تنسد وحاجة لا تندفع وان احتيل كل حيلة كما علمت **وثالثا** لئن سلمنا فقد قدمنا ان القرآن محتج به على جميع وجوهه فلا مساغ لقوله لا تبقى في الآية حجة اما زعم ان المعنى عليه لا على غيره فقد تكفل برده الشهاب نفسه (٩) الفا ضل النيسابوري تحتها سلك مسلك ما خذه الرازي ان

ابن الرازي
٢٠٩

المراد ما يحتاج اليه وزاد عليه ان المحتاج اليه انما هو اصول والقوانين لا الفروع التي لا تضبط ولا تتناهي وما علم الا وفي القرآن اصله ومنه شرفه وفضله كقوله تعالى كلوا واشربوا ولا تسرفوا للطب وهو اسرع الحاسبين للحساب وخذ العفو وأمر بالعرف وأعرض عن الجهلين للاخلاق اه ثم ذكر في تفصيل الفروع ما ذكره الرازي من قولى نفاة القياس ومثبتيه **اقول اولاً** اخراج الفروع مما يحتاج اليه شئ عجيبي بل بيانها من اعظم مقاصد ارسال الرسل وانزال الكتاب بعد بيان اصول الدين **وثانياً** الكلام فى كلام الله الذى احاط بكل شئ علماً واحصى كل شئ عدداً فكيف يعزل تركه الفروع بكونها لا تضبط **وثالثاً** قدمنا ان الحوادث التى يلحقها الحكم التكليفى منتهية بالساعة بل قبلها بربعين سنة ان قلنا ان الكفار غير مخاطبين بالفروع فاين عدم التناهي **ورابعاً** عامة مسائل الفقه قوانين لا تكاد تجد فيها قضية شخصية الا نادراً بل هي ايضا ترجع الى قضايا كلية بل انما تذكر غالباً بالعنوان الكلى وان جاز ارجاعها شخصية كقولهم استقبال القبلة فريضة فى الصلاة ويوجه الميت نحو القبلة وان كان مرجعها ان الكعبة قبلتنا احياء وامواتا ان شاء الله تعالى نعم اكثر القضايا الشخصية فى اصول الدين كالعقائد المتعلقة بالله عز وجل وبالقرآن العظيم وبمحمد صلى الله تعالى عليه وسلم وباليوم الآخر وبالجنة والنار والصراط والحوض وافضلية الصديق ثم الفارق رضى الله تعالى عنهما الى غير ذلك فالفروع التى يريد يخرجها قد دخلت فى قوله القوانين **وخامساً** الذى يتوهم عدم تناهيه هي القضايا الشخصية الفرعية كزيد تفرض عليه الصلاة وعمرو وبكر الى ان يأتى على سائر المسلمين الى يوم القيمة فهذا هو الذى لا يحتاج اليه بعد القانون الكلى ان الصلوة كانت على المؤمنين كتباً موقوتاً لانه قد تبينت تلك

الجزئيات جميعاً بهذا القانون بحيث لم يبق خفاء اصلاً ولو فصلت الا سماء لم يكن فيه الا تطويل بلا طائل كما ذكرنا فى قوله تعالى للذكر مثل حظ الانثيين فان اراد بالفروع هذه فعديم الجدوى وخارج عن البحث اصلاً والا فعدم انضباط هذا وعدم تناهيه كيف يكون وجهاً لترك الوفاء مؤلفة من المسائل المذكورة فى كتب الفقه **وسادساً** قوله تعالى كلوا واشربوا ولا تسرفوا اى فيه جميع اصول الطب بقسميه النظرى والعملى واين فيه العلل والمنذرات والعلاجات ومسائل النبض والتفسر والاسباب والمعالجات وذكر الا دوية وطبائعها ومراعاتها وكيفيةها وخواصها واقدار شربتها ومنافعها ومضارها ومصلحاتها وابداً لها الى غير ذلك مما دونت فيه مجلدات نعم العامل بها يمرض اقل مما يمرض المسرفون وانما ينجو من الامراض التى تحدث بسوء التدبير فى الاكل والشرب ليست اسباب العلل منحصرة فيه بل فيها كثرة وسعة من داخل البدن ومن الخارج ولذا تعترى الامراض الاولياء والا نبياء الذين هم منزهون عن كل اسراف عليهم الصلاة والسلام **وسابعاً** اعجب من الكل جعل قوله تعالى وهو اسرع الحاسبين بياناً لاصول الحساب واى حرف من قواعد الحساب فيه فضلاً عن احاطته بجميع اصوله من قواعد الجمع والفرق والضرب والقسمة المقدرات والمركبات والتجدير والتكعيب والمربعات وسائر القوى المتحصلة والمتنازلة والكسور العاشية والاعشارية والاربعة المتناسبة والتعكيس والخطأين والجبر والمقابلة واللوغاريتمات وغير ذلك وانما احسن قول منا اذا سمعنا مثل هذا ان نقول انا لله وانا اليه راجعون بهذا يشرح قول الله عز وجل ما فرطنا فى الكتاب من شئ (١٠) فى الكبير تحت الاية الثانية من الخمس تحقيق الكلام ان العلوم دينية او ليست دينية والا ولرفع حالاً والدينية علم العقائد والا اعمال اما علم العقائد

فمعرفة الله تعالى وملئكته وكتبه ورسوله واليوم الآخر اتمام معرفة الله تعالى فمعرفة ذاته وصفاته جلالة وصفاته اكرامه ومعرفة افعاله واحكامه واسماؤه والقرآن مشتمل على دلائل هذه المسائل وتفاريعها وتفصيلها وعلم الاعمال اما علم الفقه ومعلوم ان جميع الفقهاء انما استنبطوا مباحثهم من القرآن واما علم تصفية الباطن وفي القرآن من مباحث هذا مالا يكاد يوجد في غيره فثبت ان القرآن مشتمل على تفاصيل جميع العلوم الشريفة عقليها ونقلها اشتمالا لا يمتنع حصوله في سائر الكتب فصار معجزا واليه الاشارة بقوله وتفصيل الكتاب اه **اقول** الحمد لله رحمه الله وجزاء خير جزاه الله لم يزل به الحق حتى اتاه مدعنا اذا شتم الكتاب الكريم على كل ذلك فاي شئ ابقى ولولم يكن فيه الا معرفة الافعال الالهية لاحاط بكل ما كان وما يكون وقدما ان علم شئ من الاشياء بهذا الوجه لا يخرج عن العلوم الدينية ابدا وما احسن قول الزمخشري ان قال في وجه ذكره تعالى امم الطير والدواب تحت بالاية الاولى انه ١

حاشية ١ لفظه فان قلت ما الغرض في ذكر ذلك قلت الدلالة الخ ولفظة الغرض من ارسالاته اللسان والعيان بالله تعالى ١٢ منه غفرله

الدلالة على عظم قدرته ولطف علمه وسعة سلطانه وتدييره تلك الحقائق المتفاوتة الاجناس المتكاثرة الا صناف وهو حافظ لما لها وما عليها ومهيمن على احوالها لا يشغله شأن عن شأن اه وما احسن قولكم انه يمتنع حصوله في غيره وانه معجز من هذا الوجه ايضا وهو كذلك حقا ويقينالكن على طريقتنا اما على طريقة من ينفي العموم ويطلب في ظاهر ظهوره العلوم فقد علمت انه لا يجده يحتوى على كثير من

اصول الدين والاحكام الضرورية في اركان الاسلام فضلا عن غيرها ولا شك ان علمي تشريع الا فلاك وبدن الانسان علمان جليلان شريفان دينيان حتى قال الامام حجة الاسلام من كان عينا فيهما كان عينا في معرفة الله تعالى وقد ارشد القرآن الكريم الى التفكير فيهما في غير اية وقلتم انه مشتمل على تفاصيل جميع العلوم الشريفة عقليها ونقلها فاي تجدون فيه تفصيل ممثلات الا فلاك وجزئياتها وحواملها وتدويراتها ومائلها ووجوهها ومديراتها واوراجاتها وحضيضاتها ومناطقها واقطابها ورؤسها واذنابها وحركاتها ووجوهها ومقاديرها ونطاقاتها ووسائلها وتقويماتها ومراكزها وتعديلاتها وابعادها واجرامها وبطونها وسرعتها ورجوعها واستقامتها ووقوفها ودوراتها وعروضها وانحرافاتها وميولها وكسوفاتها وثواباتها وسيراتها ومفرداتها ومزدوجاتها الى غير ذلك من ١ متعلقاتها

حاشية ١ كل ذلك ان صح ما ذكره والا فالصحيح وتكون اذن حاشيتنا اليه اشد رفعا للعلم ١٢ منه غفرله

وقس عليه اعضاء الانسان الظاهرة والباطنة واجزائها وجزاء اجزائها وعروقها واعصابها وعضلاتها وما في كل جزء جزء من حكم باللغة لخالقها ومنافع عظيمة لصاحبها وكذا تفصيل فنون الحساب التي ذكرنا بعضها وتفصيل علوم الهندسة على كثرة افنانها امحمد القرآن بما ليس فيه ويذكر باللسان ١٢ ما ليس في الجنان ١٢ ويوصف ادعاء بما ينفيه العيان ١٢ تحت الثالثة لم يذكر شيئا غير ان المراد كل ما يتصل بالدين ونقل عن الواحدي انه من العام الذي اريد به الخاص

كقوله تعالى ورحمتي وسعت كل شئ يريد كل شئ يجوز ان يدخل فيها وقوله واوتيت من كل شئ اه وقد علمت انه كما تريدون لم يفعل باهم مهمات الدين فضلا عن سائر المهمات فضلا عن غيرها فضلا عما ليس من نفسه وانما يتصل به ولا ننكر ان العام قديرا دبه الخاص ولا حاجة الى المناقشة في المثال ولكن الامر دين **فاقول** الشئ في قوله تعالى وسعت رحمتي كل شئ بمعنى المشئ ولا شك ان رحمة تعالى وسعت كل مخلوق كيف ونفس الايجاد رحمة ثم الامداد كل حين وان من اول وجوده الى اخر بقائه بما يحتاج اليه رحمة لا تعدو نعمات لا تحصي ولا يخلو من هذه شئ من الاشياء حتى الكا فراماقوله يريد كل شئ يجوز ان يدخل فيها فنعم وكل شئ يجوز ان يدخل فيها لا حجر على رحمة الله تعالى اصلا فعاد الى العموم وهو الحق ابو الشيخ عن عطاء في الاية قال رحمة في الدنيا على خلقه كلهم يتقلبون فيها (١٢) كلامه في الرابعة خلاصة ما قدم في الاولى لم يزد فيه الا افادة ان ذلك الحصر قول نفاة القياس والعجب انه لم ينبه على ما بينا انه لا يقتصر على نفى القياس بل هو نفى السنة والاجماع ايضا وليس لمسلم ان يجترئ عليه (١٣) اتي تحت الخامسة بشئ عجيب اذ قال المعنى انه تعالى لما ذكر احوال ايتى الليل والنهار وهما من وجه دليلان قاطعان على التوحيد ومن وجه آخر نعمتان عظيمتان من الله تعالى على اهل الدنيا فلما شرح الله تعالى حالهما وفصل ما فيهما من وجوه الدلالة على الخالق ومن وجوه النعم العظيمة على الخلق كان ذلك تفصيلا نافعا وبينا ناكما فلا جرم قال وكل شئ فصلته تفصيلا اي كل شئ بكم اليه حاجة في مصالح دينكم ودنياكم فقد فصلناه وشرحناه وهو كقوله تعالى ما فرطنا في الكتاب من شئ وقوله تعالى ونزلنا عليك الكتاب تبينا لكل شئ وقوله تعالى تدمر كل شئ با مرربها وانما ذكر المصدر

وهو قوله تعالى تفصيلا لاجل تأكيد الكلام وتقريره كانه قال وفصلناه حقا على الوجه الذي لا مزيد عليه اه **اقول** انما المذكور في الكريمة محو اية الليل وابصار اية النهار دلالة على الفاعل المختار وليلطلب العباد الرزق يعلموا عدد السنين والحساب فصحيح قوله ان هذا تفصيل نافع وبيان كامل ولكن جعله تفصيل كل شئ يحتاج العباد اليه لا في الدين فقط بل والدنيا ايضا لا تفصيلا وسطا بل مستقصى كمال الاستقصاء متناها في شرح جميع الحوائج بحيث لا مزيد عليه مما يفضي الى العجب العاجب العجيب كان العباد لا يحتاجون في دينهم ولا دنياهم الا الى ما ذكر في هذه الاية الكريمة وان يكون باقى القرآن بتمامه مستغنى عنه اذ ليس وراء البيان الذي لا مزيد عليه بيان انت تعلم ان القدر المذكور في هذه الكريمة لا يقع مما يحتاج اليه العباد في دينهم موقع واحد من الوفاء فضلا عما يحتاجون اليه في دينهم ودنياهم فتعبيره بكل شئ لا وجه لصحته حتى على الادعاء القريب المتما سك والاشهاد باليتين في الكتاب الكريم من قبيل المصادرة اما بالثالثة وقد لهج به غير اه ايضا **فاقول** غفول عن قيد الا مرفان بعده لا تخصيص اصلا بل تدمر قطعاً كل ما امر به ربها ولا يامر بها الا بتدبير ما يقبل التدبير ويستأمله كقوله تعالى له معقبت من بين يديه ومن خلفه يحفظونه من امر الله فليس المعنى ان الله تعالى امرهم ان يحفظوا الانسان حفظا مطلقا اذ لو كان كذلك لما اصاب انسانا بلاء قط بل المعنى يحفظونه من كل ما يامرهم الله تعالى بحفظه عنه كذا هذا (١٤) قد علمت ان بعضهم اعترض البيضاوي بالاربعة وجوه الاول ان التخصيص لا يقتضيه المقام الثاني ان حديث الوسط تكلف الثالث ان عبارة التفصيل لا تتحمل هذا التاويل الرابع لا يصدق التبيان مع التعميم اذ لم يبين كل شئ ولودنيا بياننا واضحا لا يذر خفاء وهذا

مطلب

بحث
الايةالايات
الاربعة
على
البيضاوي

وان ذكره في معرض الاستدلال لحمله الكل على التكثير يصح ايراد ايضا كما قررنا فالشهاب ذكر الوسطين تحت الاية الثالثة ولم يجب عن الثاني واجاب عن الثالث بان التفصيل هنا بمعنى التبيين كنا صرح به في اللغة فلا ينافي الاجمال اه
اقول اول التبيين من البين وهو الاقطاع والا نفرازا كالتفصيل من الفصل والفصل بين الفصل والتفصيل مثله بين القطع والتقطيع فيكون كل ما حواه منحازا عن غيره مما زاعما سواه ولم تسمع تفصيلا الاويقابله الاجمال ولا اجمالا يقال عليه التفصيل وان كان البيان قد يشمل الاجمال لما فيه من وضوح ما وامتناز عن بعض ماعداه وفيه ايضا توسع فاصل البيان كما في النهاية والدر النثير ومجمع البحار اظهار المقصود بالبلغ لفظ وقد قال صلى الله تعالى عليه وسلم البذاء والبيان شعبتان من النفاق وليس يريد مطلق اظهار المقصود وقال تعالى ثم ان علينا بيانه دل ان الاجمال لم يكن بيانا **وثانيا** لئن سلمنا فقد قال تعالى تبينا لنا لكل شئى فهو المراد ههنا ايضا فان القرآن يفسر بعضه بعضا ولذا قال الامام الراغب في مفرداته قال تعالى وكل شئى فصلته تفصيلا ثم فصلت من لدن حكيم خبير اشارة الى ما قال تبينا لنا لكل شئى **وثالثا** لئن سلم فكيف تفعلون بهذه الاية فالوصف ثابت للقرآن الكريم قطعاً والا جمال ينافي التبيان جزماً وان لم يناف عندكم التفصيل (١٥) اعاد هذا الثالث تحت الرابعة ايضا ولما لم يتأت ههنا ادخال الاجمال في التبيان جعل قول البيضاوى بالاحالة جوابا عنه قال البيضاوى (تبينا) بيانا بليغا (لكل شئى) من امور الدين على التفصيل او الاجمال بالاحالة الى السنة او القياس فقال قوله بالا حالة دفع لان الاجمال ينافي البيان البليغ بانه لما بينته السنة او علم بالقياس كان معلوما منه مبينا به واختير في بعضه ذلك للايجاز وابتلاء الراسخين وتمييز العالمين

اه **اقول** اما حديث الاحالة ☆ فقد علمت ما فيه من الاحالة ☆ ولكن رحمك الله لولان فيه من الاجمال ما فيه فقيم الاجاز ☆ ومن اين يا ترى الابتلاء والا امتياز ☆ (١٦) استشعر ان كثيرا من المسائل متروكة رأسا في ظاهر ظهر الكتاب الكريم فضلا عن الذكر الا جمالي ومستحيل ان يدخل الترك في البيان فضلا عن التبيان فاورد سؤالا وجوبا فقال فان قلت من امور الدين ما ثبت بالسنة ابتداء فان دفع بانه قليل بالنسبة الى غيره رجع الامر بالاخرة للتكثير قلت المراد بالاحالة ما في الكشف انه امر بتابع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وحث على الاجماع ورضى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لامته اتباع اصحابه وقد قاسوا وطؤا طريق القياس فكانت السنة والقياس مستندة الى تبيان الكتاب وفيه تأمل اه
اقول رحم الله من انصف اشار الى انه لا يتم وقد اعلمنا كبطلانه وان من اجمل واحال التفصيل على غيره واخر ترك رأسا وحال الذكر على غيره فهذا بعد عن اسم البيان من ذاك فضلا عن اسم التبيان وان المحال عليهم ايضا لم يأتوا بالتبيان فلا صحة ولو بوسط ولكن لكل ساقطة لاقتدات به المذكورة محتجة به مع قوله وفيه تأمل ثم ما ذكر اول جوابا عن السؤال بانه قليل بالنسبة الى غيره ورد بانه يكون قرا على ما منه الفرار وهو حمل كل على التكثير دون التعميم **فاقول** لا مساغ له رأسا فان المتروك اكثر بمراتب من المذكور وقد تقدم حديث انها كمثل القرآن او اكثر او بمعنى بل كقوله تعالى الى مائة الف او يزيدون (١٧) ذكر الطرفين من الايرادات الاربعة تحت الرابعة واجاب عن الرابع بان ذلك بحسب الكمية لا الكيفية اه وقد تقدم رده بالغا مشبعا (١٨) ظهر ان هذه الايرادات الثلاثة لا مردها وكذلك كان الاول ☆ لولا ان المورد بنفسه اول ☆ وكلمة كل الى التكثير حوّل ☆ وذلك لانه لما

حمل على ما يظهر لهم من ظاهر الظهر وظاهران زعم التكثير عند تعميم الامور
امور الدنيا اظهر بطلانها فلا محيص عن التخصيص وكفى قرينة عليه ما اعترف به
المعترض انه ما في التعميم ما في التبيان من مبالغة البيان فعلى هذا الوجه لا بد من
القول بان هذا الايراد مدفوع ☆ وان لم ينفع رده ما لا لما علمت ان التخصيص لا
يغنى من جوع ☆ وبه يندفع جواب الشهاب ☆ فلا السؤال يبقى ولا الجواب ☆
وهو قوله رحمه الله تعالى اختاره لبقاء كل على معناها الحقيقي لكنه خص عموم
شئى بقيد او وصف مقدر بقرينة المقام وان بعثة الانبياء عليهم الصلاة والسلام انما
هى لبیان الدين ولذا قال عليه الصلاة والسلام انتم اعلم بما مور دنياكم ولذا اجيبوا
عن سؤال الالهة بما اجيبوا اله **اقول اولا** اقتضاء مقام تخصيصا يعتمد
شيان الا ان لا يصح بالعموم الثانى ان يصح بالخصوص ان لا معنى لا اقتضاء
مالا يصلح ولا يغنى وجعل التبيان لمن نزل عليه صلى الله تعالى عليه وسلم يصح
العموم قطعاً ويقطع عرق التخصيص اصلاً وجعله للناس يفسد العموم لكن لا يصلحه
الخصوص كما علمت فالأقتضاء باطل بكل وجه **وثانياً** ما ذكر من حديث الالهة
تبع فيه ما ذكر اهل المعانى ان السؤال كان عن سبب الحدوث واجيبوا ١

حاشية ١ وقع في الشهاب سؤالوا عن السبب فاجيبوا ببيان الغرض تنبيهها على ان الاولى
بحالهم ان يسألوا عن الغرض لا عن السبب **اقول** وكان عليه تبديل لفظ الغرض في الموضعين
بالفائدة والحكمة ١٢ هـ

عن حكمته تنبيهها على انه الا هم الا ليق لهم ان يعتنوا به وتعدى بعضهم فقال لا نهم
ليسوا ممن يطلع على دقائق الرياض واختاره الشهاب وارا داصلاحه بقوله لانهم

ليسوا ممن يقف على مثل هذه الدقائق الموقوفة على الارصاد والادلة الفلسفية قال
وليس هذا مما نقص من قدرهم كما توهمه بعض الناس **اقول** اى اشكال فى
ادراك سبب التشكلات القمرية وادى توقف له على الارصاد والادلة الفلسفية ويمكن
اظهاره لبدوى لا يعرف اسم الرصد ولا حرفا من زخارف الفلاسفة فبناؤه على ان
الصحابة رضى الله تعالى عنهم ليسوا اهلا لادراك تلك الدقائق اساءة ادب بهم
وتنقيص عظيم من عظيم قدرهم لا شك وقد عرفوا من الدقائق الالهية ما لم تبلغ
الفلاسفة الى عشر عشر معشاره فى الوف سنين ثم لم يثبت اصلا ان السؤال كان عن
السبب انما الوارد عن ابي العالقة عند ابن ابي حاتم وعن قتادة عند عبد بن حميد
وابن جرير وعن ابن جريج والربيع بن انس عند ابن جرير انهم سألوا النبى صلى الله
تعالى عليه وسلم لم خلقت الالهة وهذا سؤال قطعاً عن الحكمة دون سبب التشكلات
وماروى ابن عساكر من طريق السدى الصغير عن الكلبي عن ابي صالح عن ابن عباس
رضى الله تعالى عنهما قال نزلت فى معاذ بن جبل وثلعة بن عزمة ١

حاشية ١ عنمة بفتح العين والتون كما فى الاصابة ووقع فى المعالم والخازن والبيضاوى
والكبير والنيسابورى وابى السعود غنم وضبطه الشهاب بغين معجمة ونون بوزن قفل اه والظاهر انه
تصحيف او نسبوه الى جد جد جده فانه ثلعة بن عنمة بن عدى بن نابی بن عمرو بن سواد بن غنم بن
كعب بن سلمة الانصارى السلمى الخزرجى البدرى رضى الله تعالى عنه ١٢ منه

قالا يارسول الله ما بال الهلال يبدو ويطلع دقيقا مثل الخيط ثم يزيد حتى يعظم ويستوى
ويستدير ثم لا يزال ينقص ويدق حتى يعود كما كان لا يكون على حال واحد فنزلت فمع
قطع النظر عن انه يستدق فى الحافظ سلسلة الكذب اى دليل فيه على ان السؤال كان
عن السبب دون الحكمة ٢

حاشية ^٢ قال البيضاوى انهم سألوا عن الحكمة الخ قال الشهاب ان اراد ان السؤال انما هو عن غايته وفائدته فالمذكور في سبب النزول لا يساعد كما قيل وليس بشئ لان عبارة السؤال لا تنافي فيه ولذا قال التحرير ان لا يزيد على التعجب سوى ان اقول اي دلالة لقولهم ما بال الهلال على انه سؤال عن السبب والفاعل دون الغاية والحكمة فحمله المصنف على ذلك لانه اللائق ان مثلهم لا يستبعد منه السؤال عن ذلك اه اقول ولقط الفاعل في كلام التحرير ليس محله فان الفاعل هو الله تعالى واطلاق الفاعل على السبب ليس من اصطلاحات الفلاسفة ايضا وقول الشهاب ان مثلهم الخ يلمح اخرى الى ما يحسن وهو التغريض بان الحكمة فيه ظاهرة لا تخفى لكن لا يستبعد سؤالها من مثلهم غفر الله تعالى لنا جميعا امين ^{١٢} منه

فان اللفظ يحتملها وقد او ضحته المراسيل لا جرم جزم في المفاتيح واللباب والارشاد وغيرها بان الجواب على طبق السؤال واليه اشار ابن جرير وهذا اللفظ الكبير بعد ذكره الخبر المذكور اعلم ان قوله تعالى يسألونك عن الاهلة ليس فيه بيان انهم عن اي شئ سألوا لكن الجواب كالدال على ان سؤالهم كان عن هذا المعنى **وثالثا** لا شك ان بعثة نبينا صلى الله تعالى عليه وسلم لا صلاح ديننا دينا معا ^١ فاتي باحكام العبادات والمعاملات جميعا ^٢ وكما هداانا الى احكام الصوم والصلاة ^٣ والحج والزكاة ^٤ كذلك ارشدنا الى احكام البيوع والاجارات والمزارعة والمساقاة ^٥ والهبة والشركة ^٦ والقسمة والشفعة ^٧ والمضاربة والوصية ^٨ ومصالح الماكول والمشروب ^٩ والملبوس والمركوب ^{١٠} والنوم والنكاح ^{١١} ومنافع الارواح والا شباح ^{١٢} وسياسة المدن وتدبير المنازل ^{١٣} واداب حضور الاعراس والمحافل ^{١٤} ومعاشر الاباء و الاخوان ^{١٥} والازواج والولدان ^{١٦} والاقارب ^{١٧} والا جانب ^{١٨} والا حباب والا عدا ^{١٩} والجيران والبعداء ^{٢٠} واداب القيام والا تكاء ^{٢١} والقعود والا ستلقاء ^{٢٢} والضحك

بعثته صلى الله تعالى عليه وسلم لا صلاح ديننا دينا معا لا الدين فقط

مطلب

والبكاء ^١ والماتم والا فراح ^٢ حتى الفكاهة والمزاح ^٣ فلا نضع قدما ولا نرفعها في دين او دنيا الا وفيها لشريعته صلى الله تعالى عليه وسلم احكام علينا تهدينا للخير ^٤ وتمنعنا عن الضير ^٥ فوالذي بعثه رحمة للعلمين ^٦ لولا هو ما صلحت لنا دنيا ولا دين ^٧ وقد نهانا عن الرهبانية ^٨ كاليهودية ^٩ والنصرانية ^{١٠} وامرتان ناكل ونصوم ^{١١} ^(هـ) يشير الى حديث انس رضى الله تعالى عنه في الصحيحين ^{١٢} منه وننام ونقوم ^{١٣} ونتمتع بالازواج والاماء ^{١٤} حتى لا يرى في ديننا شدة ولا عناء ^{١٥} ^(هـ) يشير الى حديث البيهقي في الشعب عن المطلب بن عبد الله عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اليهود اعبوا فاني اكره ان يرى في دينكم غلظة وحديث البخاري في الادب عنه صلى الله تعالى عليه وسلم خذوا يا نبي ارفده حتى تعلم اليهود والنصارى ان في ديننا فسحة ^{١٦} منه وقد اخرج ابن عساكر عن انس رضى الله تعالى عنه عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ليس بخيركم من ترك دنياه لا آخرته ولا آخرته لدنياه حتى يصيب منهما جميعا فان الدنيا بلاغ الى الآخرة ولا تكونوا كلا على الناس واخرج البخاري في الادب المفرد عن ^١ ابي نضرة قال قال رجل منا ^٢

حاشية ^١ وقع في كنز العمال طبع الهند ومنتخبه طبع مصر ابي بصرة بالموحدة والمهملة وهو تصحيف فان ابا بصرة الصحابي رضى الله تعالى عنه غفاري وهذا الذي طلب حاجة الى الفاروق عبيد الراوى يقول رجل منا ^{١٢} منه وقع في منتخب **حاشية** ^٢ الكنز جبر اوجويروفي الكنز جبر اوجبير والكل تصحيف وصوابه كما في الادب المفرد جابرا وجويبر جاء هكذا بالشك روى هذا الحديث عنه ابو نضرة منذ ربن مالك كلاهما من اوساط التابعين وعن ابي نضرة سعيد بن اياس الجري من صغارهم ^{١٢} منه غفر له

يقال له جابر اوجويبر طلبت حاجة الى عمر رضى الله تعالى عنه في خلافته فانتهيت الى

المدينة ليلا فغدوت عليه وقد اعطيت فطنة ولسانا وقال منطلقا خذت في الدنيا فصغرتها فتركته لا تسوى شيئا والى جنبه رجل ابيض الشعر ابيض الثياب فقال لما فرغت كل قولك كان مقاربا الا وقوعك في الدنيا وهل تدري ما الدنيا ان الدنيا فيها بلا غنا وقال زادنا الى الآخرة وفيها عما لنا التي نجزي بها في الآخرة قال فاخذني الدنيا رجل هو اعلم بهأمني فقلت يا امير المؤمنين من هذا الرجل الذي الى جنبك قال سيد المسلمين ابي بن كعب رضى الله تعالى عنه فاذا نيطت الخيرية بالا صابة منهم ما وقد بعثت الانبياء عليهم الصلاة والسلام للارشاد الى الخيرية وايضا كانت الدنيا بلا غا وطريقا الى الآخرة ومن دعا الى مقصد لا بدله من بيان طريقه وجب انتكون بعثتهم لبيان الدين والدنيا معا وقد قال صلى الله تعالى عليه وسلم الدنيا ملعونة ملعون ما فيها الا ما ابتغى به وجه الله تعالى رواه الطبراني في الكبير عن ابي الدرداء رضى الله تعالى عنه بسند حسن وقال صلى الله تعالى عليه وسلم الدنيا ملعونة ملعون ما فيها الا ما كان منها لله عز وجل اخرج الضياء في المختارة وابونعيم في الحلية عن جابر رضى الله تعالى عنه بسند حسن فما كان منها لله عز وجل لا بد من بيانه وكم في الاحاديث من الارشاد الى المصالح الدنيوية والمنافع البدنية بحيث لو جمع لجا كتابا حافلا وقد قال الامام القاضى عياض رحمه الله تعالى من معجزاته الباهرة ما جمعه الله تعالى له صلى الله تعالى عليه وسلم من المعارف والعلوم وخصه به من الاطلاع على جميع مصالح الدنيا والدين الخ وقال ايضا رحمه الله تعالى قد تواتر بالنقل عنه صلى الله تعالى عليه وسلم من المعرفة بامور الدنيا ودقائق مصالحها وسياسة فرق اهلها ما هو معجز في البشره وتقدم في قوله تعالى وكل شئ فصلته تفصيلا قول ارشاد العقل والخازن والجمل والكرخي والكشاف والمدارك والبيضاوى والرازي ومثله التيسابورى كلهم عموما البيان امور الدنيا والدين كنا اسمعناك نصوصهم

ونص الرغائب كل شئ مناتفتقرون اليه في دينكم ودنياكم قد بيناه بيانا غير ملتبس **ورابعا** عليك لا تشك ان دنيا المؤمن كلها دين اكله وشربه ولبسه وركوبه وتزينه وتطيبه وبيعه وتجارته وحرثه وزراعته وملا عبته لاهله وتاديبه لفرسه حتى مسا بقتة مع عرسه ومبادحته ١

حاشية ١ اخرج البخارى في الادب المفرد عن ابن عبد الله قال كان اصحاب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يتبادحون بالبطيخ فاذا كانت الحقائق كانوا هم الرجال ١٢ منه

البطيخ مع اخوانه احمد والبخارى ومسلم وابوداود وابن ماجه عن ابي سعيد رضى الله تعالى عنه عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ان هذا المال خلوة خضرة ونعم صاحب المسلم هو لمن اعطاه المسكين واليتيم وابن السبيل فمن اخذه بحقه ووضع في حقه فنعم المعونة هو ومن اخذه بغير حقه كان كالذى ياكل ولا يشبع ويكون عليه شهيدا يوم القيمة احمد والترمذى عن ابي كبشة الانمارى رضى الله تعالى عنه عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال احذركم حد يثا فا حفظوه انما الدنيا لا ربة نفر عبد رزقه الله تعالى مالا وعلمه فهو يتقى فيه ربه ويصل فيه رحمه ويعلم لله تعالى فيه حقافه هذا بافضل المنازل وعبد رزقه الله تعالى علما ولم يرزقه مالا فهو صادق النية يقول لو ان لى مالا لعملت بعمل فلان فهو بنيته واجرهما سواء وعبد رزقه الله تعالى مالا ولم يرزقه علما يخبط في ماله بغير علم لا يتقى فيه ربه ولا يصل فيه رحمه ولا يعلم لله تعالى فيه حقافه هذا باخبر المنازل وعبد لم يرزقه مالا ولا علما فهو يقول لو ان لى مالا لعملت فيه بعمل فلان فهو بنيته ووزرهما سواء الحآكم وابن لال والرامهرمزي في الامثال عن طارق بن اشيم رضى الله تعالى عنه عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم نعمت الدار الدنيا

مطلب
دنيا المؤمن
كلها دين

لمن تزود منها لأخرته حتى يرضى ربه وبئست الدار الدنيا لمن صدته عن آخرته وقصرت به عن رضا ربه وإذا قال العبد قبح الله الدنيا قالت الدنيا قبح الله أعصا نال ربه الديلمي وابن النجار عن ابن مسعود رضى الله تعالى عنه عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لا تسبوا الدنيا فلنعم المطية للمؤ من عليها يبلغ الخير وعليها ينجم الشراب لال والديلمي عن جابر رضى الله تعالى عنه عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم نعم العون على تقوى الله المال وفى حديث نعم العون على الدين قوت سنة رواه الديلمي عن معاوية بن حيدة القشيري رضى الله تعالى عنه عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وتين المنافع كله دنيا حتى صومه وصلاته وحجه وصداقته وتورعه وأخباته فلا يمتازان إلا بالنيات ٢

حاشية ٢ هو حديث رواه الطبراني فى الكبير عن سهل بن سعد وكالعسكري عن النواس بن سمعان والديلمي عن أبى موسى الأشعري رضى الله تعالى عنهم كلهم عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ١٢ منه غفرله البخارى فى الادب المفرد عن عمرو بن العاص رضى الله تعالى عنه عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال يا عمرو نعم المال الصالح للرجل الصالح ١٢ منه

نية المؤمن خير من عمله وعمل المنافق خير من نيته فان اريد بامور الدين مات محض للدين ولا مدخل فيه للدنيا فال تخصيص واضح البطلان وان اريد ماله وجه الى الدين فال تخصيص والتعميم سيان وخامسا لا يخفى عليك ان شيئا من افعال المكلف فى دين كان او دنيا لن يخلو عن حكم شرعى من استحباب الى افتراض او كراهة الى تحريم او اباحة وبيان كل ذلك شأن النبوة غير ان النبي فى المباحات لا يماكس انما شأنه فيها ان يقيم لهم ميزانا تحفظ لهم الاعتدال وان يبين ما يرد عليهم فيها من حقوق انفسهم وحقوق ذى الجلال فان اشار بشئ فى بعضهما دون امر جازم ومالت نفوس الى غيره لاجل

تعودا وغيره ولم يكن فيه خروج عن الميزان تركهم وشأنهم لان فيها حبلهم على غاربهم وهذا هو ملح الحديث المذكور انتم اعلم بامور دنياكم وهذا هو دابة فى المباحات الدينية سواء بسواء الا ترى الى حديث طلبه صلى الله تعالى عليه وسلم القرطاس واختلاف الصحابة فى ذلك وقول عمر رضى الله تعالى عنه ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم غلبه الوجع اى فلا ينبغي تكليفه وعندنا كتاب الله حسبنا فلم يعتفهم ولا شدد عليهم بل تركهم وما اختاروا وقال قوموا عني ولا ينبغي عندى التنازع رواه الشيخان عن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما ما اعدم تعرضه صلى الله تعالى عليه وسلم لبيان طرق الحرف والصناعات والحرف والتجارات فذلك لان العقول تستقل با درا كهوا الناس مشغولون بهام توجهن اليها متعمقون فيها حتى لو كان هناك شئ يحتاج اليه ولا تهتدى له العقول لاتي الشرع ببيانه كما علم ابونا آدم عليه الصلاة والسلام الحرف والنسج وسيدنا داود عليه الصلاة والسلام صنعة لبوس لكم لتحصنكم من بأسكم فكان هذا كعدم تعرضه صلى الله تعالى عليه وسلم لبيان علوم النحو والصرف والاشتقاق والمعانى والبيان والبديع واللغة وامثالها مع انها من علوم الدين قطعان الناس قد كانوا عالمين بها وانما تبعث الا نبياء صلوات الله تعالى وسلامه عليهم معلمين بل معظم مقصودهم تعليم الغيوب التى لا يستبداد ركاها حس ولا عقل ولذا ترك عليهم من علوم الدين علم اصول الفقه وتأسيس قواعده وابرار فوائده وكذا اقام لهم فى الفروع اصولا ومظان ثم تركهم يجتهدون ويستنبطون **وسادس** سألتن سلم فانما هذا شأن الانبياء صلوات الله تعالى وسلامه عليهم مع من بعثوا اليهم اما فى انفسهم فقد اقمنا الحجة ان لا شئ فى العالم الا وفيه لله تعالى آيات ومعارف ليست فى غيره وليس من شأنهم ان يغفلوا عن شئ من آياته فلا يدلهم من مغرفة جميع مجالى اسماء الله تعالى

وصفاته مما كان ويكون فلذلك يُرون ملكوت السموات والارض كما نطق به الكتاب الكريم في خليفه ابراهيم عليه الصلاة والتسليم وحديث ابن عمر رضي الله تعالى عنهما السالف في حق الانبياء جميعا عليهم الصلاة والسلام فان كان هذا قرينة التخصيص فعند حمل الآيات على تبيان كل شئ للناس وقد علمت ان لادليل عليه بل الدليل ناطق ببطلانه فان لا قرينة على خصوص وتسلم جارية على ظواهرها النصوص والحمد لله رب العلمين (١٩) الحمد لله فرغنا من تزيف كل ما سوابه لرد النصوص الى الخصوص ☆ وقد كان اكثر ذلك ردا على المذكورة ولو بالتبع لا بالخصوص ☆ لانها اتت بتلك النقول متمسكة بهامعتمدة عليها لكنها لم ترض ان لا يخصها شئ فعمدت الى ايضاح عبارة الشهاب تحت الآية الرابعة ثم تلخيص ما نقلت من الاقوال في الآية الاولى والرابعة اما لا ول فلانها استصعبتها فارادت ايضا حها وقدا عتاض عليها فهمها فخبطت ☆ واما الثاني فلاستشهاد باقوالهم على مرادها ولم تميز بينها فخلطت ☆ ونحن بحمد الله تعالى قد فرغنا من الرد وانما قصدنا الان الى ابانة ما بعدت عن الفهم وغلطت ☆ فاقول **اولا** قد علمت ان الشهاب ههنا ذكر من قبل جاعل الكل للتكثير ايرا دين على البيضاوي وهما الطرفان من الايرادات الاربع واجاب عن الاول بابداء قرينة التخصيص وعن الثاني بالعدول عن كيف الى الكم ثم تحت قول البيضاوي بالا حالة ذكر الايراد الثالث وجعل هذا جوابا عنه وختم تقريره بقوله وفيه تأمل فالمذكورة لمالم تفهم قوله انما في الاحاطة والتعميم مافى التبيان من المبالغة في البيان حذفته عما تصدت له من شرح العبارة ولم تلم به اصلا **وثانيا** رأت الشهاب يقول بعد ذكر الايرادين قد علمت ردا الثاني اعنى ان التخصيص لا يقتضيه المقام قال اما الاول اى مافى الاحاطة الخ فقد رد بان ذلك بحسب الكمية لا الكيفية اه فلم تجد بدا من ابداء ايرادين

مطلب
اثخان ما
اتت به
المذكورة

الرد على عالم المصنوع

ردا

ولم تفهم الا ول فعمدت الى الايراد الثالث الذى اوردته فى القولة بعد فجعلته ايرادا آخر وضمت اليه جواب كيف والكم مع ان الشهاب انما جعل جوابه الاحالة **وثالثا** لما حذفت الاول اذ لم تفهمه وضمت الثالث مع الثاني لتحصل ايرادين لا جرم صار الثاني اول والثالث ثانيا فهكذا جعلت ولم تفهم ان الشهاب يقول واما الاول فقد رد فكيف يصير الا خراول فى كلام الشهاب بقلبك الترتيب **ورابعا** قالت فى تلخيص اقوالهم المذكورة فى الأيتين ان الناس فى معناهما على ثلاثة اقوال الاول ان المراد العلوم الدينية وغيرها والثاني الدينية فقط والثالث ان الكتاب العزيز مشتمل على جميع الاحكام الدينية لا غيرها الظاهر من كلام المذكورة انها اخذت الاحكام بمعنى المسائل الفرعية خاصة ففرقت فى القولين الاخيرين بان الثاني اراد جميع العلوم الدينية اصلية وفرعية والثالث زاد التضييق بارادة الفرعية وحدها وهذه فرية بلا مرية بل القولان متفقان على ارادة جميع العلوم الدينية وانما الخلاف فى وجه الاحاطة بالفرعية فالمذكورة هى الناقلة عن الرازى ان علم الاصول بتمامه حاصل فيه واما علم الفروع فللعلماء ههنا قولان فانظر كيف خص الخلف بالفروع مالى اكلف المذكورة بفهم ما عسى ان لا تفهمه بل لتنظر الى ما نقلت عنه ثانيا فى بيان القول الثالث خاصة ان علوم الدين اصول وفروع اما علم الاصول فبتمامه موجود فى القرآن واما علم الفروع فلا تكليف الا ما ورد فى القرآن اه وان اخذت الاحكام على اطلاقها فيشمل جميع العلوم الدينية ويتحد القولان فان الكل فيهما على معناه الحقيقى و تصحيح الكلام بتخصيصه بالعلوم الدينية مطلقا وان اختلفا فى طريق التصحيح فى البعض وانما كان عليها ان تقول ان هؤلاء الناس فى معناهما على قولين الاول ان شياً على اطلاقه والكل للتكثير والثاني ان الكل على حقيقته والشئ مخصوص بالامور الدينية مطلقا ثم اختلف اصحاب هذا القول فى

ردا

رابعة ردودا آخر

ردا

رابعة ردودا آخر

رابعة ردودا آخر

تصحيح الاحاطة بالفروع فقوم بالاحالة وقوم بالحصرفيما صرح به في القرآن
وخامسا قالت في القولين الاولين ارباب القولين متفقون على انه ليس في الكتاب
 العزيز التنصيص على كل قضية جزئية من تلك العلوم على وجه التفصيل بل على
 التفصيل في بعضها والاجمال والاشارة والرمز في بعضها وهذا ان كان فهم كان
 بهتاناً بحتاً فصاحب القول الاول انما حمل الكل على التكفير فراراً عن الاشتغال على الكل
 ولو على الاجمال في البعض **وسادسا** ذهب عنها انه رد على البيضاوي زعم
 الاجمال في البعض بان الاجمال يناهض التبيان ولا تتحمله عبارة التفصيل فكيف يوافقه
 على هذا لزعم **وسابعا** ثم قالت بهذا التصريح لديك وضوحا لا ريب معه ان القولين
 الاولين متفقان على وجود الاجمال الخ وقد اتضح لديك وضوحا لا ريب معه ان هذا باطل
 ماله من مساغ **وثامنا** قالت واما القول الثالث فقد قصر العموم على الاحكام الشرعية
 كما علمته اه اي على الفرعية لا غيرا وبخلاف الثاني فقد عممه العلوم الشرعية
 وغيرها كالاول والكل بهت كما علمته فيا سيحن الله ممن لم يستطع ان يفهم هذه
 الواضحات يقوم يتكلم على علوم القرآن وعلوم محمد سيد الكائنات صلى الله تعالى
 عليه وسلم ولا حول ولا قوة الا بالله العلي العظيم **تنبيه مهم** اخرج الامام
 البخاري في صحيحه عن عمران بن حصين رضي الله تعالى عنهما عن النبي صلى الله
 تعالى عليه وسلم انه قال كان الله ولم يكن شئ غيره وبوجه اخر عنه رضي الله تعالى
 عنه قال فاخذ النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يحدث بدء الخلق والعرش واخرج الامام
 احمد والترمذي ١ وحسنه وابن ماجة وآخرون ٢ عن ابي رزين العقيلي رضي الله تعالى
 عنه عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في حديث

مطلب حديث العالم نقضه وقضيضه وان القول بقدم شئ غير الله تعالى
 كفر مطلقا عرشا كان او غيره

حاشية ١ وقال الحافظ في الفتح وتبعه في ارشاد الساري ان الترمذي صححه
 ولعلها نسخة ١٢ منه **حاشية ٢** كابي داود الطيالسي وابن جرير وابن المنذر وابي الشيخ في العظمة
 وابن مردويه والبيهقي في الاسماء والصفات من ١٢
 قال ثم خلق عرشه على الماء وقد ثبت ضرورة من الدين ان العالم بقضيه وقضيضه
 حادث مسبوق بالعدم كائن بعد ان لم يكن ولا قديم شئ غير الله تعالى اما صفاته فليست
 غيره كما هي عندنا ليست عينه ايضا وهذه مسألة لم يخالف فيها احد ممن يتكلم بكلمة
 الاسلام ولومن المبتدعة اللثام بل ولا احد ممن ينتحل ملة سماوية والضروري لا يحتاج
 الى سند خاص ونص ناص ٣ والتاويل فيه

حاشية ٣ اي في الضروري بان يصرفه الى معنى اخر غير ما هو عند المسلمين كمن يأول الجنة
 والنار بلذات روحانية والام نفسانية او يؤول خاتم النبيين بانه الاصل في النبوة فاليه المنتهى فيها
 كما فعله في زماننا بعض الكفرة من بلدة ديوبند اما الذي يأول كلام نفسه فان كان تاويلا محتملا سمع
 والا لا قال في الشفاء الشريف لان ادعاءه التاويل في لفظ صراح لا يقبل اه ١٢ منه **غفر له**
 لا يفتح ولا يسمع قال الامام ابو زكريا النووي في الروضة ثم ابن حجر في الاعلام
 الصواب تقييده (اي تقييد الاكفار بانكار المجمع عليه) بما اذا حجد مجمعا عليه يعلم من دين
 الاسلام ضرورة سواء كان فيه نص او لا اه وفي شرح المقاصد ما علم قطع من الدين انه
 على ظاهره فتاويله تكذيب للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم اه ولذا اطلقوا على اكفار من
 خالف في مسائلنا هذه قال الامام القاضي عياض في الشفاء الشريف نقطع بكفر من قال
 بقدم العالم او شك في ذلك (الى ان قال) فلا شك في كفر هؤلاء قطعاً جماعاً وسمعاً اه وقال
 كل من اعترف با لهية الله تعالى ووجد انيته لكنه اعتقد قدما غيره فذلك كفر باجماع
 المسلمين اه قال القاري في شرحه نقطع على كفر من قال بقدم العالم اي جميعه او بعضه

اه وفي نسيم الرياض قد كفرهم اهل الشرع بهذا المافيه من تكذيب الله تعالى وكتبه
ورسله اه وفي الاعلام بقواطع الاسلام تصنيف الامام ابن حجر المكي من المكفرات
القول الذي هو كفر سواء اصدعن اعتقاد او عناد واستهزاء فمن ذلك اعتقاد قدم العالم اه
وفيه اعتقاد قدم العالم او بعض اجزائه كفر كما صرحوا به اه وفي المسامرة للامام المحقق
على الاطلاق اختلف في تكفير المخالف بعد الاتفاق على ان ما كان من اصول الدين
وضرورياته يكفر المخالف فيه كالقول بقدوم العالم ونفى حشر الاجساد الخ وفيها ما
يوجب التكذيب جحد كل ما ثبت عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ضرورة كالايمان
برسالة محمد صلى الله تعالى عليه وسلم وما جاء به من وجود الله تعالى وانفراده
باستحقاقه العبودية على العالمين وما يلزمه من الانفراد بالقدم اه وفي شرح ام البراهين
لمصنفه العارف بالله الامام محمد السنوسي الايجاب الذاتي هو اصل كفر الفلاسفة
فقالوا لاجل ذلك بقدوم العالم والغوا البرهان القطعي الدال على حدوثه اه وفي طوابع
الانوار القاضي البيضاوي القول بالذوات القديمة كفر اه وفي شرحه مطالع
الانظار القول بكثرة القدماء كفرا بالاجماع اه وفي المواقف الكفرا ثبات ذوات قديمة اه وفي
شرحها اثبات المتعد من الذوات القديمة هو الكفر اجماعا اه وفيه الاجسام محدثة
بذواتها الجوهرية وصفاتها العرضية وهو الحق وبه قال المليون كلهم من المسلمين
واليهود والنصارى والمجوس اه وفي منح الروض من يأول النصوص الواردة في
حشر الاجساد وحدث العالم وعلم الباري بالجزئيات فانه يكفر اه وفي جمع الجوامع
وشرحه ثم البحر الرائق ثم الطحطاوي على الدر من خرج ببذعته من اهل القبلة كمنكري
حدوث العالم فلانزاع في كفرهم لانكارهم بعض ما علم مجئ الرسول صلى الله تعالى
عليه وسلم به ضرورة اه وفي شرح التحرير للامام ابن امير الحاج ثم رد المحتار

لا خلاف في كفر المخالف في ضروريات الاسلام من حدوث العالم وحشر الاجساد
والعلم بالجزئيات وان كان من اهل القبلة المواظب طول عمره على الطاعات اه وفي
كتاب الانوار للامام يوسف الاردبيلي من اعتقد قدم العالم او حدوث الصانع كفر اه وفي
المقاصد للعلا مة السعد ليس بكافر مالم يخالف ما هو من ضروريات الدين كحدوث
العالم وحشر الاجساد اه وفي شرحها له لا نزاع في كفر اهل القبلة المواظب طول
العمر على الطاعات باعتقاد قدم العالم ونفى الحشر ونفى العلم بالجزئيات ونحو ذلك اه
و بالجملة فالنصوص في هذا كثيرة جدا لمطمع في استقصائها فموقع لبعض
متأخرى المحشين من التشكيك في كون خلا فه كفرا لانه لا تزال ☆ ولولان تلك
الحاشية طبعت وشاعت لكان حقها ان تطوى ولا تروى لكن اخاف ان يطلع عليها
قاصرون فيضلوا وازالة المنكر فرض فاذا ذكر كلامها مدمج مع الرد عليها واعقبه بذكر
تاويل العارف النابلسي مع ايضاح مراده وبالله التوفيق فالحاشية المذكورة نقلت كلام
السعد المذكور في شرح المقاصد ثم عقبته بقولها ولعله اراد ان اعتقاد قدمه مع نفى
الحشر كفر اه **اقول** ما سمجته من تاويل وما شئنه من تحويل ومماثلة الاكمن له
زجاجتان احدهما بيده وهو في صيب والاخرى موضوعة فوق على حافة الصيب
فتحدرت فخاف عليها فضر بها بالتي في يده لترجع فتصادمتا فتكسرتا وذلك انه جعل
اعتقاد قدم العالم كفر ان انضم اليه نفى الحشر فنفى الحشر ايضا لم يبق كفر مالم
ينضم اليه القول بقدوم العالم اذ لو كفى في الاكفار كان ضم مالميس بكفر معه لغوا
والكلام يسان عن اللغو والا همال فيؤل الى ان شياً منهما ليس بكفر مالم يجتمعا
الاترى انهم لما تمسكوا على حجية الاجماع بقوله عز وجل ومن يشاقق الرسول من
بعد ما تبين له الهدى ويتبع غير سبيل المؤمنين نوله ماتولى ونصله جهنم وساءت

مصيروا ونوقش بان الوعيد على المجموع^١ اجابوا

حاشية^١ به اجاب صدر الشريعة في التوضيح واقره العلامة في التلويح ولم ينكر عليه هذا

المحشى في حاشيته^{١٢} منه

بان المشاققة مستقلة بايجاب الوعيد فيبقى ضم الاتباع لغوا فيجب ان يكون مستقلا
كالاولى وههنا ما فرض اعتقاد القدم غير كاف وجب ان يكون نفى الحشر ايضا لا يكفي
والا لغا الاول وهذا ضم ذميم و ضميم عظيم قال والافقد ذهب كثير من حكماء الاسلام
الى قدم بعض الاجسام اه اقول ان اراد المتفلسفة المدعية للاسلام فلا يجدى وان
اراد الحكماء الذين هم مسلمون وبضروريات الدين جميعا مؤمنون فليس منهم من
يقول بقدم شئى غير الله عزوجل قال والفحول من ارباب المكاشفة ذهبوا الى قدم
العرش والكرسى دون سائر الافلاك اه **اقول** هذا باطل قطعاً وحكاية بلا محكى
عنه فلولانه سهاوشبه له لكان فرية بلامرية ومن هو من فحول ارباب المكاشفة
اشبع كلاما واكثر نطقافى الحقائق من الشيخ الاكبر رضى الله تعالى عنه وقد صرح
بحدوث العالم فى مواضع من الفتوحات منهافى الباب ٦٩ العالم كله موجود عن عدم
وجوده مستفاد من موجد اوجده وهو الله تعالى فمحال ان يكون العالم ازل
الوجود لان حقيقة الموجد ان يوجد المعدوم لا ما كان موجودا فان ذلك محال اه وهذا
سيد ارباب الاحوال سيدنا ابو بكر الشبلى رضى الله تعالى سئل عن قوله عزوجل
الرحمن على العرش استوى فقال الرحمن لم يزل والعرش محدث والعرش بالرحمن
استوى اه ذكره الامام الاجل ابو القاسم القشيري رضى الله تعالى عنه فى رسالته
الشريفة فهذا الناقل ان وجد عن ناس ماتوهم فهلا سماهم ونقل كلامهم فان احتمل

كل كلام ينقل عن الدواعى مخالفاً لظاهر الشريعة فقيه اربعة وجوه
مطلب جليل

التاويل فان القدم ربما يطلق على الامد الطويل فى الماضى كالا بدفى المستقبل وقديراد
القدم فى علم القديم عزوجل و قدم عينه الثابتة التى لم تشم رائحة من الوجود مع عدم
اختصاص هذا بالعرش ونحوه بل الكائنات كلها فيه سواء الى غير ذلك من التاويلات
فذاك والا كان مدسوسا على من نسب اليه ومفترى عليه او صدر عنه فى غلبة الحال
بدون فهم ولا اختيار او تفوه به فى بدايته ثم تداركه ربه بهدايته وكل ذلك قد وقع وفيه
حكايات يطول ذكرها قال الامام الشعرانى قدس سره فى الميزان يقع فيه كثير ممن
ينقل كلام الائمة من غير نزق فلا يفرق بين ما قاله العالم ايام بدائته وتوسطه ولا بين
ما قاله ايام نهايته اه وقال الاستاذ الامام جمال الاسلام ابو القاسم القشيري قدس سره
فى الرسالة الشريفة سمعت الامام ابابكر بن فورك رحمه الله تعالى يقول سمعت
اباعثمان الغربى يقول كنت اعتقد شياً من حديث الجهة فلما قدمت بغداد زال ذلك عن
قلبي فكتبت الى اصحابنا بمكة انى اسلمت الان اسلاما جديدا اه وقال ايضا رضى الله
تعالى عنه سمعت الاستاذ الامام اباسحق الاسفرائنى رحمه الله تعالى يقول لما قدمت
من بغداد كنت ادرس فى جامع نيسا بورمسألة الروح واشرح القول فى انها مخلوقة
وكان ابو القاسم النصر اباذى قاعدا متبا دعا عنا يصغى الى كلامى فاجتاز بنا بعد ذلك
يوما بايام قلائل فقال لمحمد الفراء اشهدانى اسلمت جديدا على يدها الرجل و اشار الى
اه وابو القاسم هذا من اجلاء اصحاب سيدى ابى بكر الشبلى وسيدى ابى على
الروذبارى رضى الله تعالى عنهم ونفعنا ببركاتهم فى الدنيا والآخرة آمين فهذه اربعة
وجوه فان لم يكن شئى من ذلك بان كان القول ثابتا عنه وقد قاله قاصدا مختارا ولم
يرجع عنه ولم يكن له تاويل صحيح ومنه ما للقوم من اصطلاح ولا مشاحة فى
الاصطلاح لم يكن القائل به مسلما وان كان من اهل الكشف الشيطاني غير ان كلام

الأولياء بحر عميق لا وصول لقعره الا لمثلهم فمن ثبتت ولايته قطعنا له معنى لانصل الى فهمه كالمتشابهات ومن احتمل امره احتمالا ناشئا عن دليل حكمنا على القول ووكلنا امر القائل الى الله تعالى وبه التوفيق قال فلا وجه للتكفير اذا لا تكذيب فيه للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم اه **اقول** بلى فيه تكذيب كيف وهو تكذيب للضرورى وكل تكذيب للضرورى تكذيب لله ورسوله جل وعلا وصلى الله تعالى عليه وسلم وان لم يكن فيه نص كما تقدم فكيف وفيه نصوص احاديث صحاح اجمعت الامة على اعتقادها ومقول النسيم قد كفرهم اهل الشرع بهذا لما فيه من تكذيب الله تعالى وكتبه ورسله اه قال العارف النا بلسى لعل مرادهم بقدوم العرش والكرسى قدمهما بالنسبة الى ايجاد الله لهما فانه تعالى موجودهما من الازل حيث لا بداية للزمان الذى ابتداء وجودهما فيه لانه تعالى لا يمر عليه الزمان ولا على صفاته فقبل حضور الزمان الذى ابتداء وجودهما فيه لا وجود لهما بالنسبة اليه ولذا كانا حادثين عندنا ولا وجود لهما ايضا بالنسبة اليه تعالى وامافى الزمان الذى ابتداء وجودهما فيه فهما موجودان فيه عندنا بطريق الحدوث والابتداء لهما لتقييدنا بالزمان وموجودان فيه ايضا عند الله تعالى لكن لا بطريق الحدوث والابتداء بل من الازل والله تعالى ليس متقيدا بالزمان اذ هو من جملة محدثاته فى مرتبته من الازل ولا فعله تعالى حادث بل الحادث مفعوله بالنظر اليه لا بالنظر اليه تعالى لحضور الزمان كلها عنده تعالى من غير زمان يكون هو متقيدا به وعدم حضور الزمان كلها بالنظر اليه لتقييدنا بزمان دون زمان وهذا القائل با لقدوم فى العرش والكرسى من فحول ارباب المكاشفة قدس الله تعالى اسرارهم يقول بحدوثهما من جهة التقييد بالزمان ايضا كقول علماء الكلام ولهذا اقال دون سائر الافلاك فان سائر الافلاك فيها خصوص فى عموم لوجود الزمان بالنظر الى سائر الافلاك دونهما

والحدوث منشؤه الزمان ولكن ينفرد بالمعرفة الالهية فى صدور العالم عن الله تعالى مالا يعرفه غيره ويريد بالعرش والكرسى العالمين الكليين وما شتملا عليه من جميع النفوس والاجسام وذلك مجموع العالم كله واما الحكم بقدم شئى من العالم بالنظر الى التقييد بالزمان كقول الفلاسفة ومن تابعهم فلا خلاف فى انه كفراه **اقول** وبالله التوفيق وبه الوصول الى نرى التحقيق يظهر للعبد الضعيف فى تحقيق هذا الكلام المنيف ان لحدوث شئى معنيين الاول حدوثه فى نفسه وهو وجوده بعد عدمه وارتسامه فى صفحة الدهر بعد ان لم يكن فيها لا كما تقول سفهاء الفلاسفة المخترعة وعاء الدهر القائلة ان كل شئى موجود فيه فى زمانه ازلا وابد او انما الحدوث الظهور لغيره باقبال زمانه وفناؤه بطونه بادباره كسلسلة تجرف كل ما قبلك جزء منها ظهر لك فاذا ذهب غاب عنك فان هذه سفسطة سفهية ونزغة فلسفية نطق ببطلانه القرآن العظيم والمتواترت من الحديث الكريم كما بينته فى كتابى مقامع الحديد على حد المنطق الجديد بل هو مخالف لضروريات الدين وقال فى فواتح الرحموت فى مسألة ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم داخل فى العمومات بعد ما نقله عن الفلاسفة ان مشايخنا الكرام يرونه سفسطة غير صالحة لابتناء الحقائق العلمية فضلا عن الامور الشرعية اه والثانى حدوثه عند غيره بمعنى ان يحدث لغيره بحدوثه علم او حال كما تقول حدث اليوم عندنا ضيف ومنه قوله تعالى ما ياتيهم من ذكر من ربهم محدث و بينهما عموم من وجه فقديكون الشئى حادثا عند غيره حاصلا له جديدا ولا يكون حادثا فى نفسه كما علمت من حديث القرآن الكريم بل منه حدوث الضيف اليوم فانه لم يحدث فى نفسه اليوم وقديكون حادثا فى نفسه لا عند غيره اذ لم يتجدد بحدوثه شئى فى غيره لا علم ولا حال وذلك كحدوث نور نبينا صلى الله تعالى عليه وسلم اذ خلقه ربه قبل الاشياء من نوره كما عند عبد الرزاق

مطلب
تحقيق
كلام
النا بلسى
فى
الحدوث
والقدم
بوجه انيق
وان القول
بوعاء
الدهر
سفسطة

عن جابر رضى الله تعالى عنه عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فقد حدث ولم يحدث
بحدوثه شئى عند غيره اذ لم يكن حيثئذ فى العالم شئى غيره وكما ان الحدوث على
وجهين كذلك مقابله القدم فالقدم فى نفسه ان لا يكون وجوده مسبوقا بعدم
وعند غيره ان لا يتجدد له شئى بحدوثه والله تعالى خلق الخلق كله بعد ان لم يكن
فاحدث كل شئى فى زمانه الحادث لم يكن قبل هو ولا زمانه فى صفحة الدهر ولكن لم
يتجدد له تعالى بحدوثه شئى لا علم ولا حضور ولا ايجاد ولا معية ولا يعقل شئى
سواها ما العلم فلانه تعالى يعلم الاشياء كلها ازل وابدا وما الحضور فلان كل شئى
حاضر عنده عز وجل ازل وابدا حضورا علميا لا عينيا كما تقوله السفهاء القائلة بوعاء
الدهر قال فى شرح المواقف توضيحه انه تعالى لمالم يكن مكانيا كانت نسبته الى جميع
الامكنة على السواء فليس فيها بالقياس اليه تعالى قريب وبعيد ومتوسط كذلك لمالم
يكن هو وصفاته الحقيقية زمانية لم يتصف الزمان بقياسا اليه بالمضى والاستقبال
والحضور بل كان نسبته الى جميع الازمنة سواء فالموجودات من الازل الى الابد معلومة
له تعالى كل فى وقته وليس فى علمه كان وكائن وسيكون بل هى حاضرة عنده تعالى
فى اوقاتها وتبعه القوشجى فى شرح التجريد ومعناه كما علمت ان الزمان مع ما فيه مع
كونه معدوما فى الازل حاضر عنده عز وجل مرئى له ازل وابد لا يعزب عنه مثقال ذرة بناء
على ان مصحح الرؤية الوجود بالفعل لا خصوص الوجود فى الحال كما هو مختاره فى
الحديقة الندية وهذا معنى قول العارف لحضور الازمان كلها عنده تعالى الخ اما اليجاد
فلان المكونات حادثة والتكوين عندنا قديم فكان تعالى خالقا قبل ان يخلق ورازقا قبل ان
يرزق قال سيدنا الامام الاعظم رضى الله تعالى عنه فى الفقه الاكبر اما الصفات الفعلية
فالتخليق والترزيق والانشاء والابداع والصنع وغير ذلك لم يزل ولا يزال باسمائه

مطلب
صفات الا
فعال ايضا
قديمة

وصفاته لم يحدث له اسم ولا صفة لم يزل عالما بعلمه والعلم صفة فى الازل قادر بقدرته
والقدرة صفة فى الازل متكلم بكلامه والكلام صفة فى الازل وخالق بتخليقه والتخليق
صفة فى الازل وفاعل بفعله والفعل صفة فى الازل المفعول مخلوق وفعل الله تعالى
غير مخلوق اه وقال رضى الله تعالى عنه قد كان الله تعالى متكلم ولم يكن كلم موسى
وقد كان الله تعالى خالقاً فى الازل ولم يخلق الخلق اه قال الامام ابو جعفر الطحاوى
رحمه الله تعالى فى عقيدته ليس منذ خلق الخلق استفاد اسم الخالق ولا باحداثه البرية
استفاد اسم البارئ فله معنى الربوبية ولا مربوب ومعنى الخالقية ولا مخلوق اه
وهذا معنى قول العارف لافعله تعالى حادث بل الحادث مفعوله واما المعية فلانه تعالى
متعال عن الزمان فليس ان زمان هذا الحادث لم يكن معه سبحانه فى الازل لحدوثه
فاذا حدث صار معه لانه لم يكن ولا يكون فى زمان كماله يكن ولا يكون فى مكان
اما المعية العلمية فحاصلة من الازل على الوجه الذى وصفنا وهذا معنى قول العارف
انه تعالى لا يمر عليه الزمان فثبت ان كل حادث فانما يحدث فى نفسه ويحدث ما سوى
المخلوق الاول عند حادث غيره لانه يتجدد له بحدوثه مالم يكن اما علم او حال كمعية
زمانية ولا يحدث شئى اصلا عند بارئه عز وجل بالمعنى المذكور فالعالم كله حادث
عنده تعالى اى فى حكمه كقوله تعالى ان الدين عند الله الاسلام لانه يعلم انه حادث
وليس شئى اصلا حادثا عنده اى بالنسبة اليه لانه لا يتجدد له شئى بحدوثه كما بينا والله
التوفيق وهذا معنى قول العارف قد هما بالنسبة الى ايجاد الله تعالى لهما بقى ان
هذا لا يخص العرش والكرسى بل كل شئى كذلك فالجواب بوجهين الاول القول
بالموجب فالمراد بهما همام ما يحويانه وهذا معنى قول العارف وذلك مجموع العالم كله
والآخران الحدوث تعتبره الناس باعتبار الزمان اذ لا خروج لهم عن دائرته فلا يعقلون

عدم الزمان الوجوده اذ يعبر عنه بقولنا حدث الزمان بعد ان لم يكن وهذه البعدية لا يجمع فيها القيل البعد وما هي البعدية زمانية فيتوهم قبل الزمان زمان وهذا هو الذي اضل سفهاء الفلاسفة فقالوا بقدوم الزمان ولزمه قدم الحركة التي هو مقدارها ولزمه قدم المتحرك وهو الفلك الا على ولزمه قدم ما في جوفه من الافلاك والعناصر لا استحالة الخلاء عندهم وما هو الا حكم وهم لا مخرج لهم عنه كما لا ينقطع الوهم ابداعا عن تصور بُعد خارج محدب الفلك الاعلى لانه جسم متناه ولا تنامي الا بالانقطاع والوهم لا يتصور انقطاع شئ الا بان ما وراءه خال عنه اذ لو لم يخل لم ينقطع الجسم بل كان باقيا بعد فلا يرعى قط عن تصور بعد وراء منقطع الا بعدا والعقل يقول انه جمع نقيضين لكن الوهم لم يألف انقطاع شئ الا بخلو ما وراءه عنه فلا يرضى الا بتصور بعد بعد منتهى الابعاد وكذلك اذا سئلت هل يقدر الله تعالى ان يخلق فوقه فلما اخرج لم يكن بدلا سيما للمسلم عن الا يجاب فلا محيد عن تصور فضاء فوقه يسع تخليق فلك اخر وان كان حكم العقل ان الابعاد منتهية وليس وراءه بعدم محقق اصلا **اقول** وأبين ذلك بشئ توافقا عليه الفلاسفة وذلك ان لوجود الله تعالى تقدا على وجود الحوادث علاوة على التقدم الذاتي بالبداية فانه حاصل على كل قديم وحادث وهذا يختص بالحادث فنقول كان الله ولم يكن زيد وليس لنا ان نقول كان الله ولم يكن علمه او نقول على طريقتهما وجود زيد متخلف عن الوجود الالهي ولا يصح عندهم ان يقال وجود العقل الاول متخلف عن وجود الله تعالى والا لزم تخلف المعلول عن علته التامة وهذا التقدم لا يمكن للوهم تصوره الا بان يقدر امتدادا غير متناه كان فيه الوجود الالهي قبل وجود الحوادث وما هو الا الزمان مع الاجماع منا ومنهم على ان البارئ متعال عن الزمان ويستحيل ان يكون في زمان كذلك اذا تصور الوهم عدم الزمان الاصلى لم يقدر عليه الا ان

مطلب نفيس كشف ما اضل القائلين بتقديم الزمان

يقدر زمانا كان فيه عدم الزمان ثم حدث بعده الزمان فيلزم قبل الزمان زمان وما هو الا من ضيق عطن الوهم وعدم استطاعته الخروج عن دائرته اتقن هذا فانه الحق الناصع والله الحمد واذا كان الامر كذلك وتخليق العرش والكرسي قبل خلق الزمان لانه مقدار حركة الفلك التاسع الاطلس وفوقه الكرسي وفوقه العرش وان فرض ان الفلك الا على الاطلس هو العرش كما يزعمون وظواهر النصوص ترده فلا شك انه في اول حدوثه غير متحرك لان الحركة كون ثان في اين ثان او على وضع ثان ففي بدء وجوده لا حركة ولا زمان فمن هذا الوجه جاء لهما الخصوص من بين سائر الافلاك لان وجودهما قبل وجود الزمان الذي بحسبه يعتبر الحدوث وهذا معنى قول العارف لوجود الزمان بالنظر الى الافلاك دونهما هذا تحقيق كلام العارف والله الحمد وظهر لك به انه انما يريد تأويل كلام من نقل عنه المحشى القول به من فحول ارباب المكاشفة على فرض ثبوته عنهم ولذا قال لعل مرادهم لامراده اعنى المحشى واتى بتوجيه لا يحتمله كلامه ان المراد بهما العالم كله او الحدوث قبل الزمان فالتاويل لا ينفع المحشى كيف وانه يعارض كلام شرح المقاصد ومعلوم قطعان كلامه في الحدوث بالمعنى الاول ولا شك ان انكار حدوث شئ من العالم بهذا المعنى كفرو تكذيب كما صرح به العارف اخر او لا جدعذرا في هذا للمحشى الا ان يقال لعل بعض من لا يخاف الله تعالى دس هذا في كلامه كما فعلوه بكثير من عباد الله تعالى كما فصله سيدي العارف بالله الشعراني في اليواقيت والجواهر قال ودس على انافى كتابي البحر المورود الخ فوقعت النسخة بيد سيدي النابلسي وهي او منتسخة عنها بيد اهل المطبع كما وقع ذلك في الفتوحات المكية وغيرها والله العصمة ولا يلزم منه رفع الامان عن الكتب الغير المروية بالقراءات المتصلة فان المصير اليه لدفع اعظم مفسدة عن رجل معدود في العلماء من باب من

ابتلى ببليتين اختاراهونهما بل هذاباب يحتاج الى اليقين فان الكلام فيمن عرف بالاسلام بل والعلم ولم يعرف ببدعة ولم يرم بضلالة وليس لنا بهذا القول سند متصل اليه شفاها عن شفاه ولا علمنا اشتها هذا القول عنه في عصره فاوخذ عليه فحاول الجواب او اختار السكوت لنستدل بهذه على صحة هذا القول عنه فلا يكتفى فيه بنقل واحد بوسائط لا تعلم ولا يغني اشتها الطبع فان مستنده الى واحد مجهول وفوقه وسائط مجهولات نعم تحسين الظن بالنقلة يطلب الاعتماد فيكتفى به حيث يكفي الظن اما في اكفار مثل من وصفنا فان الظن لا يغني عن الحق شيئا وتحسين الظن به اوجب منه بالنقلة المجاهيل وقد نص الا امام حجة الاسلام الغزالي في آفات اللسان من الاحياء لا تجوز نسبة مسلم الى كبيرة من غير تحقيق نعم يجوز^١

حاشية^١ وقع في شرح الفقه الا كبر لعلى القارى نقلامته بل لا يجوز ان يقال ان ابن ملجم قتل عليا ولا بولؤلؤة قتل عمر فان ذلك لم يثبت متواترا وهو تحريف شديد وقع من بعض نسخا شرحه او في نسخة الاحياء الواصلة اليه او نقله عن صدره فسها ١٢ منه غفر له

ان يقال قتل ابن ملجم عليا رضى الله تعالى عنه وقتل ابولؤلؤة عمر رضى الله تعالى عنه فان ذلك ثبت متواترا فاعرف واستقم والحمد لله رب العلمين **فصل**

فصل في رد كل ماتشيثوا به لنقض عموم علمه صلى الله تعالى عليه وسلم

الحمد لله اثبتنا عموم النصوص ☆ وفرغنا عن ابطال الخصوص ☆ فلنتكلم على شبهات تشبثت بها المذكورة للهجوم ☆ على ايها العموم ☆ ولئن تأمل كتابنا الجلاظلمات واماط عن شمس الرشاد انغيوم ☆ وذلك انها استندت بدء او نقلنا عن ابن القيم المتهم في دينه باربعه عشر شيئا هي منتهى سعيها نصفها عن ابن القيم (١) النصوص ص ٤ في

فصل

في رد كل
ماتشيثوا به
لنقض
عموم علمه
صلى تعالى
عليه وسلم

الساعة وقد اتى فيها ابن القيم بقعاقه (٢) عن ص ٢٨ ابن القيم قوله تعالى ومن اهل المدينة مردوا على النفاق لا تعلمهم قال وهذه في براءة وهي من او اخر ما نزل من القرآن هذا والمنافقون جيرانه فكيف بغيرهم اى فاذا لم يعلم صلى الله تعالى عليه وسلم الى قريب من اخر عمره جيرانه فكيف بغيره. (٣) ص ٢٩ عنه قال تعالى قل لا اقول لكم عندي خزائن الله ولا اعلم الغيب (٤) ص ٢٩ عنه وقال تعالى ولو كنت اعلم الغيب لاستكثرت من الخير (٥) ص ٢٩ عنه حديث الافك (٦) ص ٢٨ عنه حديث عقد ام المؤمنين رضى الله تعالى عنها لما رسل في طلبه فاذا رواه الجمل (٧) ص ٢٩ عنه حديث تلقيح التمر (٨) ص ١٦ حديث الشفاعة فأتى على ربي بثناء وتحميد يعلمني (٩) ص ١٨ انه صلى الله تعالى عليه وسلم قال لما سئل عن الساعة قبل وفاته انما علمها عند ربي كما في صحيح مسلم (١٠) ص ٢٢ حديث بنت معوذ رضى الله تعالى عنها عنهما عندي جا ريتا ن تغنيان وتقولان فينا نبي يعلم ما في غد فقال اما هذا فلا تقولا ه ما يعلم ما في غدا لا الله (١١) ص ١٥ احاديث تبليغ الصلاة والسلام اليه وعرض اعمال الامة عليه صلى الله تعالى عليه وسلم نقلت المذكورة منها حديث ابن مسعود رضى الله تعالى عنه ان لله ملكة يبلغوني من امتي السلام ومرسل بكر بن عبد الله المزني اذا مت كانت وفاتي خيرا لكم تعرض على اعمالكم واحالت بالباقي على شفاء السقام قالت (ص ١٦) فهذه الاحاديث نا طقة بانه صلى الله تعالى عليه وسلم لا يطلع على صلاة من كان بعيدا من قبره الشريف ولا على اعمال امته الا بعد تبليغ الملكة (١٢) ص ٢٥ ابن جرير عن ابن مسعود رضى الله تعالى عنه قال اعطى نبيكم صلى الله تعالى عليه وسلم كل شئ الا مفتاح الغيب (١٣) ص ٢٥ الا امام الغزالي في الاحياء ابن علم الاولين والاخرين من علم الله تعالى الذي يحيط بكل احاطة خارجة عن النهاية

حتى لا يعزب عنه مثقال ذرة في السموات ولا في الارض وقد خاطب الخلق كلهم فقال عز وجل وما او تيتم من العلم الا قليلا بل لو اجتمع اهل الارض والسماء على ان يحيطوا بعلمه وحكمته في تفصيل خلق نملة او بعوضة لم يطلعوا على عشر عشير ذلك (١٤) ص ١٢ كلام الا ثمة صريح ان القراء فيهم من العلوم ما لا يعلمه الا الله تعالى وعدت منها المتشابهات **اقول** ومن اتقن من كتابي خمسة احرف هان عليه رد تلك الشبهات وامثالها وان كانت اضعا فيها **الاول** ما ذكرنا من التوفيق بين نصوص النفي والا ثبات وكفى به جوابا عن الايات ١٠ و **الثاني** تحرير مدعانا ان الاحاطة بعلوم الذات والصفات وشئى مما لا يتناهى بالفعل ليست للخلق بل مختصة بالله عز وجل وانما انبأنا القراء الكريم ان علمه صلى الله تعالى عليه وسلم قد احاط بجميع ما كان وما يكون من اول يوم الى اليوم الا خرو قد زاده الله تعالى على ذلك من علوم ذاته وصفاته والاخرة ما لا يحصىه الا الله او من حباه جل وعلا وصلى الله تعالى عليه وسلم وناهيك به جوابا عن ١٤ و **الثالث** ماسياتى في الكتاب ان تكامل ذلك عند تكامل نزول القرآن وحسبك جوابا عن السبع الاول وعن ١٠ و **الرابع** ان رد الصريح بالمحتمل مردود ويكفيك جوابا عن اكثرها خصوصا عن ٣ و ٤ و ١٠ و ١١ و ١٢ و ١٣ ولك ان تقول عن الكل غير ٢ و **الخامس** ان نصوص القرآن لا تعارض بالاحاد وحسبك جوابا عن الكل سوى الايات فابن القيم ومن تبعه ممن لم يسمع كتابي معذور بقصور فهمه وعدم تنبيهه ولا عذر للمذكورة فمن احب الانصاف كفاه هذا القدر وقد مررد الشبهة الثانية والرابعة عشر مشبعا ويأتى القول الفصل في الاولى انشاء الله تعالى واريد ازيد بيانا لبعض الباقي لتكون على بصيرة فوق ما تبصر شمس الظهيرة

اية لا تعلمهم نحن نعلمهم وثلاثة اجوبة

☆ وبالله التوفيق **فا قول** (١) عجبنا لابن القيم مرة وللمذكورة ثلاث مرات حفظا قوله تعالى في المنا فقين لا تعلمهم ونسبنا قوله عز وجل ما كان الله ليذر المؤمنين على ما انتم عليه حتى يميز الخبيث من الطيب وما كان الله ليطلعكم على الغيب ولكن الله يجتبي من رسله من يشاء فامنوا بالله ورسله وان تؤمنوا وتتقوا فلکم اجر عظيم ابن المنذروا بن ابي حاتم عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما قال قال ثم دل الله النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بعد على النافقين فكان يدعو با سم الرجل من اهل النفاق واخرج ابنا جرير و ابي حاتم والطبراني في الا وسط وابو الشيخ وابن مردويه عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما قال قام رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يوم الجمعة خطيبا فقال قم يا فلان فاخرج فانك منافق فاخرجهم باسمائهم واخرج ابن مردويه عن ابي مسعود الا نصارى رضى الله تعالى عنه قال لقد خطبنا النبي صلى الله تعالى عليه وسلم خطبة ما شهدت مثلها قط فقال ايها الناس ان منكم منافقين فمن سميتهم فليقم قم يا فلان قم يا فلان حتى قام ستة وثلاثون رجلا ثم قال ان منكم وان منكم وان منكم فسلوا الله العافية الحديث اللهم انا نتوسل اليك بجاه حبيبك هذا المرتجى لكل هول ونسألك العفو والعافية في الدين والدنيا والاخرة صل وسلم وبارك عليه وعلى اله وصحبه وابنه وحزبه اجمعين امين يا ارحم الراحمين ومن تعليقات الامام البغوى تحت قوله تعالى ولو نشاء لا رينكمهم فلعرفتهم بسيماهم قال قال انس ما خفى على رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بعد نزول هذه الاية شئى من المنافقين كان يعرفهم بسيماهم اه وهذا حذيفة رضى الله تعالى عنه عيبة سره صلى الله تعالى عليه وسلم كان يعرف المنافقين باعيايهم روى ابن عساكر عنه رضى الله تعالى عنه قال مر بى عمر بن الخطاب رضى

٣١

الله تعالى عنه وانا جالس في المسجد فقال لي يا حذيفة ان فلانا قد مات فاشهده ثم مضى حتى اذا كان يخرج من المسجد التفت الي فرااني وانا جالس فعرف فرجع الي فقال يا حذيفة انشدك الله امن القوم انا قلت اللهم لا ولن ابرىء احد بعدك فرأيت عيني عمر جاء تارسته في الايمان عن حميد بن هلال قال اتى عمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنه برجل يصلى عليه فدعا بوضو ليصلى عليه وعنده حذيفة فمرزه مرزة شديدة قال عمر رضى الله تعالى عنه اذهبوا فصلوا على صاحبكم من غير ان يخبره فقال عمر يا حذيفة انا قال لا قال ففي عمالي احد منهم قال رجل واحد وكا نما دل عليه حتى نزع من غير ان يخبره ايضا عن زيد بن وهب قال مات رجل من المنافقين فلم يصل عليه حذيفة فقال له عمر رضى الله تعالى عنهما امن القوم هذا قال نعم قال بالله امنهم انا قال لا ولن اخبر به بعدك احدا واخرج ابن جرير عن السدي مختصرا مفردا وعلقه البغوي مطولا مجموعا قال قال السدي قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم عرضت على امتي في صورها في الطين كما عرضت على ادم واعلمت من يؤمن بي ومن يكفر فبلغ ذلك المنافقين فقالوا استهزاء زعم محمد صلى الله تعالى عليه وسلم انه يعلم من يؤمن به ومن يكفر ممن لم يخلق بعد ونحن معه وما يعرفنا فبلغ ذلك رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقام على المنبر فحمد الله تعالى واثنى عليه ثم قال ما بال اقوام طعنوا في علمي لا تسألوني عن شئ فيما بينكم وبين الساعة الا انبأكم به فقام عبد الله بن حذافة السهمي رضى الله تعالى عنه فقال من ابي يا رسول الله قال حذافة فقام عمر رضى الله تعالى عنه فقال يا رسول الله رضينا بالله ربا وبلاسلام ديننا وبالقرا ن امانا وبك نبيا فاعف عنا عفا الله عنك فقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فهل انتم منتهون

مطلب
قوله صلى
الله تعالى
عليه
وسلم
سلوني في
الله لا
تسألوني
عن شئ
الاخبر
تكم به ما
دمت في
مقامي هذا

ثم نزل عن المنبر فانزل الله تعالى هذه الآية يعني ما كان الله ليذر المؤمنين الاية واصل الحديث في الصحيحين والترمذي والنسائي عن انس رضى الله تعالى عنه ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم خرج حين زاغت الشمس فصلى الظهر فلما سلم قام على المنبر فذكر الساعة وذكر ان بين يديها امورا عظما ما ثم قال من احب ان يسأل عن شئ فليسأل عنه فوالله لا تسألوني عن شئ الا اخبركم به ما دمت في مقامى هذا (وفي رواية لمسلم لا تسألوني عن شئ الا بينته لكم ولا بن جرير لا تسألوني اليوم عن شئ الا بينته لكم وفي اخرى له عن مجاهد قال سلوني فلا يسألني رجل في مجلسي هذا عن شئ الا اخبرته وان سألتني عن ابيه) قال انس فاكثر الناس البكاء واكثر رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ان يقول سلوني فقام اليه رجل فقال اين مدخلي يا رسول الله قال النار فقام عبد الله بن حذافة رضى الله تعالى عنه فقال من ابي يا رسول الله قال ابوك حذافة (زاد البخاري من حديث ابي موسى الا شعري رضى الله تعالى عنه قال ثم قام اخر فقال يا رسول الله من ابي فقال ابوك سالم مولى شيبه ولا بن جرير من حديث ابي هريرة رضى الله تعالى عنه فقام اليه رجل فقال اين ابي قال في النار رجعتا الي حديث انس) قال ثم اكثر صلى الله تعالى عليه وسلم ان يقول سلوني سلوني قال فبرك عمر رضى الله تعالى عنه على ركبتيه فقال رضينا بالله ربا وبلاسلام ديننا وبمحمد صلى الله تعالى عليه وسلم رسولا فسكت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم حين قال عمر ذلك (وفي مرسل السدي المذكور مفردا عند ابن جرير فقام اليه عمر رضى الله تعالى عنه فقبل رجله وقال يا رسول الله رضينا بالله ربا وبك نبيا وبلاسلام ديننا وبالقرا ن امانا فاعف عنا عفا الله عنك فلم يزل به حتى رضى اه قال انس)

ثم قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اولى والذى نفسى بيده لقد عرضت على الجنة والنار انفا فى عرض هذا الحادث وانا اصرى فلم ار كاليوم فى الخير والشر قال الحافظ فى الفتح فى بيان الاسئلة التى سألها الناس فغضب صلى الله تعالى عليه وسلم وقال سلونى فوالله لا تسألونى عن شئى الا اخبركم به الحديث عرف من هذه الاسئلة سؤال من سأل اين ناقتى ومن سأل عن البحيرة والسائبة ومن سأل عن وقت الساعة ومن سأل عن الحج ايجب كل عام ومن سأل ان يحول الصفا ذهباه وقال الامام النووى رحمه الله تعالى قال العلماء هذا القول منه صلى الله تعالى عليه وسلم محمول على انه اوحى اليه والا فلا يعلم كل ما يسأل عنه من المغيبات الا باعلام الله تعالى اه قلت وايم الله لو سألوه اذناك عن حقيقة الروح لانبأهم او عن معانى المقطعات لعلمهم او عن وقت الساعة لا خبرهم ولكن الله تعالى صرفهم عنها وانما وقعوا فى مثل اين انا واين ابى ومن ابى مع انهم قد كانوا يسألون عن الساعة قبل هذا وسألوا عنها بعد هذا ولم يخطر ببالهم سؤالها فى مقامه هذا فما كان الا صرفا ليهما ليقتضى الله امرا كان مفعولا وليعلموا ان الامر كله لله وان لا خيرة لهم دون الله وماتشأون الا ان يشأ الله وليحذر مخالفونا مما مر فى الحديث عنه صلى الله تعالى عليه وسلم ما بال اقوام طعنوا فى علمى فاياهم ان يضاهوا بقولهم قول المنافقين نسأل الله العفو والعافية ومن كان يدعى انه صلى الله تعالى عليه وسلم كان يعلم كل شئ من يوم ولد حتى يحتجوا عليه بالاية انه قد اتى عليه حين من الدهر لم يكن يعلم فيه المنافقين نسأل الله السلامة (٢) للعلماء فى اية قل لا اقول لكم عندى خزائن الله ولا اعلم الغيب مسالك لا تدر للمذكورة شيئا منها نفى علم الغيب بنفسه بدون اعلام الله تعالى قال العلامة النيسابورى الذى استندت به

ايه ولا اعلم الغيب وخمس اجوب

المذكورة مرارا او وصفته ص ٧ يا لا ما م يحتمل ان يكون اى جملة ولا اعلم الغيب عطفًا على لا اقول اى قل لا اعلم الغيب فيكون فيه دلالة على ان الغيب الاستقلال لا يعلمه الا الله تعالى بخلاف كون خزائن الله تعالى عنده وكونه ملكا فان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يحتمل ان تكون له هذه المقامات لكن لا يظهرها اه وهذا هو تقسيم العلم الى الذاتى والعطائى الذى جعلته المذكورة تدقيقا فلسفيا لا يعتبرها علماء الشرع وارياب العقول السليمة الى آخر شقشقتها وهو معنى قول البيضاوى (ولا اعلم الغيب) ما لم يوح اليه ولم ينصب عليه دليل قال الشهاب فا لغيب عام مقيد بمدة عدم الا يحاء ونصب الدليل وفى اللباب المعنى لا اعلم الغيب الا ان يطلعنى الله تعالى عليه ويقدره لى اه ومثله فى الفتوحات الالهية (٣) ومنها نفى الاحاطة بجميع المعلومات الالهية قال الامام الرازى تحت قوله تعالى واذ قلنا للملائكة اسجدوا قوله تعالى قل لا اقول لكم عندى خزائن الله يدل على اعترافه بانه غير عالم بكل المعلومات اه وفى المقدورات وقوله ولا اعلم الغيب يدل على اعترافه بانه غير عالم بكل المعلومات اه وفى النيسابورى تحتها لا اقول لكم عندى خزائن الله ولا اعلم الغيب اى لا ادعى القدرة على كل المقدورات والعلم بكل المعلومات اه وهذا هو التقسيم الثانى للعلم الذى قعقت فيه بما قعقت (٤) ومنها ان ذلك قبل اعلامه تعالى نبيه صلى الله تعالى عليه وسلم قال فى تحفة المريد شرح جوهرة التوحيد لم يخرج النبي صلى الله تعالى عليه وسلم من الدنيا حتى اطلعه الله تعالى على جميع ما ابهمه عنه من الروح وغيره مما يمكن علم البشر به لا على جميع معلومات الله تعالى والا لزم مساواة الحادث والقديم وما خالف ذلك نحو لا اعلم الغيب محمول على انه كان قبل ان يكشف له عن ذلك اه اقول هو صلى الله تعالى عليه وسلم وسائر الانبياء صلوات الله تعالى وسلامه عليهم بل

٢١٥

٢١٥

جميع المؤمنين لا يزالون يترقون في علمهم بر بهم وصفاته جل وعلا الى ابد الا ياد
فما يحصل له صلى الله تعالى عليه وسلم من ذلك في النشأة الا اخرى مما لا يعدو لا
يحد ولا يحصى مما يمكن علم البشر به فا لوجه ان يقال جميع ما ابهم مما كان ويكون
من اول يوم الى اليوم الاخر فالحمد لله الذي هدانا لحق لا يتزلزل وضابط لا ينخرم
ولا يختل (٥) ومنها ما قال الخازن في لباب التاويل انما نفى عن نفسه الشر يفة
هذه الا شياء تواضعا لله تعالى واعترا فاه بالعبودية وان لا يقترحوا عليه الا يات
العظام اه قلت اى سد لهذا الباب كما قال العلامة القارى في المرقاة باب ما يحل
اكله تحت حديث مسلم عن ابي سعيد الخدرى رضى الله تعالى عنه فيم لدغته حية
فمات قال فجننا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وقلنا ادع الله ان يحييه لنا
فقال استغفروا صاحبكم مانصه ليس فيه عجزه صلى الله تعالى عليه وسلم عن
المعجزة بل سد لهذا الباب اه اى ان يكون كلما مات لهم ميت اتوا به فا قترحوا احياءه
(٦) ومنها وهو احسنها ما قال ذلك الامام النيسابورى الذى اعترفت المذكورة
بامامته مانصه (قل لا اقول لكم) لم يقل ليس (عندى خزائن الله) ليعلم ان خزائن الله
تعالى وهى العلم بحقائق الا شياء وما هيا تها عنده بارأة سنريهم ايتنا فى الاتفاق وفى
انفسهم وبا ستجابة دعائه صلى الله تعالى عليه وسلم فى قوله اربنا الا شياء كما هى
ولكنه يكلم الناس على قدر عقولهم (ولا اعلم الغيب) اى لا اقول لكم هذا مع انه صلى
الله تعالى صلى الله تعالى عليه وسلم كان يخبرهم عما مضى وعما سيكون باعلام
الحق وقد قال صلى الله تعالى عليه وسلم فى قصة ليلة المعراج قطرت فى فى قطرة
علمت ما كان وما سيكون (ولا اقول لكم انى ملك) وان كنت قد عبرت عن مقام الملك
حين قلت لجبريل تقدم فقال لو دنوت انملة لا حترقت (ان اتبع الا ما يوحى الى)

بسم الله الرحمن الرحيم

بسم الله الرحمن الرحيم

بسم الله الرحمن الرحيم

ان اخبر هم وقل معهم (قل هل يستوى الا عمى والبصير) فلا يستوى مع الا عمى
كلام البصير فكيف اخبر كم عما اعمى الله تعالى بصا ثركم عنه وانا به بصير اه
كلامه ☆ علا فى الجنان مقامه ☆ فلتبك على نفسها الباكية ☆ تسأل الله العفو والعافية
☆ (٧) كذلك للعلماء فى اية ولو كنت اعلم الغيب لا ستكثر من الخير وما مسنى
السوء مسا لك منها نفى الا حا طة الكلية قال السيد الشريف رحمه الله تعالى فى شرح
المواقف الا طلاع على جميع المغيبات لا يجب للنبي ولذا قال سيدا لنبيا صلى الله
تعالى عليه وعليهم وسلم ولو كنت اعلم الغيب لا ستكثر من الخير وما مسنى السو
اه وهو احد تقسيمى العلم اللذين رعدت المذكورة عليهما وبرقت (٨) ومنها
نفى العلم الذاتى قال الامام القاضى عياض رحمه الله تعالى فى ذكر خصائصه صلى
الله تعالى عليه وسلم ومن ذلك ما اطلع عليه من الغيوب وما يكون والا حا ديث فى هذا
الباب بحر لا يدرك قعره ولا ينزف غمره وهذه المعجزة من جملة معجزاته المعلومة
على القطع الواصل الينا خبرها على التواتر لكثرة روايتها واتفاق معانيها على الا طلاع
على الغيب فقال فى نسيم الرىاض وهذا لا ينا فى الا يات الدالة على انه لا يعلم الغيب
الا الله تعالى وقوله وكنت اعلم الغيب لا ستكثر من الخير فان المنفى علمه من غير
واسطة واما اطلاعه صلى الله تعالى عليه وسلم عليه با علام الله تعالى له فامر
متحقق بقوله تعالى فلا يظهر على غيبه احدا الا من ارتضى من رسول الخ وهذا اول
التقسيم المذكورين (٩) ومنها ما قال الامام الخازن فى اللباب تحت الاية اذ قال
فا نقلت قد اخبر النبي صلى الله تعالى عليه وسلم عن المغيبات وقد جاء ت احاديث
فى الصحيح بذلك وهو من اعظم معجزاته صلى الله تعالى عليه وسلم فكيف الجمع
بينه وبين قوله ولو كنت اعلم الغيب لا ستكثر من الخير قلت يحتمل ان يكون قاله

بسم الله الرحمن الرحيم

بسم الله الرحمن الرحيم

بسم الله الرحمن الرحيم

بسم الله الرحمن الرحيم

على سبيل التواضع والادب والمعنى لا اعلم الغيب الا ان يطلعني الله تعالى عليه ويقدره لي (١٠) **ومنها** ان النفي في الحال لا يدل على النفي في المال وذلك قول الخازن بعد مامر ويحتمل ان يكون قال ذلك قبل ان يطلعه الله تعالى عز وجل على علم الغيب فلما اطلعه الله تعالى اخبر كما قال تعالى فلا يظهر على غيبه احدا الا من ارتضى من رسول (١١) **ومنها** قوله بعده او يكون خرج هذا الكلام مخرج الجواب عن سؤالهم ثم بعد ذلك اظهره الله تعالى على اشياء من المغيبات فاخبر عنها ليكون ذلك معجزة له ودلالة على صحة نبوته صلى الله تعالى عليه وسلم اه **اقول** المراد بقوله اشياء من المغيبات اشياء اذن الله تعالى له صلى الله تعالى عليه وسلم بالاخبار عنها بقرينة قوله فاخبر عنها كقوله عز وجل فاردت ان اعيبها وكان وراءهم ملك ياخذ كل سفينة غصبا اي صالحة بدلالة تعييبها والا لال الى الوجه الذي قدم قبله وهو قد فعله وجها برأسه فالمعنى انهم لما اقترحوا انباء الغيوب قاله سدا لهذا الباب ثم اتى الاذن باعلام البعض فا علم صلى الله تعالى عليه وسلم فافهم واعلم (١٢) **وانا اقول اولا**

حاشية لا يعجبني حمل الكلام العزيز على امر خطابي لا حقيقة له ولا يخفى عليك ما جرى على العلامة السعدني جعله قوله تعالى لو كان فيهما الهة الا الله لفسدتا من الاقناعات فافهم ١٢ منه غفرله

لا محيد عن ارادة الاحاطة الكلية فان من علم بعض الغيوب لا ينتفى عنه مس السوء لجواز مجيئه من جهة مالم يعلم (١٣) **وثانيا** بل لا محيص عن ارادة العلم الذاتي لان العلم ببلاءاته لا يدفعه والعلم بعطاء الغير لا يستلزم النزاهة عن كل ضير ☆

نعم العلم بالذات ☆ هو الذي يوجب لصاحبه البراءة عن جميع الهنات ☆ لانه الوهية فكانه قيل لست الها حتى يحيط علمي بجميع الغيوب ولا احتاج في الانباء الى اذن احد فكلما تسألوني اجيبكم الا تروني اني يصيبني من بعض مرض او ألم ويلحق اصحابي في بعض الحروب انكساروا لو كنت اعلم الغيب بذاتي لما امكن شئ من ذلك واليه يشير صدر الالية قل لا املك لنفسي ضرا ولا نفعا الا ما شاء الله سئل القدرة الذاتية بلا املك واثبت العطائية بالثبوت وعقبه بسلب العلم الذاتي بالملزمة المذكورة واثبت العطائي بقوله ان انا الا نذير وبشير لقوم يؤمنون اي نبي اكرمني ربي بنبوته وما النبوة الا بالاطلاع على الغيب قال الامام القاضي في الشفاء الشريف صدر باب المعجزات والعلامة القسطلاني في المواهب اللدنية في بيان معنى اسمه صلى الله تعالى عليه وسلم النبي النبوة ما خوزة من النبأ والمعنى ان الله تعالى قد اطلعه على غيبه الخ ثم قال في الفرق بين معنى النبي والرسول انهما قد اجتمعا في النبوة التي هي الاطلاع على الغيب الخ اي انه اصل مقاصدها وعليه يدور فلكها مثل الحج عرفة والندم توبة (١٤) كذلك العلماء في حديث تأبير النخل مسالك **منها** انه صلى الله تعالى عليه وسلم قد كان يشغله احيانا عن بعض الزوائد استغراقه في مشاهدة جلال ربه عز وجل فليس من باب نقص في علمه وضيق دائرته حاشاه عن ذلك قال العارف الرباني الامام الشعرائي في اليواقيت والجواهر قال الشيخ محي الدين رضي الله تعالى عنه وسبب خفاء بعض احوال الدنيا على الانبياء والا ولياء عليهم الصلاة والسلام انما هو لما غلب على قلوبهم من عظيم مشاهدة جلال الله تعالى فغابوا بذلك عن تدبيرهم للكون ولوان ذلك الجلال والعظمة الحجب عنهم لكانوا اعرف الناس بامر الدنيا لكن لا يخفى ان حجابهم عن تدبير الكون انما هو لهم

مطلب
النبوة هي
الاطلاع
على الغيب

حديث تلخيص التمر وسبعة اجواب

في بعض الاوقات لا كلها كما اشار اليه خبرلي وقت لا يسعني فيه غير ربي اه وقد ذكر هذا الوجه مرفوعا الى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم سيدنا العارف بالله تعالى الامام محمد الرومي البلخي جلال الدين المولوي المعنوي قدس سره الشريف في المثنوي اذ ذكر في صدر الثلث الثالث من دفتر الثالث انه صلى الله تعالى عليه وسلم توسلاً فلما اراد ان يلبس الخف نزل بازي من السماء فاخطف الخف من يده صلى الله تعالى عليه وسلم وعلا به وقلبه فسقطت منه حية ثم اتى البازي اليه صلى الله تعالى عليه وسلم بالخف واعتذر ان هذا الاجتراء كان لضرورة فشكر له النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وقال ما نظم المولوي قدس سره **هـ** گرچه هر غیبی خدا مارا نمود ☆ دل دران لحظه بخود مشغول بود ☆ اي ان الله تعالى اطلعنا على كل غيب ولكن كان القلب اذناك مشتغلاً بنفسه البازي فقال حاشاك عن الغفلة ومن اين لي ان ارى في الهواء الحية في حجاب الخف انما كان اطلعنا على هذا الغيب لما تجلى على لمعة من اشعة علومك الغيبية اه مترجماً قال محمد رضا احد شراح المثنوي اي ان القلب لم يكن ملتفتاً الى البدن ويستتر بعض الغيوب عن الانبياء لاجل الاستغراق اه قال ملك العلماء بحر العلوم في شرحه بعد ما اثر هذا عن الشارح المذكور فمعنى البيت ان القلب كان مشغولاً بمشاهدة نفسه والذات مع احديّة جميع الاسماء متجلية في القلب فلم يتوجه الى الاكوان لاجل الاستغراق في هذا الشهود فبقى بعضها غير مشعور به قال ملك العلماء وهذا وجه وجيه اه بالترجمة (١٥) **ومنها** ان ذلك ايضا انما كان في بدء الامر ثم زاد الله تعالى صدره الكريم شرحاً لا يوصف ولا يقدر فكان يشاهد الخالق والخلق معاً لا يشغله احد الشهودين عن الآخر قال العارف الشعرا نى عقيب ما مر قال بعض العا

مطلب
حديث ان
الله تعالى
اطلعتني
على كل
غيب

رفين وما مات رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم حتى تزايد كما له فصا ريد بر امر الدنيا والآخرة ولم يكن يشغله مشاهدة جلال الله عز وجل عن ذلك وقد ذكر الجلال السيوطي رحمه الله تعالى انه صلى الله تعالى عليه وسلم كان مكلفاً بالاقبال على الله عز وجل وعلى الخلق معاً في ان واحد لا يحجب الخلق عن الحق اه **اقول** اي ولا الحق عن الخلق وان اقتصرنا على احدهما كان الاقتصار على هذا وذلك لان صفوة الله ليس مقصودهم الا الحق والنظر الى الخلق تبعي فلا غرو ان لا يحجب التبع عن الاصل كما قال ربه عز وجل في خدمه صلى الله تعالى عليه وسلم رجال لا تلهيهم تجارة ولا بيع عن ذكر الله انما الشأن في شرح صدر لا يحجب معه الاستغراق في الاصل عن الالتفات الى التبع وذلك شأن الانبياء وكمل ورثتهم في مقام التكميل عليهم ثم عليهم الصلاة والسلام على تفاوت فيما بينهم ومنتهى ذروة كما له لسيدهم ومولاهم صلى الله تعالى عليه وعليهم وسلم روى حافظ الحديث سيدي احمد السجلما سي قدس سره عن شيخه الشريف سيدي عبد العزيز بن مسعود رضي الله تعالى عنه انه قال في قوله عز وجل وعلم آدم الاسماء كلها المراد بالاسماء الاسماء العالوية لا الاسماء النازلة فان كل مخلوق له اسم عال واسم نازل فالاسم النازل هو الذي يشعر بالمسمى في الجملة والاسم العالي (كذا في خالص الاعتقاد ص ٥٨ مطبوعه نوري كتب خانه لا هور) هو الذي يشعر باصل المسمى ومن اي شئ هو وبفائدة المسمى ولاي شئ يصلح الفاس من سائر ما يستعمل فيه وكيفية صنعة الحدادله فيعلم من مجرد سماع لفظه هذه العلوم والمعارف المتعلقة بالاسماء وهكذا كل مخلوق والمراد بقوله تعالى الاسماء كلها الاسماء التي يطبقها آدم ويحتاج اليها سائر البشر اولهم بها تعلق وهي من كل مخلوق تحت العرش الى ما تحت الارض فيدخل في ذلك

مطلب
لا يشغله
صلى الله
تعالى عليه
وسلم
شهود عن
شهود اصلا
وقال ولي
الله الد
ملوي لا
يشغله شأن
عن شأن

مطلب
النص على
ان علمه
صلى الله
تعالى عليه
وسلم محيط
ذرة ذرة من
العرش الى
الفرش انها
من البش
خلقت ولم
خلقت وكيف
خلقت

الجنة والنار والسموات السبع وما فيهن وما بينهن وما بين السماء والارض وما في الارض من البراري والقفار والادية والبحار والا شجار فكل مخلوق في ذلك ناطق او جامد ١

حاشية ١ هكذا في نسخة الطبع وكأنه على توهم النفي اي مامن مخلوق الخ ١٢ منه

الاوادم يعرف من اسمه تلك الامور الثلاثة اصله وفائده وكيفية ترتيبه ووضع شكله فيعلم من اسم الجنة من اين خلقت ولاي شئ خلقت وترتيب مراتبها وجميع ما فيها من الحور وعدد من يسكنها بعد البعث ويعلم من لفظ النار مثل ذلك ويعلم من لفظ السماء مثل ذلك ولاي شئ كانت الا ولي في محلها والثانية وهكذا في كل سماء ويعلم من لفظ الملكة من اي شئ خلقوا وكيفية خلقهم وترتيب مراتبهم وبأي شئ استحق هذا الملك هذا المقام واستحق غيره مقام آخر وهكذا في كل ملك في العرش الى ما تحت الارض فهذه علوم ادم واولاده من الانبياء عليهم الصلاة والسلام والاولياء الكمل رضى الله تعالى عنهم اجمعين وانما خص ادم بالذكر لانه اول من علم هذه العلوم ومن علمها من اولاده فانما علمها بعده وليس المراد انه لا يعلمها الا ادم وانما خصصناها بما يحتاج اليه وذريته وبما يطيقونه لئلا يلزم من عدم التخصيص الاحاطة بمعلومات الله تعالى وفرق بين علم النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بهذه العلوم وبين علم ادم وغيره من الانبياء عليهم الصلاة والسلام فانهم اذا توجهوا اليها يحصل لهم شبه منام عن مشاهدة الحق سبحانه وتعالى واذا توجهوا نحو مشاهدة الحق سبحانه وتعالى حصل لهم شبه النوم عن هذه العلوم ونبينا صلى الله تعالى عليه وسلم لقوته لا يشغله هذا عن هذا فهو اذا توجه نحو الحق سبحانه

وتعالى حصلت له المشاهدة التامة وحصل له مع ذلك مشاهدة هذه العلوم وغيرها مما لا يطاق واذا توجه نحو هذه العلوم حصلت مع حصول هذه المشاهدة في الحق سبحانه وتعالى فلا تحجبه مشاهدة الحق عن مشاهدة الخلق ولا مشاهدة الخلق عن مشاهدة الحق سبحانه وتعالى اه (١٦) ومنها ما قال المولى عبد الحق المحدث الدهلوي رحمه الله تعالى في اشعة اللمعات شرح المشكوة انتم اعلم بما مور دنياكم يعني لا شغل لي بها ولا التفات اليها والا فهو صلى الله تعالى عليه وسلم اعلم من الكل في جميع امور الدنيا والاخرة اه مترجما (١٧) ومنها ما في نسيم الريا ض سلامة عقله صلى الله تعالى عليه وسلم وشدة صدقه يقتضى انه اعلم الناس بما مور دنياهم ايضا لانه صلى الله تعالى عليه وسلم او فر الناس عقلا وقد اطلعه الله تعالى على اسرار الوجود من مذموم ومحمود وقوله صلى الله تعالى عليه وسلم انتم اعلم بما مور دنياكم انما اراد به تطيب قلوبهم وان لا يزكى نفسه تواضعا منه صلى الله تعالى عليه وسلم اه (١٨) ومنها وهو اجملها وا بردها على كبد المؤمن ما افاده الشيخ محمد السنوسي قدس سره انه اراد صلى الله تعالى عليه وسلم ان يحملهم على خرق العوائد في ذلك اعتمادا على التوكل فلم يمتثلوا ولم يصبروا ولو صبروا كان خيرا لهم بان يمتثلوا ويصبروا سنتين فاكثر فلو فعلوه كفوا ذلك لانه صلى الله تعالى عليه وسلم اعلم منهم بذلك وغيره اه قال الخفاجي قيل وهو في غاية الحسن لمن تأمله اه وقال القاري هو في غاية من اللطافة اه وقد قال القاري قبل هذا وعندي انه صلى الله تعالى عليه وسلم اصاب في ذلك الظن ولو ثبتوا على كلامه لفاقوا في الفن ولا رتفع عنهم كلفة المعالجة فانما وقع التغير بحسب جريان العادة الا ترى ان من تعود باكل شئ او شر به يتفقد في وقته واذا لم يجده يتغير عن حاله فلو صبروا

على نقصان سنة أو سنتين لرجع التخيّل إلى حاله الأول وربما كان يزيد على قدره المعول اهـ واليه يشير كلام الامام ابن ابي شريف ان قال التطبيق من ربط المسبب بالسبب ولو شاء الله تعالى صلحت الثمرة بدونه وهو اعتقادنا وقوله صلى الله تعالى عليه وسلم انتم اعلم لا ينافية اهـ **اقول** فانه ربما يكون بمعنى الاعراض وترك التعرض والا اعتراض تأمر ابنك بما تعلم انه اصلح له فيلجّ ويلجّ فتقول انت اعلم اي انت وشأنك ويؤيده رواية احمد عن عروة من ام المؤمنين رضى الله تعالى عنها ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم سمع اصواتا فقال ما هذه الاصوات قالوا النخل يؤبرونه يا رسول الله فقال لو لم يفعلوا الصلح فلم يؤبروا عامئذ فصا ر شيصا فذكر وان ذلك النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فقال اذا كان شيئا من امر دنياكم فشأنكم به واذا كان شيئا من امر دينكم فالى وفي الظهيرية والغلمكيرية في المرأة يزوجها وليها فتخبر قال لو قالت انت اعلم او بالفا رسية توبه داني لم يكن ذلك رضا ولو قالت ذلك اليك فهو رضا اهـ وفي الخاتمة للامام فقيه النفس عن الامام النا طقى عن قاضى الشرق والغرب الامام ابي يوسف رحمهم الله تعالى عبدا ستاذن مولاه في التزوج فقال انت اعلم لا يكون ادنا اهـ هذا ونقل الشهاب ان الاولى ان يقال انه صلى الله تعالى عليه وسلم نهيهم على توكل الخواص بترك الاسباب الذى هو من مقامات الانبياء عليهم الصلاة والسلام دون غيرهم الخ **اقول** وليس صوابا فضلا عن الاولى **فاولا** ليس مقام الانبياء عليهم الصلاة والسلام ترك الاسباب را سا بل مقامهم تعاطيها ظاهرا وعدم الالتفات اليها باطنا اعقلها وتوكل على الله كيف وبعثوا صلى الله تعالى عليهم وسلم مشرّعين متّبعين واكثر من في الامة ضعفاء والضعيف لا يستطيع ترك الاسباب **وثانيا** لو فرض فكيف يريد صلى الله تعالى عليه وسلم

خمسة
ردود

ثلاثة
ردود

حملهم على مرتب تخص بالانبياء وليست لغيرهم (١٩) ان لم يكن شئى فخير واحد كحديث العقد وحديث فاثنى على ربي وغيرهما ا فضلا

حاشية ١ فان ما يضمنل دونه حديث الأحاد كيف يرد بقول عالم او ناس معدودين بل يجب رد كلا مهم الى القطعى كما علمت وتعلم ان شاء الله تعالى وان لم يمكن وجب الاعتماد على القطعى ورد ما يخالفه ١٢ **منه غفرله**

عن القولين ١٣ و ١٤ واعلم انى لم التفت الى وقائع عين كالا فك والعقد ونحوهما واكتفيت فيها بالجواب الكافى الوافى الشافى النافى ان كل ذلك قبل تمام التنزيل وقد كان يكفى عن هذه ايضا فانها كانت عند مقدمه صلى الله تعالى عليه وسلم المدينة لما لمسلم عن رافع بن خديج رضى الله تعالى عنه قدم النبي صلى الله تعالى عليه وسلم المدينة وهم يأبرون النخل لكن احببت التوجه اليها اخذا بضيع ضعفاء اخواننا فى الدين ان يغتروا بما تدندن هؤلاء فيظنوا النقص بعلمه صلى الله تعالى عليه وسلم بما صالح الدنيا وكيف يجوز هذا وهو خليفة الله الاكبر على خلقه وقاسم رزقه لا ينال احد نعمة فى دين او دنيا او عقبى الا منه وعلى يديه صلى الله تعالى عليه وسلم كما قال صلى الله تعالى عليه وسلم انما انا قاسم والله يعطى رواه الشيخان عن معوية رضى الله تعالى عنه وقد اكرت النقول فيه عن الائمة الكرام والعلماء الاعلام فى كتابى سلطنة المصطفى فى ملكوت كل الورى فوجب ان يكون صلى الله تعالى عليه وسلم اعلم بكل شئى من كل احد قال الشهاب لانه صلى الله تعالى عليه وسلم لما فرض الله تعالى له الامانة العظمى على جميع الخلق والحكم بينهم ودعوتهم لطاعته لزم ان يعلم جميع احوال الناس دنيوية ودينية الخ وخفاء امور قليلة عليه

مطلب
نبينا صلى
الله تعالى
عليه
وسلم
خليفة الله
الاكبر على
جميع ملكه
وهو القاسم
لرزقه

صلى الله تعالى عليه وسلم أحيانا قد مر تقريره انه كان لعدم التفاته اليها للاستغراق في مشاهدة الخلائق ثم زاده ربه تعالى شرح صدر تعجز عن تصور بعض بعض بعضه العقول والا وهام فلم يكن يشغله شهود عن^١ شهود

حاشية ١ بل قد قال الشاه ولي الله الدهلوي مصنف حجة الله البالغة في كتابه فيوض الحرمين انه صلى الله تعالى عليه وسلم لا يشغله شأن عن شأن وهذا ادعى وامر على وهابية هندستان^{١٢} منه غفرله

صلى الله تعالى عليه وسلم الى ابد الابود (٢٠) لعل اعظم ما فرحت به المذكورة حديث مسلم عن جابر بن عبد الله رضي الله تعالى عنهما في الساعة لما فيه تصريح التاريخ انه قبل وفاته صلى الله تعالى عليه وسلم بشهر فظنت انها ظفرت بشئ خفي عليه صلى الله تعالى عليه وسلم بعد تمام نزول القرآن ولكن ما لهم به من علم ان هم الا يخرصون **فاولا** من انبأكم ان المولى سبحانه وتعالى قطع الوحي عن حبيبه صلى الله تعالى عليه وسلم قبل شهر من وفاته فما لم يثبتوا هذا لم يكن لهم في الحديث ما ينفعهم (٢١) **وثانيا** بل قد ثبت ان الوحي لم ينقطع عنه صلى الله تعالى عليه وسلم الى حين توفاه الله سبحانه وتعالى قال ابن جرير لا يدفع ذو علم ان الوحي لم ينقطع عن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الى ان قبض بل كان الوحي قبل وفاته اكثر ما كان تتابعاه **قلت** صدق فقد اخرج الامام احمد عن انس بن مالك رضي الله تعالى عنه ان الله عزوجل تابع الوحي على رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قبل وفاته حتى توفي واكثر ما كان الوحي يوم توفي رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فمن لكم انه لم يكن قرأنا بل انما استدلل به ابن جرير على تتابع نزول القرآن

حديث سؤال الساعة قبل الوفاة بشهر وستة اجوبة

كما ستعرف ولعل بعض من لا علم عنده يتعلق بما يقال ان آخر آية نزلت اليوم اكملت لكم دينكم وقد ثبت في الصحيحين وغيرهما عن امير المؤمنين الفاروق وعند الترمذي وحسنه والبزار بسند صحيح عن ابن عباس وعند ابني جرير ومردويه عن امير المؤمنين علي وعند ابن جرير والطبراني عن الامير معاوية وعند البزار والطبراني وابن مردويه عن سمرة بن جندب رضي الله تعالى عنهم انها نزلت يوم عرفة في يوم جمعة وذلك قبل وفاته صلى الله تعالى عليه وسلم باشهر وقل ما فيه ما اخرج ابن جرير عن ابن جريج قال مكث النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بعد ما انزلت هذه الآية احدى وثمانين ليلة قوله تعالى اليوم اكملت لكم دينكم اه وهذا على القول بوفاته صلى الله تعالى عليه وسلم لليلتين خلتا من شهر ربيع الاول وعلى القول بالثامن المختار لكثير من المحدثين تزيد ستة ايام اخر وعلى القول بالثاني عشر على ما هو المشهور عند الجمهور او الثالث عشر على ما هو التحقيق وبالاختلاف في رؤية الهلال التطبيق كما فصلته بالدلتة من علم الهيئة والاستهلال في المجلد التاسع من فتاوى تزيد المدة على ثلاثة اشهر فيكون تاريخ هذا الحديث بعد تمام نزول القرآن بشهرين هذا تقرير ما يتوهم والجواب ليست الكريمة آخر ما نزل من القرآن الكريم ولم يثبت القول به عن احد ممن يتبع انما روى ابن جرير عن السدي قال هذا نزل يوم عرفة فلم ينزل بعدها حرام ولا حلال وليس فيه انه آخر القرآن نزولا ولا يهمننا خصوص نزول الاحكام بل يكفينا مطلق نزول القرآن وهو لم ينفع بل اثبت بمفهومه **بل** جاء مصرحا عنه اعني عن السدي نفسه قال آخر آية نزلت واتقوا يوما ترجعون فيه الى الله رواه ابنا ابني شيبه وجرير وهذا مطلق وذاك مقيد بالحلال والحرام فثبت بقول نفسه ان اكملت لكم ليست آخر ما نزل وقد وافقه على ذلك ابن عباس رضي

الله تعالى عنهما قال 'اية نزلت من القرآن على النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
 واتقوا يوما ترجعون فيه الى الله رواه النسائي وابو عبيد في فضائل القرآن وعبد
 بن حميد وبنو جرير والمنذر والانسائي والطبراني والبيهقي في الدلائل
 باسناد عديدة واخرج مثله ابن ابي شيبة وابن جرير عن عطية العوفي وابن الانباري
 في المصالح عن ابي صالح وسعيد بن جبير **بل** انكر ابن جرير قول السدي هذا
 ودفعه بما مر من قوله لا يدفع ذو علم الخ وايداه بما قال البراء بن عازب رضي الله
 تعالى عنه ان 'اية نزلت من القرآن يستفتونك قل الله يفتيكم في الكلالة فانها من
 الاحكام ورجحه على قول السدي بانه لا شهادة على النفي وان المثبت مقدم على
 النافي جعل معنى الاكمال ما اخرجته هو عن علي عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما
 قال كان المشركون والمسلمون يحجون جميعا فلما نزلت براءة فنفى المشركين عن
 البيت وحج المسلمون لا يشاء ركهم في البيت الحرام احد من المشركين فكان ذلك من
 تمام النعمة واتممت عليكم نعمتي واخرج عن الشعبي قال تهدمت منار الجاهلية و
 مناسكهم واضمحلت الشرك ولم يطف حول البيت عريانا فانزل الله اليوم اكملت لكم
 دينكم وروى نحوه عن الحكم وعن قتادة وعن سعيد بن جبير هذا خلاصة ما في ابن
 جرير ويؤيده ما اخرج البخاري عن ابن عباس والبيهقي عن امير المؤمنين رضي الله
 تعالى عنهم ان 'اية نزلت اية الريا واخرج ابن جرير بسند صحيح على شرط
 مسلم عن الزهري عن سعيد بن المسيب رضي الله عنهما بلغه ان احدث القرآن عهدا
 بالعرش اية الدين وجمعهما ابن شهاب فيما روى عنه ابو عبيد في الفضائل قال اخرج
 القرآن عهدا بالعرش اية الريا واية الدين وظاهرا نهما من آيات الاحكام ولنعم ما
 جمع به الامام السيوطي ان قال لا منافاة عندى بين هذه الروايات في اية الريا

واتقوا يوما واية الدين لان الظاهر انها نزلت دفعة واحدة كترتيبها في المصحف و
 لانها في قصة واحدة فاخبر كل عن بعض ما نزل بانه اخرج ذلك صحيح وقول البراء
 اخر ما نزل يستفتونك اي في شأن الفرائض اه ثم نقل عن فتح الباري ترجيحه لما
 في اية البقرة اي قوله تعالى واتقوا يوما ترجعون فيه الى الله من الاشارة الى معنى
 الوفاة المستلزمة لاختتام النزول اه (٢٢) **و ثالثا** بل عندنا بحمد الله تعالى
 تاريخ اقرب من هذا لنزول القرآن اخرج ابن ابي حاتم عن سعيد بن جبير قال اخرج ما نزل
 من القرآن كله واتقوا يوما ترجعون فيه الى الله الآية عاش النبي صلى الله تعالى
 عليه وسلم بعد نزول هذه الآية تسع ليال ثم مات يوم الاثنين لليلتين خلتا من ربيع
 الاول واخرج ابن جرير عن ابن جريج قال يقولون ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
 مكث بعدها تسع ليال وبدا يوم السبت ومات يوم الاثنين ولا يعارضه ما اخرج
 الفريابي عن الكلبي عن ابي صالح عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما قال اخر اية
 نزلت واتقوا يوما ترجعون فيه الى الله وكان بين نزولها وبين موت النبي صلى الله
 تعالى عليه وسلم احدى وثلاثون يوما كيف وهو عن الكلبي عن ابي صالح ولعله انتقل
 حفظه عن اية اكملت لكم الى هذه لان ابن جريج ذكر فيها هذه المدة كما مر وهو
 صواب فعلق البغوي في المعالم قال قال ابن عباس رضي الله تعالى عنهما عاش بعدها
 رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم احدى وعشرين يوما وقال ابن جريج تسع ليال
 وقال سعيد بن جبير سبع ليال اه ومثله في لباب الخازن وحكى القول بسبع بتقديم
 السنين في المدارك والبيضاوي والكبير والنيسابوري وابي السعود والجمل
 والكشاف والزاهد وغيرها ايضا وحكوا جميعا قولها انها نزلت قبل وفاته صلى الله
 تعالى عليه وسلم بثلاث ساعات والله تعالى اعلم بهما (٢٣) **ورابعا** واضح و

سنحقق ان رد العلم الى المولى سبحانه وتعالى لا ينافي في علم العبد بعطائه عز وجل وكل مسلم يعلم ان لو سئل عن شئ يعلمه ولم يرد اعلا منه فقال انما العلم عند الله لم يكن فيه بأس ولا عتب والقائلون بانه صلى الله تعالى عليه وسلم اعطى علم الساعة مصرحون انه صلى الله تعالى عليه وسلم امر بكتمتها وقد اولى الناس بالسؤال عنها وكان صلى الله تعالى عليه وسلم يكره مواجهة خدمه بما يكرهون فلتطبيب قلوبهم كان يجيب برد العلم الى مولاه تبارك وتعالى وقد عقد البخاري في صحيحه بابا في اخفاء بعض العلم مخافة الفتنة وسئل صلى الله تعالى عليه وسلم عن رؤيته ربه تبارك وتعالى فقال نوراني اراه فانظر الى هذا الكلام المحتمل كلا الوجهين وكان يخفي احمد القول بها في بعض المجالس وهذه سنة مستمرة بين العلماء في الافتاء كفتوى ابن عباس رضي الله تعالى عنهما في توبة القاتل (٢٤) وخامسا لئن نزلنا عن الكل فكون السؤال قبل وفاته صلى الله تعالى عليه وسلم بشهر ليس الا خبر واحد (٢٥) وسادسا هذا كله على القول بدخول الساعة في كل شئ وانا لم ادعه كما سيأتي بيانه ان شاء الله تعالى (٢٦) في حديث الربيع رضي الله تعالى عنها من طريق بشر بن المفضل عن خالد بن زكوان عن الربيع ليس عند البخاري في المغازي ولا في الذكاح ولا عند ابي داود ولا الترمذي الا دعوى هذه وقولي بالذي كنت تقولين او معناه مثل لا تقولي هكذا او اسكتي عن هذه وسياق المذكورة عند ابن ماجة من طريق حماد بن سلمة عن خالد وقد قالوا فيه رضي الله تعالى عنه ونفعنا ببركاته في الدنيا والاخرة انه تغير حفظه باخبره ولم يحتج به البخاري انما اورده في التعليقات ولا مسلم الا ما حدث عن ثابت لا نه ثبت بل اثبت الناس فيه واورد قلائل من حديثه عن غير ثابت في الشواهد قال ابن معين من سمع من حماد بن سلمة الا صنفا ففيها اختلاف

باب الربيع وسنة جواز

٢٣١

ومن سمع منه نسخا فهو صحيح وقال البيهقي هو احد ائمة المسلمين الا انه لما كبر ساء حفظه فلذا تركه البخاري واما مسلم فاجتهد وخرج من حديثه عن ثابت ما سمع منه قبل تغيره وما سوى حديثه عن ثابت لا يبلغ اثني عشر حديثا اخرجها في الشواهد اه ومعنا ذلك لم ارد بذلك خطأ عن رتبته الرفيعة بل بيان لان الحديث ان فرضنا فيما لما اثبتته القرائن على ما يزعمون لكان الا مرفيه اهون من كونه خبر واحدمع انه ليس فيه شئ كما ستري (٢٧) الحديث وان كان على ما كان من اقصى مراتب الصحة لا يفوق القرائن وقد قال تعالى قل لا يعلم من في السموات والارض الغيب الا الله ولم يكن فيه نفى ايات الاثبات كما فصل فقيم الا احتجاج بالحديث واليه اشارة الحافظ في الفتح ان قال انما انكر عليها الا طراء حيث أطلق علم الغيب له وهو صفة تختص بالله تعالى وسائر ما كان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يخبر به من الغيوب باعلام الله تعالى اياه لانه يستقل بعلم ذلك كما قال تعالى علم الغيب فلا يظهر على غيبه احدا الا من ارتضى من رسول اه وهذا اول تقسيم العلم للذين دندنت عليهما المذكورة (٢٨) كيفما كان فما هو الا قبل تمام التنزيل (٢٩) اقول كن جوارى حديثات السن ونساء فخيف ايها الاستقلال قال العلامة السيد الشريف في حواشي الكشف انما لم يجز الا طلاق (اي نسبة علم الغيب مطلقا) في غيره تعالى لانه يتبادر منه تعلق علمه به ابتداء فيكون منا قضا اما اذا قيد وقيل اعلمه الله تعالى الغيب او اطلعه عليه فلا محذور فيه اه وقد قال العلامة ابن المنير المالكى في الانتصاف وآخر سورة الاسراء كم من معتقد لا يطلق القول به خشية ايها غيره مما لا يجوز اعتقاده فلا ربط بين الاعتقاد والاطلاق ولا كرامة لمعتقد ذلك والمتعنت بالزامة والله يقول الحق وهو يهدي السبيل اه (٣٠) اخرج الامام محمد بن اسحق في

٢٣١

مطلب
يجوز
نسبة علم
الغيب الى
غيره تعالى
بقيد
الاعلام

مغازيه قال حدثني اوو جزء (يعني يزيد بن عبيد السعدي) قال لما انهزم المشركون (اي من حنين) لحق مالك بن عوف بالطائف فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لو اتاني مسلماً لرددت عليه اهله وما له فبلغه ذلك فلحق به صلى الله تعالى عليه وسلم وقد خرج صلى الله تعالى عليه وسلم من الجعرانة فاسلم فاعطاه اهله وما له واعطاه مائة من الابل فقال مالك بن عوف يخاطب رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من قصيدة **هـ** ما ان رأيت ولا سمعت بواحد ☆ في الناس كلهم كمثلي محمد ☆ او في فاعطى للجزيل لمجدت ☆ ومتى تشا يخبرك عما في غد ☆ قال واستعمله رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم على من اسلم من قومه ومن تلك القبائل من ثماله وسلمته وفهم فكان يقابل ثقيفاً وروى المعافى في الجليس والانيس من طريق الحرمازي عن ابي عبيدة وفد مالك بن عوف رضى الله تعالى عنه وكان رئيس هوازن بعد اسلامه الى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فانشده شعراً فذكر نحو ما تقدم وزاد فقال له خيراً وكساه حلة **اقول** وانظر الى هذا الصحابي رضى الله تعالى عنه وحسن تصرفه في الكلام لم يقل ومتى يشا لا نه يصدق بمن يأتيه علم الغيب احياناً وليس هو عنده ولا هو قادر عليه فانه يصح ان يقال متى يشا يخبر لا نه لا يشاء الا اذا وجد اما متى تشاء يخبر فليس الا لمن حاز وقدركم كان يأتيه من الملك بكرة حيناً بعد حين ولا يقدر ان يأخذ من خزانة الملك شيئاً فانه يمكن ان يقول للفقراء متى شئت اعطيتكم بكرة ولا يصح ان يقول متى شئتم اعطيتكم ففي هذا الحديث ان الصحابي وصفه صلى الله تعالى عليه وسلم بعلم ما في الغد لم ينكر عليه بل استحسنته منه وقال له خيراً وكساه حلة فما كان انكاره صلى الله تعالى عليه وسلم على الجوارى الحديثات السنن الا حفظاً لدينهن عن التجاوز الى ما لا يحل

مطلب
قد ينهي عن
شئ وهو
حق لا جل
الا بهام

مطلب
كون انباء
الغيب تحت
قدرته
صلى الله
تعالى عليه
وسلم

مطلب
قد ينكر
على قائل
قول لا
انكار فيه
لما يخشى
عليه منه

وهو العلم ابتداء والعياذ بالله تعالى فكان انكاره صلى الله تعالى عليه وسلم على خطيب قال في خطبته من يطع الله ورسوله فقد رشد ومن يعصهما فقد غوى فقال صلى الله تعالى عليه وسلم بنس الخطيب انت قل ومن يعص الله ورسوله رواه مسلم واحمد وابوداود والنسائي عن عدى بن حاتم رضى الله تعالى عنه ولفظ ابي داود قال قم او قال اذهب فبنس الخطيب انت قال الامام القاضى عياض وغيره من العلماء رحمهم الله تعالى انما انكر صلى الله تعالى عليه وسلم عليه تشريكه في الضمير المقتضى للتسوية وامره بالعطف تعظيماً لله تعالى بتقديم اسمه عز وجل اه مع انه قد ثبت هذا اللفظ بعينه عنه صلى الله تعالى عليه وسلم في خطبته من يطع الله فقد رشد ومن يعصهما فانه لا يضر الا نفسه رواه ابوداود عن عبد الله بن مسعود رضى الله تعالى عنه بسند صحيح وفي خطبة له صلى الله تعالى عليه وسلم ومن يعصهما فقد غوى رواه ايضا عن ابن شهاب مرسل وقد قال صلى الله تعالى عليه وسلم ان يكون الله ورسوله احب اليه مما سواهما وقد تكرر ذلك في الاحاديث الصحيحة من كلام رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم كما ذكره الامام ابوزكريا النووي وهو الذي حمله رحمه الله تعالى على التوجيه بان سبب النهي ان الخطيب شانه البسط والايضاح واجتناب الاشارات والرموز وقوله صلى الله تعالى عليه وسلم ان يكون الله ورسوله احب مما سواهما تعليم حكم فكلما قل لفظه كان اقرب الى حفظه بخلاف خطبة الوعظ فانه ليس المراد حفظها وانما يراد الا تعاظ بها اه **اقول** ليس من واجبات الخطبة ترك الاضمار يخل بالاعطاف حيث يخشى الالتباس وههنا لا لبس فكيف يكون هذا مقتضياً لان يواجهه النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بالذم ويقول له اذهب او قم مع انه صلى الله تعالى عليه وسلم كان يكره مواجعة المسلم بما يكره

وكان اذا اراد النهي عن شئ فعله احدا وقال له يكنى فيقول ما بال اقوام يقولون كذا وقد كان صلى الله تعالى عليه وسلم ان طول صلاة الرجل وقصر خطبته مئة من فقهه فاطيلوا الصلاة واقصروا الخطبة وان من البيا ن سحر ا اخرجه احمد ومسلم عن عمار بن يا سر رضى الله تعالى عنهما ثم ثبوت مثله عنه صلى الله تعالى عليه وسلم في نفس الخطب لا يذر لهذا الوجه وجها فانما الوجه ما ذكر الا امام القا ضى ومن معه من العلماء رحمهم الله تعالى وثبت ان الشئى ربما يكون صحيحا في نفسه وينهى عنه ضعيف يخشى عليه منه وبالله التوفيق ولنعم المحمل لمثل قوله صلى الله تعالى عليه وسلم لا تفضلونى على يونس بن متى مع قوله صلى الله تعالى عليه وسلم انا سيد ولد آدم يوم القيمة ولا فخر رواه احمد والترمذى وقال حسن صحيح وابن ماجه عن ابى سعيد الخدرى رضى الله تعالى عنه وقال صلى الله تعالى عليه وسلم خيار ولد آدم خمسة نوح وابراهيم وموسى وعيسى ومحمد وخيرهم محمد صلى الله تعالى عليه وعليهم وسلم رواه البزار بسند صحيح وابن عساكر عن ابى هريرة رضى الله تعالى عنه والمسالة من اصول الدين كما فى الفتاوى الحديثة للامام ابن حجر المكي

حاشية نقله عن الامام سراج الدين البلقينى رحمه الله تعالى ان هذه المسئلة من مسائل اصول الدين اه وقال الامام الرازى فى الكبير اجمعت الامة على ان بعض الانبياء افضل من بعض وعلى ان محمد صلى الله تعالى عليه وسلم افضل من الكل اه ومثله فى رغائب الفرقان للنيسابورى وفى روضة الامام الزندوستى ثم البحر الرائق ومنح الغفار ورد المختار اجمعت الامة على ان الانبياء افضل الخليقة وان نبينا صلى الله تعالى عليه وسلم افضلهم اه وفى الزرقانى على المواهب هو صلى الله تعالى عليه وسلم افضل من كل المرسلين وجميع الملئكة المقربين

مطلب
كونه صلى
الله تعالى
عليه وسلم
افضل
الخلق
جميعا مجمع
عليه ومن
اصول
الدين

اجما عاهه وهكذا نقل الا جماع عليه من لا يحصون فما وقع فى منع الروض ان تفضيل الانبياء بعضهم على بعض قطعى بحسب الاجمال وبحسب التفصيل ظنى والمعتقد المعتمد ان افضل الخلق نبينا حبيب الحق وقد ادعى بعضهم الاجماع على ذلك اه خطأ فاحش يجب تجنبه نسأل الله السلامة ١٢ منه غفرله

وقد اوضححتها والله الحمد فى كتابى تجلى اليقين بان نبينا سيد المرسلين بعشر آيات ومائة حديث فانما النهى لمن يتوهم بالتفضيل تنقيص شان فى المفضل عليه اليه اشارة النيسابورى تحت قوله تعالى ورفع بعضهم درجات قال على انه لا يلزم من النهى عن شئى عدم مطابقة ذلك فى الواقع فقد يكون الشئى حقا فى الواقع وينهى عن الاشتغال به الخ وانت تعلم ان ايها التسوية بضمير التثنية عند رجل عاقل بالغ بليغ ابعد بكثير من ايها مالا استقلال فى نسبة علم الغيب اليه صلى الله تعالى عليه وسلم من دون بيان كونه بعطاء ربه عز وجل عند جوارى حديثات السن (٣١) للعلماء وجه آخر فى نهيه صلى الله تعالى عليه وسلم اياهن عن هذا القول قال الامام حجة الاسلام الغزالى قدس سره فى الاحياء هذه شهادة بالنبوة فزجرها عنها وردها الى الغناء الذى هو لهولان هذا جد محض فلا يقرن بصورة اللهواه وقال ابن التين انما نهاها لان مدحه حق والمطلوب فى الزكاح اللهو فلما ادخلت الجد فى اللهو منعها اه وقال القارى فى المراقبة انما منع لكرامة نسبة علم الغيب اليه لانه لا يعلم الغيب الا الله وانما يعلم الرسول من الغيب ما اخبره او لكرامة ان يذكر فى اثناء ضرب الدف واثناء مرتبة القتلى لعلو منصبه عن ذلك اه فاشاروا الى المنع لايها مالا استقلال بدليل قوله يعلم الرسول من الغيب ما اخبره وجوز ثانيا هذا وكذلك قال القسطلانى فى ارشاد السارى وايضا يحتمل ان يكون المنع ان

يوصف صلى الله تعالى عليه وسلم في اثناء اللعب واللهو اذ منصبه اجل واشرف من ان يذكر الا في مجالس الجداه اقول و به يظهر الجواب عما اورد الحافظ ان سياق القصة يشعر بانهما لو استمرت على المرا في لم ينهما وغالب حسن المرا في جد لا لهوا ه فان المقصود ان رتبته صلى الله تعالى عليه وسلم اجل واعظم من ان يذكر في لهو وهذا لا يمسه ما ذكر واين جد مرفية الالباء عن جد مديح سيد الانبياء صلى الله تعالى عليه وعليهم وسلم اما احتجنا به بقوله صلى الله تعالى عليه وسلم ما يعلم ما في غد الا الله وانه يشير الى تعليل المنع فاقول اقتصاره صلى الله تعالى عليه وسلم على علة تتعلق بتعظيم ربه عز وجل لا ينفي ان تكون هنا علة اخرى تتعلق بتعظيم شأنه صلى الله تعالى عليه وسلم اغمض عنها لما عرف من مساهلته صلى الله تعالى عليه وسلم في حقوق نفسه فافهم واستقم والحمد لله رب العلمين (٣٢) احاديث عرض الا عمال عليه صلى الله تعالى عليه وسلم ومنها احاديث تبليغ الصلاة والسلام مسلمة عندنا وقرة لا عيننا والحمد لربنا وليس فيه ما يسمع بنفع لمخالفنا كيف وان العرض لا يدل على سبق عدم العلم ومن داب الملوك ان القصص تعرض عليهم وان علموها وهذا ربنا عز وجل تعرض عليه اعمال عباد صبا حاء ومساء ثم اعمال كل جمعة مرتين يوم الاثنين ويوم الخميس كما في صحيح مسلم عن ابي هريرة رضي الله تعالى عنه عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ثم اعمال السنة ليلة البراءة ثم اعمال العمر كلها يوم تعرضون على ربكم لا يخفى منكم خافية وقد استشعرت المذكورة ورود هذا فذكرته واجابت بقولها ص ١٦ تا ويل ذلك في حق الله تعالى واجب لا استحالة عدم العلم بشئ في حقه اجماعا اما تا ويل ما يتعلق برسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فلا يصار اليه لعدم الاستحالة المذكورة في حقه بل يجب

احاديث عرض الصلاة والاعمال وتسعة اجوبة

ابقاؤه على ظاهره لعدم ضرورة داعية الى التاويل كما هي القا عدة المقررة في نصوص الشرع اه اقول لم تفهم مراد الجواب ليس المقصود انه كما يجب تاويل هذا في حقه تعالى عز وجل كذلك يلزم في حقه صلى الله تعالى عليه وسلم حتى تجيب بابداء الفارق وانما المراد ان العرض ليس مقصورا على سبقة عدم العلم بل يكون مع العلم ايضا كما في ربنا تبارك وتعالى فلو كان يستلزم سبقة عدم العلم لا استحالة في حقه تعالى لكنه غير مستحيل بل واقع فثبت انه لا يدل على عدم علم المعروض عليه فيطل استدلال المستدل باحاديث العرض لا حتمال ان يكون وقد علم صلى الله تعالى عليه وسلم هذا معنى الجواب ☆ ومعلوم ان كلامها لا يمسه انما هو نداء من وراء حجاب ☆ وكونه ظاهرا ☆ كما زعمت اخرا ☆ ليس مسلما ولا ظاهرا ☆ لما علمت من شأن الملوك ولا يخفى على من سبر اخبارهم (٣٣) لو سلم فالظاهر حجة في الدفع دون الاستحقاق فلا ينفع المستدل الم تعلم ان الاحتمال يقطع الاستدلال وان كان اكثر ما يكون على خلاف الظاهر (٣٤) لو سلم فالظاهر ظني فلا يعارض القطعي وان الظن لا يغني عن الحق شيئا (٣٥) لو سلم فقد اعترفت ان الظاهر يترك لصارف ولا ينحصر في الاستحالة بل كفى صارفا ان عموما القران المجيد وصحاح الاحاديث تدل على حصول العلم بكل شئ ومنه الاعمال ومنها الصلاة والسلام قبل هذا العرض (٣٦) لو سلم فظاهرا لايات الكرمة التعميم وظاهر هذه الاحاديث على زعمك التخصيص فمن ذا الذي قضى على ظاهر القران ان يترك بظاهر اضعف للحديث أفترى القا عدة المقررة في نصوص الشرع خارجة عنها نصوص الكتاب الكريم (٣٧) قد ثبت ان عرض الصلاة والسلام واعمال الامة عليه صلى الله تعالى عليه وسلم يتكرر مرارا ويظهر لي بجمع الاحاديث ان كل صلاة تعرض عليه

مطلب

كل صلاة
تعرض عليه
صلى الله
تعالى عليه
وسلم
عشر مرات
وسائر الأ
عمال خمس
مرات

صلى الله تعالى عليه وسلم عشر مرات وكل عمل سواها خمس مرات فعرضات الصلوات يا تي ذكر أربع منها والبواقي عرضة من ملك قائم عند قبره الكريم وعرضة من ملك موكل بالمصلى وعرضة من ملكة سياحين وعرضة من الحفظة مع سائر أعمال النهار مساء أو أعمال الليل صباحا وعرضة مع أعمال الأسبوع يوم الجمعة وعرضة يوم القيمة وورد عرض آخر فوق العشرة للصلاة يوم الجمعة أو ليلتها بان اليوم والليلة يعرضانها روى البخاري في تاريخه والحاarith في مسنده وابن أبي عاصم والعقيلي والطبراني في الكبير والبخاري وأبو الشيخ في العظمة وأبو القاسم الأصمعي في الترغيب وابن الجراح في إماميه وأبو علي الحسن بن نصر الطوسي في أحكامه وابن عساكر وابن النجار كلهم عن عمار بن ياسر رضي الله تعالى عنهما قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم إن لله تعالى ملكا أعطاه اسماء الخلائق (وفي لفظ أعطاه سمع العباد كلهم) فهو قائم على قبري (زاد إلا صبيها حتى تقوم الساعة) فليس أحد يصلي على صلاة (ولفظ البخاري فلا يصلي على أحد إلى يوم القيمة) إلا قال يا محمد صلى عليك فلان بن فلان فيصلي الرب تبارك وتعالى على ذلك الرجل بكل واحدة عشر قال في السراج المنير قال الشيخ حديث حسن أنه قلت ومداره على نعيم بن ضمضم قال الذهبي ضعفه بعضهم أنه ومفهومه أن وثقه أكثر من وقال الحافظ لم أرفيه توثيقا ولا تجريحا إلا قول الذهبي أنه وقال المنذري ثم السخاوي فيه خلافا أنه قلت وأما ابن الهمام في الفتح أن حديث المختلف فيه لا ينزل عن الحسن فكيف ولا جرح فيه ميبايل ولا الجارح وهو عن عمران بن الحميري عن عمار بن ياسر رضي الله تعالى عنهما وعمران قال المنذري ثم الذهبي لا يعرف قال السخاوي بل هو معروف لينة البخاري وقال لا يتابع عليه و

مطلب

من خدمه
صلى الله
تعالى عليه
وسلم
ملك أعطى
السمع
المحيط
بالخلائق
جميعا

ذكره ابن حبان في ثقات التابعين أنه قال لسند لا بأس به أنشاء الله تعالى والحديث حسن كما قال الشيخ محمد الحجازي الشعراني وروى في مسند الفردوس عن أبي بكر الصديق رضي الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم أكثروا الصلاة على فلان بن فلان صلى عليك الساعة وروى ابن بشكوال عن أنس رضي الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لقن السمع ثلثة فالجنة تسمع والنار تسمع وملك عند رأسى يسمع فإذا قال عبد من امتى كائنا من كان اللهم انى أسألك الجنة اللهم أسكنه إياى وإذا قال عبد من امتى كائنا من كان اللهم أجرنى من النار قالت النار اللهم أجره منى وإذا سلم على رجل من امتى قال الملك الذى عند رأسى يا محمد هذا فلان يسلم عليك فرد عليه السلام ومن صلى على صلاة صلى الله تعالى عليه وملكته عشرا ومن صلى على عشرا صلى الله تعالى عليه وملكته مائة ومن صلى على مائة صلى الله تعالى عليه وملكته ألف صلاة ولم يمس جسده النار وأخرج ابن جرير عن كنانة العدوي أن عثمان رضي الله تعالى عنه قال يا رسول الله كم ملك مع العبد قال ملك عن يمينك على حسناتك وهو أمين على الذى على الشمال يقول الله تعالى ما يلفظ من قول إلا لديه رقيب عتيد وملكان من بين يديك ومن خلفك يقول الله تعالى له معقب من بين يديه ومن خلفه يحفظونه من أمر الله وملك قابض على ناصيتك فإذا تواضعت لله رفعك وإذا تجبرت على الله قصمك وملكان على شفقتك ليس يحفظان عليك إلا الصلاة على محمد صلى الله تعالى عليه وسلم وملك قائم على فيك لا يدع الحية تدخل فى فيك وملكان على عينيك فهؤلاء عشرة أملاك على كل آدمى ينزلون ملكة الليل على ملكة النهار لأن

ملئكة الليل سوى ملئكة النهار فهؤلاء عشرون ملكا على كل ادمى وفي حلية الامام ابن امير الحاج عن النهاية والكافي وغيرهما عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ان مع كل مؤمن خمسة من الملئكة واحد عن يمينه يكتب الحسنات واخر عن يساره يكتب السيئات واخر امامه يلقنه الخيرات واخر وراءه يدفع عنه المكاه واخر عندنا ميتة يكتب ما يصلي على النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ويبلغه النبي صلى الله تعالى عليه وسلم واخرج احمد والنسائي والدارمي والحاكم وصححه وابن حبان والبيهقي في شعب اليمان والبزار وابو نعيم والخلعي واسماعيل القايني وابو الشيخ والطبراني كلهم عن عبد الله بن مسعود^١ رضي الله تعالى عنه

حاشية ١ وقع في نسخة الشفاء للخفافجي ابي مسعود بالياء ففسره بعقبة بن عمرو الانصاري قال وفي بعض النسخ ابن مسعود وهو غلط اه وتبع فيه الحلبي اقول والصواب عكس ما قال فلفظ سنن النسائي في كتاب الصلاة عن زاذان عن عبد الله رضي الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ولفظ الدارمي في كتاب الرقاق عن زاذان عن عبد الله بن مسعود رضي الله تعالى عنه واورده احمد في مسنده وقال عن زاذان قال قال عبد الله رضي الله تعالى عنه ١٢ منه غفرله

عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال ان لله ملئكة سياحين يبلغوني عن امتي السلام افاد الامام السبكي وغيره ان الحديث باسانيد صحاح واخرج ابن عدي عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم مثله واخرج ابن ماجة بسند صحيح والطبراني في الكبير والنميري عن ابي الدرداء رضي الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اكثرُوا الصلاة على

يوم الجمعة فانه مشهود تشبهه الملئكة وان احدا لن يصلي على الا عرضت على صلاته حين يفرغ منها قال قلت وبعد الموت قال وبعد الموت ان الله حرم على الارض ان تأكل اجساد الانبياء فنبى الله حتى يرزق وفي بعض النسخ حتى يفرغ منها بحرف الغاية مكان حين قال الامام السبكي في شفاء السقام حين التي هي ظرف زمان انك انت هي الثابتة استفيد منها ان وقت عرضها على النبي صلى الله تعالى عليه وسلم والسلام حين الفراغ من غير تاخير وان كان الثابت حتى دل على عدم التاخير ايضا **اقول** بل ادل لانها لا انتهاء الغاية فيكون المعنى ان العرض ينتهي وقت انتهائه الصلاة والسلام فيدل على اتحاد زمانهما فضلا عن التعقيب الفوري وروي الامام عبد الله بن المبارك عن سعيد بن المسيب رضي الله تعالى عنهما قال ليس من يوم الا وتعرض على النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اعمال امته غدوة وعشيا فيعرفهم بسيماهم واعمالهم واخرج البيهقي بسند حسن وابن عساكر بسند جيد عن ابي امامة رضي الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اكثرُوا على من الصلاة في كل جمعة فان صلاة امتي تعرض على في كل يوم جمعة فمن كان اكثرهم على صلاة كان اقربهم مني منزلة واخرجه سعيد بن منصور عن خالد بن معدان عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم مرسلا الى قوله تعرض على في كل يوم جمعة واخرج الطبراني وابن شاهين وابن عاصم وابن عساكر في الحديث المشهور المروي^٢

حاشية ٢ منهم ابن ابي شيبة واحمد وعبد الرزق وعبد بن حميد والترمذي كما في الدر المنثور والدارمي والنسائي والطبراني وابن حبان والحاكم والبيهقي وابو القاسم الا صبهاني

واسماعيل القا ضى وابو بكر بن ابي عاصم وابو طاهر المخلص وابن شاهين وبقي بن مخلد وابن بشكوال وابو يعلى والصاحب بنى كما فضله فى القول البديع وسعيد بن منصور والضياء فى المختارة والخطيب كما فى الجامع الكبير وابن عساكر كما فى شفاء السقام ١٢ منه غفر الله

عند ائمة كثيرين بطرق كثيرة عن ابي طلحة رضى الله تعالى عنه عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال اتانى جبريل انا فقال بشر امتك انه من صلى عليك صلاة كتب له بها عشر حسنات وكفر عنه بها عشر سيئات ورفع له بها عشر درجات ورد الله تعالى عليه مثل قوله وعرضت عليك يوم القيمة وروى النيميرى عن ابن شهاب الزهرى عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال اكثروا على من الصلاة فى الليلة الغراء واليوم الا زهر فانهما يؤديان عنكم وان الارض لا تأكل اجساد الا نبياء وكل ابن ادم يأكله التراب الا عجب الذنب هذا تمام الرواية وذكرها الامام القا ضى فى الشفاء فترك منها الجملة الا خيرة وكل ابن ادم الخ وزاد وما من مسلم يصلى على الا حملها ملك حتى يؤديها اليى ويسميه حتى انه ليقول ان فلانا يقول كذا وكذا اه وهذا لا يعرف وليس فى رواية النيميرى ولذا اقتصر الحافظ السخاوى فى القول البديع بعد ايراد على ان قال هو فى الشفاء لعياض من غير عزواه وبيض له خاتم الحفاظ فى نسختى منا هل الصفا فقول القا رى والخفا جى لمجموعه رواه النيميرى ليس فى محله ثم ان الشهاب زعم فى شرحه ان الاسناد الى الزمان اسناد مجازى اى يؤدى الملكة فيهما وكونهما يخلق لهما نطقا بذلك الاء خلاف الظاهر وان جاز الا ان التصريح بعده بحمل الملك يا باه اه اقول سبحن الله جعل الحقيقة خلاف الظاهر مع انه لا عدول الى المجاز الا لضرورة ولا ضرورة فقد عرف من الاحاديث ادراك الايام واللىالى وشهادتها للناس وعليهم والتصريح بحمل الملك ليس فى

الحديث وما ذكره الامام القا ضى يحتمل ان يكون حديثا اخر ضمنه معه كما فعل فى هذا الكتاب غير مرة وان سلم فذلك فى مطلق الصلاة وهذا فى خصوص يوم الجمعة فابن الابهة عن الحقيقة لا جرم لم يشر السخاوى الى تجوز فيه بل قال قوله يؤديان عنكم اى ان الليلة واليوم يؤديان ذلك عنكم اه وكذلك قال القا رى والله تعالى اعلم فاذا ثبت تكرار العرض عليه صلى الله تعالى عليه وسلم مرارا ووجب القول بانته صلى الله تعالى عليه وسلم تعرض عليه كل صلاة مع تقدم علمه صلى الله تعالى عليه وسلم بها خمس مرات او اكثر كان الاحتجاج بالعرض على عدم علمه صلى الله تعالى عليه وسلم مجتثا من فوق الارض ما له من قرا روا اذا جاز انتكون خمس مرات بعد العلم فما الذى منع ان يكون سادسها السابق عليها ايضا بعده واهى عقل او نقل حد فى ذلك حدا ان لا يعرض بعد العلم الا خمس مرات مثلا لا اكثر بل اذا جاز خمس جاز عشر و جاز مائة وولى الاستناد بده غير متحيز الى فئة (٣٨) قال الامام السبكي قدس سره تحت حديث ابن ماجه الصحيح المار عن ابي الدرداء رضى الله تعالى عنه فيه زيادة قوله وبعد الموت بحرف العطف وذلك يقتضى ان عرضها عليه صلى الله تعالى عليه وسلم فى حالتى الحياة والموت جميعا اه اقول وشئى اخر وهو عموم النكرة فى حيز النفى ان احدا لن يصلى على الا عرضت على صلاته حين يفرغ منها فيشمل القرىب والبعيد وثمانى عدة عمومات مثل هذا الحديث الصحيح كحديث عمار المار الحسن ليس احد يصلى على صلاة الا قال يا محمد صلى عليك فلان بن فلان وحديث الحاكم وصححه سننه والبيهقى فى شعب الايمان وحياته الانبياء وابن عاصم فى فضل الصلاة عن ابي مسعود الانصارى رضى الله تعالى عنه ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال اكثروا على من الصلاة فى يوم الجمعة

فانه ليس احد يصلى على يوم الجمعة الا عرضت على صلاته بل وحديث ابي داود والنسائي وابن ماجه واحمد وابي بكر بن ابي شيبة والدارمي وابن خزيمة وابن حبان والحاكم والطبراني في الكبير والدارقطني وابن ابي عاصم في الصلاة والبيهقي والضياء في المختارة وابي نعيم وصححه الحاكم والحاظ عبد الغنى والامام النووي في الاذكار وابو الخطاب ابن دحية وحسنه المنذرى عن اوس بن اوس الثقفي رضى الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ان من افضل ايامكم يوم الجمعة فيه خلق آدم وفيه قبض وفيه النفخة وفيه الصعقة فاكثروا على من الصلاة فيه فان صلاتكم معروضة على قالوا يا رسول الله وكيف تعرض صلاتنا عليك وقد ارميت فقال ان الله عز وجل حرم على الا رضى ان تاكل اجساد الا نبياء واحاديث الطبراني وابن عدى وابي القاسم الا صبيها في الترغيب عن انس وابن ابي شيبة والطبراني في الاوسط وابن مردويه والبيهقي في الشعب عن ابي هريرة رضى الله تعالى عنهما وسعيد بن منصور في سننه عن الحسن وعن خالد بن معدان مرسلين كلهم عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال اكثروا الصلاة على الليلة الغراء واليوم الا زهر فان صلاتكم تعرض على فان عموم الافراد عموم الاحوال على ما قالوا في غير ما^١

حاشية ^١ منها نسخ حرمة القتال في الا شهر الحرم وقوله تعالى واقتلوا للمشركين كافة^٢ منه غفرله

مقام بل القريبون الحاضرون المخاطبون داخلون في كم دخولا اوليا فقضية هذه الاحاديث وامثالها ان من صلى عليه صلى الله عليه وسلم تسليما كثيرا كثيرا بحضرته

يعرض الملك صلاته عليه صلى الله تعالى عليه وسلم ولا عزوفيه فان هذا هو دأب الحضرة السلطانية وای سلطان احق بشئون الادب والا احترام من هذا الملك الكريم عروس مملكة ذي الجلال والاكرام تبارك وتعالى وعليه افضل الصلاة واكرم السلام واذا كان هذا في حياته فكذلك بعد وفاته صلى الله تعالى عليه وسلم لعموم حديث عمار رضى الله تعالى عنه وحديث ابي الدرداء رضى الله تعالى عنه اجل وادل وبهذه العمومات الجليلة يتأيد حديث البيهقي في شعب الايمان عن ابي هريرة رضى الله تعالى عنه عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ما من عبد يسلم على عند قبري الا وكل الله به ملكا يبلغني وكفى امر اخرته ودنياه وكنت له شهيدا او شفيعا يوم القيمة ورواه ابن سمعون في اماليه بلفظ من صلى على عند قبري وكل بها ملك يبلغني وكفى امر دنياه واخرته وكنت له يوم القيمة شهيدا او شفيعا وهذا وان كان سنده ضعيفا كما قاله في القول البديع فقد تقوى بعمومات الصحاح والحسان لا جرم قال صاحب الجوهر المنظم انه صلى الله تعالى عليه وسلم يسمع الصلاة والسلام عند قبره بلا واسطة ويبلغه الملك ايضا اشعارا لمزيد خصوصيته والا اعتناء بشأنه والا استمداد له بذلك اه واقره الزرقاني وقد انقطع بهذا عرق الشبهة اصلا وثبت ان لادالة للعرض والتبليغ على عدم علمه صلى الله تعالى عليه وسلم بالمعروض **اقول** وبه تبين والله الحمد انه لا ينا فيه ما في الـ واية الاخرى لهذا الحديث رواها ايضا البيهقي في الشعب لفظها من صلى على عند قبري سمعته ومن صلى على نائيا ابلاغته رواها من طريق السدي عن الاعمش عن ابي صالح عن ابي هريرة رضى الله تعالى عنه اعلمها الامام السبكي كهذه بهذا اعني بمحمد بن مروان السدي الصغير المتهم بالكذب واوردها ابو الفرج في الموضوعات واتهمه به قال العقيلي لا اصل لهذا الحديث من حديث الاعمش وليس

مطلد
مبحث
حديث
صلى
عند قبر
سمعت

بمحفوظ وقال الحافظ عماد الدين بن كثير في أسناده نظر وذلك لأن سمعه صلى الله تعالى عليه وسلم بنفسه لا ينال في العرض من الملك لما مر والتبليغ عرفا يقال على ما يؤثر من بعيد والسمع على ما بحاسة الاذن فصحت المقابلة **فان قلت** نعم ولكن يوم احتصاص سمعه صلى الله تعالى عليه وسلم بالقرب **قلت** لسنا ههنا بصدد هذا وقد فرغنا عنه بحمد الله تعالى في كتابنا سلطنة المصطفى في ملكوت كل الوري وحسبك ههنا جمل مجملة نشير اليها وان لم يكن هذا من مجال البحث هنا ولكن المرام ولله الحمد تعظيم شأن المصطفى صلى الله تعالى عليه وسلم وإبانة ما حباه مولاه عز وجل من جلائل النعم **فأعلم** ان الجواب بتوقيق الوهاب عزجلا له بخمسة وجوه اوائلها على مدارك علماء الرسوم **والاخير** هو التحقيق المختار المروم **فأقول** وبالله التوفيق **الأول** علمت ان الا بلاغ يختص عرفا بالماثور ممن بعد واختصاص احد الطرفين بما فيه يكفي للمقابلة قال المولى عز وجل عن عبده الخليل عليه الصلاة والسلام في الاصنام رب انهن اضللن كثيرا من الناس فمن تبعني فانه مني ومن عصاني فانك غفور رحيم فكونهم منه صلوات الله تعالى وسلامه عليه يختص بالتباعد وكونه تعالى غفورا رحيمالا يختص بشئ وكذلك قوله عز وجل عن عبده سليمان عليه الصلاة والسلام ومن شكر فانما يشكر لنفسه ومن كفر فان ربي غني كريم **الثاني** ربما لا يختص شئ بشئ من الطرفين وانما يذكر كل مع ما ذكر لمناسبة كقوله تبارك وتعالى عن عبده عيسى صلوات الله تعالى وسلامه عليه ان تعذبهم فانهم عبادك وان تغفر لهم فانك انت العزيز الحكيم وقوله تعالى ان تتوبا الى الله فقد صغت قلوبكما وان تظا همر عليه فان الله هو مولاه وجبريل وصالح المؤمنين والملائكة بعد ذلك ظهير **الثالث** السمع سمع مزيد القبول والا قبل كقولك سمع الله لمن حمده **الرابع** يحتمل

مطلب

ضابطة
جمع كل
روايتين
في شئ
مما يتعلق
بفضائل
سيدنا
صلى الله
تعالى
عليه
وسلم

ان يكون صلى الله تعالى عليه وسلم قاله قبل ان يعطى السمع المحيط وهذا جواب مستمر للعلماء في امثال ذلك مما يتعلق بنبينا محمد صلى الله تعالى عليه وسلم كما علمت في آية ولا اعلم الغيب وآية ولو كنت اعلم الغيب وهو احد الاجوبة عن حديث ذاك ابراهيم وعن حديث لا تفضلوني على يونس بن متى وقال العلامة الزرقاني في شرح المواهب اللدنية ذكر بعض اهل العلم في الجمع بين هذه الروايات ^١

حاشية ^١ اي في اسلام الا بيمين الشريطين رضي الله تعالى عنهما ١٢ منه غفرله

ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لم يزل راقيا في المقامات السنية صاعدا الى الدرجات العلية الى ان قبض الله تعالى روحه الطاهرة اليه فمن الجائز ان تكون هذه درجة حصلت له صلى الله تعالى عليه وسلم بعد ان لم تكن فلا تعارض اه وهو حسن اه مختصرا وقال صلى الله تعالى عليه وسلم كما في الصحيحين عن ابي هريرة رضي الله تعالى عنه والله ما يخفى على ركو عكم ولا خشوعكم واني لا راكم من وراء ظهري واستشكل عليه سؤاله صلى الله تعالى عليه وسلم ايكم الذي ركع دون الصف قال ابو بكر رضي الله تعالى عنه انا يا رسول الله قال زادك الله حرصا ولا تعد فاجاب عنه الامام ابو عمر بن عبد البر رحمه الله تعالى كما في نسيم الرياض بان هذه القضية كانت قبل ان فضله الله تعالى بهذه الفضيلة فان شؤنه صلى الله تعالى عليه وسلم تتزايد دائما **الخامس** وهو الطراز المعلم وقد اوتى اليه في الكلام وهو ان السمع سمعان سمع عرفى عادي بحاسة الاذن وسمع علوى الهى لا بالة الجسم والاو لما كان عادة بوصول الهواء المتكيف بالصوت الى الصماخ وقرعه العصبية المفروشة هناك فلا غرو في تحدد بمسافة يصل منها الهواء المتموج بالقرع والقلع

باقيا على تكيفه بكيفية الصوت فان العادة ان طول المسافة يبطل التموج ويزيل التكيف فلا يتصور السمع فيما ورائها الا على سنن خرق العادة وهذا هو محمل هذه الرواية وما يوجد لها من نظير ولذا قال ابن حجر المكي في فتاواه في تفسيرها الذي يظهر ان المراد بالعندية ان يكون في محل قريب من القبر الخ وقال السخاوي في القول البديع في قول بعض الخطباء يوم الجمعة انه صلى الله تعالى عليه وسلم يسمع باذنيه في هذا اليوم من يصلي عليه هو مع حمله على القريب لا مفهوم له وهو منشئ جواب الامام النووي ان سئل عن حلف بالطلاق الثلاث انه صلى الله تعالى عليه وسلم يسمع الصلاة عليه هل يحنث فاجاب لا يحكم عليه بالحنث للشك في ذلك والورع انه يلزمه الحنث اه نقلها الزرقاني وذلك لان مبنى الايمان عنده على الحقيقة اللغوية وعندنا على العرف وقد اتفقا ههنا ان السمع هو الا دراك بحاسة الاذن وكون ذلك فيه صلى الله تعالى عليه وسلم على خرق العادة دائما مشكوك وبالشك لا يثبت الحنث ولكن حيث تطرق اليه الشبهة فالورع التزهد اما الثاني فليس بالعصبة ولا بالهواء بل بالله عز وجل لقوله تبارك وتعالى فيما رواه البخاري^١

حاشية^١ في الرقاق من جامعه الصحيح في باب لا يخطر ببال احد كونه فيه وهو باب التواضع ولذا قال الداودي ليس هذا الحديث من التواضع في شئ وقال صاحب التلويح لا ادري ما مطابقته لها لانه لا ذكر فيه للتواضع ولا لما يقرب منه اه وتكلفوا في ابداء المناسبة تكلفات بعيدة حتى تجر بعضهم فقال الترجمة مستفادة مما قال كنت سمعته ومن التردد اه اي من قوله عز وجل في الحديث وما ترددت عن شئ انا فاعله ترددي عن نفس المؤمن يكره الموت وانا اكره مساءته

اقول سبحن الله يشير الى ان المولى سبحانه وتعالى قال هاتين الكلمتين تواضعا لاله الا الله المتكبر لا اله الا الله المتعالي والعجب ان الكرامنا والعسقلاني والعيني كلهم اثروه واقربوه ورحم

مطلب
جليل
السمع
سمعان
عرفى
عادي
وعلوى
البي
وكذلك
البصر

الله القسطلا في حيث اسقطه رأسا وهو به حقيق وبالله التوفيق ١٢ منه غفر له

عن ابي هريرة رضي الله تعالى عنه عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم عن ربه جل وعلا لا يزال عبدي يتقرب الى بالنوافل حتى احبته فاذا احبته كنت سمعه الذي يسمع به وبصره الذي يبصر به ويده التي يبطش بها ورجله التي يمشى بها الحديث ورواه احمد والبيهقي معافى الزهد عن ام المؤمنين رضي الله تعالى عنها وزاد او فؤاده الذي يعقل به ولسانه الذي يتكلم به ورواه عنها ايضا ابن ابي الدنيا والطبراني وابو نعيم وابن حبان وابن عدي ورواه الا سمعيلي عن امير المؤمنين على في مسند على والطبراني والبيهقي في الزهد عن ابي امامة وابو يعلى والبزار والطبراني عن انس والطبراني عن ابن عباس وايضا عن حذيفة بسند حسن مختصرا وكذلك ابن ماجه وابو نعيم في الحلية عن معاذ بن جبل وفي الباب عن ميمونة رضي الله تعالى عنهم اجمعين وفي بعض طرقه كما نقل الحافظ قوله تعالى بي يسمع وبى يبصر وبى يبطش وبى يمشى

اقول وعليه المعنى ولا حاجة بعده الى ما ذكرناه من تاويلات بعيدة فاذا كان السماع بالله والا يصر بالله امتنع ان يحده شئ او يجبه شئ او يقف دون شئ وهذا ما قدمنا في الكتاب عن القاضى والقارى والمناوى ان النفوس القدسية اذا تجردت عن العلائق البدنية لم يبق لها حجاب فتري وتسمع الكل كما لمشاهداه وقال الامام ابن الحاج المكي في مدخله بعد ما نقلنا عنه ثم في الكتاب وكفى في هذا بيانا قوله صلى الله تعالى عليه وسلم المؤمن ينظر بنور الله تعالى انتهى ونور الله لا يحجبه شئ هذا في حق الاحياء من المؤمنين فكيف من كان منهم في الدار الآخرة اه قلت والحديث رواه البخاري في التاريخ والترمذي في الجامع عن ابي سعيد الخدري والامام الترمذي الكبير الحكيم في نوادر الاصول وسمويه في فوائكه والطبراني في الكبير وابن عدي في

مطلب البصر والبصير والمشي التي بالقوى الروحانية تحيط بكل قريب وبعيد من العرش الى الفرش

الكامل عن ابي امامة الباهلي وابن جرير عن عبد الله بن عمر وهو والطبراني في الكبير
وابو نعيم في الحلية والعسكري في الامثال عن ثوبان رضي الله تعالى عنهم عن النبي
صلى الله تعالى عليه وسلم اتقوا فراسة المؤمن فانه ينظر بنور الله زاد في حديث ثوبان
وينطق بتوفيق الله تعالى وقال الامام الرازي في سورة الكهف في الحجج على صحة
الكرامات الحجة السادسة لا شك ان المتولى للافعال هو الروح لا البدن ولا شك ان
معرفة الله تعالى للروح كالروح للبدن ولهذا لمعنى نرى ان كل من كان اكثر علما
باحوال عالم الغيب كان اقوى قلبا ولهذا قال على كرم الله تعالى وجهه والله ما قلعت باب
خيبر بقوة جسمانية ولكن بقوة ربانية وكذلك العيد اذا واطب على الطاعات بلغ الى
المقام الذي يقول الله تعالى كنت له سمعا وبصرا فاذا صار نور جلال الله تعالى سمعا
له سمع القريب والبعيد واذا صار ذلك النور بصره رأى القريب والبعيد واذا صار ذلك
النور يدا له قدر على التصرف في الصعب والسهل والبعيد والقريب اه وفي نسيم
الرياض تحت قول القاضى الامام في صدر القسم الثالث جعلوا الى الانبياء عليهم
الصلاة والسلام من جهة الاجسام والظواهر مع البشر ومن جهة الارواح والبواطن مع
الملئكة الحاصل ان يواطنهم وقواهم الروحانية ملكية ولذا ترى مشارق الارض
ومغاربها وتسمع اطياف السماء وتشتم رائحة جبريل عليه الصلاة والسلام اذا اراد
النزول اليهم اه يشير الى حديث الترمذي وابن ماجه وابي نعيم عن ابي ذر رضي الله
تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم انى ارى مالا ترون واسمع
مالا تسمعون اطلت السماء وحق لها ان تظلم ليس فيها موضع اربع اصابع الا وملك
واضع جبهته سا جدا لله وحديث ابي نعيم عن حكيم بن حزام رضي الله تعالى عنه قال
بينما رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم في اصحابه اذ قال لهم تسمعون ما اسمع

قالوا ما نسمع من شئى قال انى لا سمع اطياف السماء وما تلام ان تظلم ما فيها موضع
شبر الا عليه ملك سا جدا وقائم وفى صغير الطبراني عن ام المؤمنين ميمونة رضي الله
تعالى عنها قالت بات عندي رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ليلة فقام
ليتوضأ للصلاة فسمعتة يقول في متوضئه ليبيك ليبيك ليبيك ثلثا نصرت نصرت
ثلثا فلما خرج قلت يا رسول الله سمعتك تقول في متوضئك ليبيك ليبيك ليبيك ثلثا نصرت
نصرت نصرت ثلثا كأنك تكلم انسا نا فهل كان معك احد فقال صلى الله تعالى عليه
وسلم هذا راجز بنى كعب يستصرخنى ويزعم ان قريشا اعانت عليهم بنى بكر قالت
فاقمنا ثلثا ثم صلى بالناس صبح اليوم الثالث سمعت الراجز ينشده يارب انى ناشد
محمد الحديث افاد الزرقاني انه لا بعد فى سماعه صلى الله تعالى عليه وسلم من مسيرة
ثلاث ففدكان يسمع اطياف السماء هذا وفى الابريز الشريف لحافظ الحديث سيدي
احمد الملقى عن شيخه السيد الشريف رضي الله تعالى عنه ان للروح سمعين احدهما
سمعها الذى ينسب اليها قبل حجبها فى الذات وهو الذى يبلغ الى مشارق الارض
ومغاربها وثانيهما سمعها الذى ينسب اليها بعد حجبها وهو سمعها من الاذن فقط ويصيرين
احدهما قبل الحجب وهو الذى يبلغ الى مشارق الارض ومغاربها ويخرق السبع الطباق
وثانيهما بعد الحجب وهو الذى يكون من العين فقط ومشيتين احدهما قبل الحجب وهى
التي تقطع بهامشارق الارض ومغاربها فى خطوة وثانيتها بعد الحجب وهى التي تكون
بالرجل فقط كذلك ولها نظران احدهما قبل الحجب وهو الذى يكون ببصيرتها ويكون
بسائر جواهرها وتنظر به سائر معلوماتها فى لحظة ولا قرب ولا بعد عندها فى ذلك حتى
ان الذات التي هى فيها والعرش على حد سواء عندها وثانيهما بعد الحجب وهو الذى يكون
فى القلب فقط اه وفيه ايضا عنه رضي الله تعالى عنه ان المفتوح عليه يفتح عليه فى

مطلب امداد الولي جميع ما فى العالم بجميع ما يحتاجونه وسماعة اصواتهم معافى ان واحد لا يشغله
شئى عن شئى ويكون مدد فيه عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم

بصره فيرى به السموات والارضين وفي سمعه فيسمع به النملة اذا حركت رجلها من مسيرة عام ولا تختلط عليه الاصوات ولا يشغله سمع عن سمع حتى انه يفهم ويسمع ما يقول في ان واحد الاف من الناس اه وفيه ايضا عنه رضى الله تعالى عنه رأيت وليا بلغ مقاما عظيما وهوانه يشاهد المخلوقات الناطقة والصامتة والوحوش والحشرات والسموات ونجومها والارضين وما فيها وكرة العالم باسرها تستمد منه ويسمع اصواتها وكلامها في لحظة واحدة يمد كل واحد بما يحتاجه ويعطيه ما يصلحه من غير ان يشغله هذا عن هذا بل اعلى العالم واسفله بمنزلة من هو في حيز واحد عنده ثم يرحم هذا الولي فينظر فيرى مدده من غيره وهو النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ويرى مدد النبي صلى الله تعالى عليه وسلم من الحق سبحانه فيرى الكل منه تعالى اه وقد سمعت حديث ملك اعطى اسماع الخلائق وهناك ملك اخر مثله ففي الحديث المذكور لابي طلحة رضى الله تعالى عنه عند الطبراني زيادة قول جبريل عليه الصلاة والسلام له صلى الله تعالى عليه وسلم ان الله عز وجل وكل ملكا منذ خلقك الى ان يبعثك لا يصلي عليك احد من امتك الا قال وانت صلى الله عليك وورد ملكان اخران مثلهما في حديث اخرجه الطبراني وابن مردويه والثعلبي عن الحسين بن علي رضى الله تعالى عنهما عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ان الله عز وجل وكل بي ملكين فلا اذكر عند عبد مسلم فيصلي على الا قال ذاك الملكان غفر الله لك وقال الله وملكته جوابا لذيнок الملكين امين زاد الدقيقي في اماليه ولا اذكر عند عبد مسلم فلا يصلي على الا قال ذاك الملكان لا غفر الله لك وقال الله عز وجل وملكته جوابا لذيнок الملكين امين ومضى حديث فالجنة تسمع والنار تسمع وملك عند رأسى يسمع واخرج الترمذي وحسنه وابن ماجه عن معاذ بن جبل رضى الله تعالى عنه عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لا تؤذى امرأة زوجها

مطلب
عد بعض
من اعطى
السمع
المحيط
المستمر

مطلب جليل برهان از ريانان على رد كل ما تدعى الوهابية من الشرك في اثبات علم او سمع او بصر لبعده بعباء الله تعالى ولو محيطه بكل شئ في العالم

في الدنيا الا قالت زوجته من الحور العين لا تؤذيه قاتلك الله فانما هو عندك دخيل يوشك ان يفارقك اليها فاذا كان هذا خدمه وغلمانا واملاكه صلى الله تعالى عليه وسلم يسمعون من مسيرة الوف سنين سمعا دائما مستمرا فما بالك به وما هو لهم الا بما مداه صلى الله تعالى عليه وسلم وكيفما كان فقد دع الله تعالى شرك الوهابية الى نار جهنم دعا افيرون ان الملكة والجنة والنار والحور شركاء لله تعالى ان يسمعون من كل قريب وبعيد والشرك لا يختلف فيه الحكم بالنظر الى شئ دون شئ فان الله تعالى لا يمكن ان يشاركه شئ في شئ فمالم يكن اثباته لبعض شركا لم يكن اثباتها لشئ مطلقا شركا ابدوان كان جزافا او باطلا او فوقه بعدم الثبوت او ثبوت العدم وما كان اثباته لبعض شركا كان كذلك في كل احد وهذا واضح عند كل من له عقل ودين ولكن الوهابية عن العقل خالون ☆ وللدن قالون ☆ صرحوا بان العلم المحيط بالا رض ثابت لا بليس بالنص وقالوا واثباته لمحمد (صلى الله تعالى عليه وسلم) شرك لا شائبة فيه من الايمان قاله كبيرهم الكنگوهي في كتابه المسمى بالبراهين القاطعة اي لما امر الله به ان يوصل فانظر كيف كفر بعلم محمد صلى الله تعالى عليه وسلم وأمن بان ابليس شريك لله تعالى في صفته الخاصة التي لواثبتت لمحمد صلى الله تعالى عليه وسلم لكان عنده شركا بالله واثبات شريك لله صدق الله تعالى فانها تعمى الابصار ولكن تعمى القلوب التي في الصدور هذا برهان على قتل شركهم وبرهان اخر سلهم هل يعتقدون ان الله تعالى قادر على ان يعطى عبده قوة يسمع بها من مسيرة يوم فان قالوا لا فهم الكافرون وان قالوا نعم فسل مسيرة شهر مسيرة سنة وتدرج تزيد الى مسيرة خمسين الف سنة وذلك منتهى المسافة الى العرش على ما اخرج ابن ابي حاتم عن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما ان غلط كل ارض وسماء خمسمائة عام فذلك اربعة عشر الف عام وبين السماء السابعة وبين العرش مسيرة ستة وثلاثين الف عام فذلك قوله

مطلب
جليل
برهانان
ريانيان على
رد كل ما
تدعى
الوهابية من
الشرك في
اثبات علم
وسمع
او بصر لبعده
بعباء الله
تعالى
ولو محيطه
بكل شئ في
العالم

تعالى في يوم كان مقداره خمسين الف سنة وان نظرت الى ما قدمنا من حديث الحجب فزد ما شئت حتى تصل الى منقطع الابعاد فحيثما قالوا لا يقدر الله تعالى على ان يُسمع عبده من هذه المسافة فقد قالوا بالتعجيز وكفروا فلا بد ان يقولوا نعم واثبت قطعاً ان الله تعالى قادر على ان يعطى عبده قوة يسمع بها كل حين كل صوت في ملكوت السموات والارض ثبت قطعاً ان اثباته لا يكون شركاً ولا يمكن ان يكون لان الشرك اثبات الشريك والشريك محال بالذات والمحال بالذات يستحيل ان يدخل تحت القدرة وهذا قد دخل تحتها فلم يكن اثباته اثبات شريك فلم يكن شركاً وخسر هنالك المبطلون وكذلك القول في البصر والعلم فذاتك برهانان من ريك اتقنهما تسلم من شرك الوهابية ثم ان حققت فشركهم منقلب عليهم لان الشرك عندهم تشريك الخلق في صفة الخالق والشركة من الجانيين فكما ان اثبات صفة الخلق للخلق يستلزم الشركة بينهما والعيان بالله تعالى كذلك اثبات صفة الخلق للخالق وهم قد قسموا الامكنة بالنسبة الى الله تعالى الى قريب وبعيد حتى جعلوا القول بسماع محمد صلى الله تعالى عليه وسلم واوليائه من القريب والبعيد اشراكاً لهم في صفة المولى عز وجل والله متعال ان يكون بعيداً عن شئ فقد اثبتوا صفة الخلق للخالق فلزم التشريك فثبت الشرك فهم المشركون كذلك العذاب ولعذاب الآخرة اكبر لو كانوا يعلمون اما ما رواه الطبراني في معجمه الصغير وصححه والامام القاضى عياض في الشفاء بسنده عن ابي هريرة رضى الله تعالى عنه عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال لما تجلى الله تعالى لموسى عليه الصلاة والسلام كان يبصر النملة على الصفا في الليلة الظلماء مسيرة عشرة فراسخ فهذه رؤية البصر قال في النسيم اتصل به نور الهى افر في الروح الحيوانية وزاد في نورها الذى يانتشاره في البدن يحصل الادراك قال فاذا كانت زرقاء اليمامة التي ضرب بها المثل ترى من اميال وهي

مطلب
الوهابية
بدعوتهم
الشرك
في هذه
هم
المشركون

مطلب
بصر
الكليم
والجيب
الجسماني

امراً من الجاهلية فمأبالك بهؤلاء اه فاذا كان هذا الكليم ولم يرفما ظنك ببصر الحبيب وقدر اى صلى الله تعالى عليهما وسلم كما اشار اليه في الشفاء فهذه رؤية البصر امارؤية ارواحهم الطيبة صلوات الله تعالى وسلامه عليها فلان تقيد بفراسخ ومراحل وتخرق العرش والعرش من الذروة العليا الى ماتحت الثرى الا ترى الى قول ربهم تبارك وتعالى وكذلك نرى ابراهيم ملكوت السموات والارض ابن جبريل و ابن حاتم عن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما انه قال في الآية جلى له الامر سره وعلايته فلم يخف عليه شئ من اعمال الخلاق آدم بن ابي اياس وابنا المنذروا بنى حاتم وابو الشيخ والبيهقي في الاسماء عن مجاهد فرجت له السموات السبع فنظر الى ما فيهن حتى انتهى بصره الى العرش وفرجت له الارضون السبع فنظر الى ما فيهن سعيد بن منصور وابنا المنذروا بنى حاتم عن السدى الكبير فرجت له السموات السبع حتى نظر الى العرش والى نزله من الجنة ثم فرجت الارضون السبع حتى نظر الى الصخرة التي عليها الارضون واثبت هذا للخليل الجليل ثبت بالاولى للحبيب الجميل صلى الله تعالى عليهما وسلم **اولا** كما قال الامام الفخر الرازى تحت قوله عز وجل عن خليله عليه الصلاة والسلام (مطلب عظيم كل فضيلة ومعجزة وكرامة لنبى في ثابتة لنبينا صلى الله تعالى عليه وسلم فاذا رأينا بثبوتها لا حد حكمنا بثبوتها صلى الله تعالى عليه وسلم و لانحتاج الى دليل اخر والعبرة للحقيقة دون الصورة) ومن عصانى فانك غفور رحيم بعد اقامة الدليل على ان المراد مؤمن اتي كبيرة ولم يتب مانصه فثبت ان هذه الاية شفاعاً في اسقاط العقاب عن اهل الكبائر قبل التوبة واثبت حصول هذه الشفاعاً في اسقاط العقاب عن اهل الكبائر قبل التوبة واثبت حصل هذه الشفاعاً في حق ابراهيم عليه الصلاة والسلام ثبت حصوها في حق محمد صلى الله تعالى عليه

مطلب
اثبات
البصر
المحيط
الروحاني
بالقرآن
الكريم

وسلم لوجوه الاول انه لا قائل بالفرق والقائي وهوان هذا المنصب اعلى المناصب
فلوحصل لبرهيم عليه الصلاة والسلام مع انه غير حاصل لمحمد صلى الله تعالى عليه
وسلم لكان ذلك نقصانا في حق محمد صلى الله تعالى عليه وسلم اه وثانيا لما في الشفاء
الشريف والخصائص الكبرى للامام السيوطي والمواهب اللدنية للامام القسطلاني
وافضل القرى للشهاب المكي وغيرها من كتب الاعلام وهذا لفظ الاول ليس احد من
الانبياء عليهم الصلاة والسلام اعطى فضيلة اوكرامة الا وقد اعطى محمد صلى الله
تعالى عليه وسلم مثلها اه ولفظ الثاني قال العلماء ما اوتي بنبي معجزة ولا فضيلة
الا ولنبينا صلى الله تعالى عليه وسلم نظيرها واعظم منها اه زاد الرابع كما سبره الائمة
وضحوه اه ثم اخذوا وزن ويلخص ما اتى به الامام السيوطي في الخصائص
وقد ابقيا رحمهما الله تعالى اشياء كثيرة للمتتبع المتأمل وسيأتيك بعضها ان شاء الله
تعالى وقال ايضا في الخصائص الكبرى مما يعد في خصائصه صلى الله تعالى عليه
وسلم انه جمع له كل ما اوتي به الانبياء عليهم الصلاة والسلام من معجزات وفضائل ولم
يجمع ذلك لغيره بل اختص كل بنوع اه وستأتي الرواية فيه عن الامام المطلبي عالم
قريش سيدنا الامام الشافعي رضي الله تعالى عنه وقال الامام النيسابوري رحمه الله
تعالى تحت قوله عز وجل وتلك الرسل فضلنا بعضهم على بعض من تأمل كتب دلائل
النبوة وجد في مقابلة كل معجزة كان لنبي قبله صلى الله تعالى عليه وسلم معجزة
افضل منها لمحمد صلى الله تعالى عليه وسلم اه وقال الفاسي في مطالع المسرات
اما اسمه صلى الله تعالى عليه وسلم جامع فلانه صلى الله تعالى عليه وسلم الجامع
لما افرق في غيره من الانبياء والرسل عليهم الصلاة والسلام وكذا الاولياء والعلماء
رضي الله تعالى عنهم وكيف لا وهم صور تفصيله وخلفاؤه ومظاهر تعيناته صلى الله

مطلب

نبينا صلى
الله تعالى
عليه وسلم
هو الاصل
لكل فضل
فكل فضل
له في
الاصل

تعالى عليه عليهم وسلم فمامنه الا وهو سابح نوره وامتد في بحره صلى الله تعالى
عليه وسلم كل على حسب مقامه اه وياتي تمامه **وثالثا** تصريحاتهم انه صلى الله
تعالى عليه وسلم هو اصل كل فضيلة وله كل فضيلة بالاصالة منه بدأت وعلى يديه
قسمت فهو القاسم والله المعطي قال الامام محمد البوصيري قدس سره **هـ** وكل اى
اتي الرسل الكرام بها ☆ فانما اتصلت من نوره بهم ☆ فانه شمس فضل هم كواكبها
☆ يظهرن انوارها للناس في الظلم ☆ حتى اذا طلعت في الكون عم هدها ☆ العلمين واحيت
سائر الامم ☆ قال القاري في شرحها كل علم ومعرفة ونكتة وحكمة من اشعة انواره
ولمعة اسرارده صلى الله تعالى عليه وسلم اه وقال قدس سره فاق النبيين في خلق
وفي خلق ☆ ولم يدانوه في علم ولا كرم ☆ ذكر العلم فعمم الافراد فاذا دانهم صلوات الله
تعالى وسلامه عليهم لم يدانوه صلى الله تعالى عليه وسلم في شئ من العلوم قال
القاري تحت البيت لم يقاربه صلى الله تعالى عليه وسلم احد من الانبياء عليهم الصلاة
والسلام في جنس من اجناس علمه ونوع من انواع كرمه صلى الله تعالى عليه وسلم اه
وقال الامام الشعراني في البواقيت عن الباب ٣٢٧ من الفتوحات اعلم انه صلى الله
تعالى عليه وسلم نبي الانبياء للعهد الذي اخذ على الانبياء عليهم الصلاة والسلام
بسيادته عليهم ونبوته صلى الله تعالى عليه وسلم في قوله تعالى واذاخذ الله ميثاق
النبيين الاية فعمت رسالته وشريعته كل الناس فلم يخص نبي بشئ الا كان ذلك الشئ
لمحمد صلى الله تعالى عليه وسلم بالاصالة اه وفي مطالع المسرات تلومنا قدمنا وكل
خير وبركة قلت او جلت منه حصلت وبطلعته ظهرت وعنه امتد الوجود كله كما امتدت
الشجرة عن البذرة وهو بذرة الوجود واقرب موجود ويعسوب الارواح وهو الروح الاعظم
وادم الاكبراه وفيها هو صلى الله تعالى عليه وسلم خليفة الله في العالم وواسطة

مطلب
منه

لم تحصل
وليست
تحصل ولن
تحصل
ابدا احد من
العلمين نعمة
ولا فضيلة
الا منه صلى
الله تعالى
عليه وسلم

حضرته والمتولى لقسمة مواهبه واعطيته فكل من حصلت له رحمة في الوجود او خرج له قسم من رزق الدنيا والاخرة والظاهر والباطن والعلوم والمعارف والطاعات فانما خرج له ذلك على يديه وبواسطته صلى الله تعالى عليه وسلم وهو الذي يقسم الجنة بين اهلها ولاجل هذا عدوا من خصائصه صلى الله تعالى عليه وسلم انه اعطى مفاتيح الخزائن قال بعض العلماء وهي خزائن اجناس العلم فيخرج لهم بقدر ما يطلبون فكل ماظهر في العالم فانما يعطيه سيدنا محمد صلى الله تعالى عليه وسلم الذي بيده المفاتيح فلا يخرج شئ من الخزائن الالهية الا على يديه صلى الله تعالى عليه وسلم اه **اقول**

وقد بينا اعطاء المفاتيح له صلى الله تعالى عليه وسلم في كتابنا اكمال الطامة على شرك سؤى بالامور العامة ه بايات من الكتب الالهية واحاديث كثيرة تنشرح بها صدور المؤمنين فاطالعه فانه مطلع شمس الحق المبين وفيها لم تصل للخلق نعمة الا بواسطته صلى الله تعالى عليه وسلم فهو مولى كل نعمة اى عسيديها صلى الله تعالى عليه وسلم تسليما كثيرا ابدا لا بد من ولا شك انه الذى اوتى جميع ماخرج للوجود من الرحمة فهو عين الرحمة ووجوده كله رحمة ولم يرحم احدا الا على يديه وبواسطته صلى الله تعالى عليه وسلم اه وقال سيدى ابوالحسن البكرى محمدا الصديقى المصرى قدس سره ما ارسل الرحمن او يرسل من رحمة تصعد وتنزل في ملكوت الله او ملكه من كل ما يختص او يشمل الا وله المصطفى عبده نبيه مختاره المرسل واسطة فيها واصل لها يعلم هذا كل من يعقل افاد قدس سره ان من لا يعلم هذا لا عقل له وقال الامام ابن حجر المكي فى الجوهر المنظم هو صلى الله تعالى عليه وسلم خليفة الله الاعظم الذى جعل خزائن كرمه وموائد نعمه طوع يديه وارادته يعطى من يشاء اه وقال رحمه الله تعالى فى افضل القرى كل فضل تحلى به كل كامل فانما هو بواسطة استعداده

ه وهذا كتاب جليل الشأن قد طبعت غير مرة من مكتبى قادري بكذبو. نومحله مسجد بريلى شريف.

من فضله صلى الله تعالى عليه وسلم اه وقال الامام محمد البوصيرى قدس سره ونفعنا الله تعالى ببركاته فى الدنيا والاخرة فى ام القرى ه كل فضل فى العلمين فمن فضل النبي استعاره الفضلاء قال الشارح المكي من الانبياء والمرسلين والملئكة المقربين لانه الممدلهم اذهوا الوارث للحضرة الالهية والمستمد منها بلا واسطة دون غيره فانه لا يستمد منها الا بواسطة صلى الله تعالى عليه وسلم فلا يصل لكامل منها شئ الا هو ومن بعض مدده وعلى يديه صلى الله تعالى عليه وسلم (الى ان قال) وعدل عن استعاروه ليصفهم بالفضل اى هم مع كونهم فضلاء كاملين على بقية العالم انما يستمدون من محمد صلى الله تعالى عليه وسلم لا على وجه الاصاله والاستقلال به بل على وجه الاستعارة المستحقة الرد اذا اراده المعيراه **اقول** تبع اللفظ والاستعارة عندى فى كلام الناظم قدسنا الله تعالى بسره بمعنى الاستمداد والاقتباس ولا نشك انها عطايا كريم لا ترد ولا تسترد وان يردك بخير فلا راد لفضله فانظر كيف استثنى فى قرينته وان يمسسك الله بضر فلا كاشف له الا هو وارسل هذا رسالا لم يأت فيه بثنيا ورحم الله الشيخ سليمان الجمل لخص فى شرحه كلامه هذا فاسقط منه حديث الرد وقال الامام احمد فى المواهب الشريفة هو صلى الله تعالى عليه وسلم خزنة السر وموضع نفوذ الامر فلا ينفذ امر الا منه ولا ينقل خيرا الا عنه ه الابابى من كان ملكا وسيدا وادم بين الماء والطين واقف اذا رام امرا لا يكون خلافة وليس لذاك الامر فى الكون صارف وقدمنا اخر النظر الثالث عن الامام بحر الحقائق ثم الامام الشعرانى ليس احد ينال علما فى الدنيا الا هو ومن باطنية محمد صلى الله تعالى عليه وسلم سواء الانبياء والعلماء المتقدمون على مبعثه صلى الله تعالى عليه وسلم والمتأخرون عنه اه فاذن اراء ملكوت السموات والارض للخليل عليه الصلاة والتسليم انما هو من شعشة برقت من

مطلب منه كل فضل ظل فضلة ومستعار منه صلى الله تعالى عليه وسلم

مطلب منه لا ينفذ امر الا منه صلى الله تعالى عليه وسلم ولا صارف لا مره

مطلب نفيس يغفل منه كثير من الناس فى اثبات المطالب بالقرآن العظيم

بوارق انوار الحبيب الكريم صلى الله تعالى عليه وسلم وهى له اصالة وللخليل تبعاً عليهما افضل الصلاة والتسليم ثم قد تقدم حديث الصحيحين مامن شئى لم اكن أريته الا رأيت في مقامى هذا وحديث فاننا انظر اليها والى ما هو كائن فيها الى يوم القيمة وان ذلك حاصل لجميع الانبياء عليهم الصلاة والسلام **اقول** وهذا من سنة القرآن الكريم يقتصر فى اللفظ على ذكر شئى يثبت به ما هو اعلى منه على طريقة البرهان كما اكتفى بالذهي عن التافيف عن منع السب والضرب ومن نفائس نظائره التى قلما تنبه لها نظار الظاهر ذكره حياة الشهداء فى موضعين وسكوته عن حياة الانبياء صلى الله تعالى عليهم وسلم ومنها تنصيبه على عصمة الملائكة لا يعصون الله ما امرهم ويفعلون ما يؤمرون نفى بالاول التعمد والثانى الخطأ لا يسبقونه بالقول وهم بأمره يعملون جعلهم مطيعين قولاً وفعلًا وترك التصريح بعصمة الانبياء عليهم جميعاً الصلاة والسلام ومنها تصريحه بأفضلية هذه الامة على جميع الامم كنتم خير امة اخرجت للناس وعند بيان افضلية نبيها على جميع الانبياء عليه وعليهم الصلاة والثناء كنى واتى بمحتمل فقال ورفع بعضهم درجت حتى ساع لمدخول فى دينه ان يشكك فيه ويسوغ حمله على غيره صلى الله تعالى عليه وسلم كما فعل الكشف كذلك ههنا ولعل من الحكمة فيه تنزيهه صلى الله تعالى عليه وسلم ان ينسبه السفهاء الى مدح نفسه صلى الله تعالى عليه وسلم كما قال شقى منهم ما يريد محمداً لان نتخذه حناناً صلى الله تعالى عليه وسلم **فان قلت** فعلى هذا يجب ان لا يكون لنبي فضيلة ليست لنبينا صلى الله تعالى عليه وسلم ومتى فعل صلى الله تعالى عليه وسلم قلب العصاحية واخراج اليد بيضاء كموسى عليه الصلاة والسلام واحياء الموتى وابرا الاكمة والابرص وخلق هبة طير من طين فينفخ فيه فيكون طيراً بان الله تعالى كعيسى عليه الصلاة والسلام واين له صلى الله تعالى

مطلب
ذكر ما يعد
خصائص
الانبياء
السابقين
وابانه
ثبوتها
جميعاً
لنبينا
صلى الله
تعالى عليه
وسلم

عليه وسلم سجود الملائكة كلهم اجمعين كآدم عليه الصلاة والسلام وتسخير الرياح والطير والوحش والجن والشياطين فيحشروا جنوداله وهم يوزعون كسليمان عليه الصلاة والسلام وقد قال هب لى ملكا لا ينبغي لاحد من بعدى ولا يدفعه الجواب بوقائع وقعت احياناً فى بعض الحيوانات وما ذكر وقد قال صلى الله تعالى عليه وسلم اول من يكسى يوم القيمة ابراهيم رواه الشيخان عن ابن عباس واليزار عن ام المؤمنين رضى الله تعالى عنهم بسند حسن وعنه صلى الله تعالى عليه وسلم يجاء بكم حفاة عراة غفراً فيكون اول من يكسى ابراهيم يقول الله تعالى اكسو اخليلي فيؤتى بريطين بيضاوين من رباط الجنة ثم اكسى على اثره ثم اقوم عن يمين الله مقاما يغبطنى الاولون والاخرون رواه الدارمى عن ابن مسعود رضى الله تعالى عنه وقال صلى الله تعالى عليه وسلم لا تخيرونى على موسى فان الناس يصعقون يوم القيمة فاصعق معهم فاكون اول من يفيق فاذا موسى باطش بجانب العرش فلا ادري كان فيمن صعق فافاق قبلى او كان فيمن استغنى الله رواه الشيخان عن ابي هريرة رضى الله تعالى عنه وهذا من ممالك يذكرهما فيما ذكرنا فى الموازنة لابيونعيم ولا السيوطى ولا ابن حجر وقد اجاب الشراح عن هذا بانه فضل جزئى وعلى ما قررتم لا يكون لاحد عليه صلى الله تعالى عليه وسلم فضل اصلاً ولو جزئياً **اقول** وبالله التوفيق نعم هو كذلك عندنا بل وشئى اعظم واجل من ذلك وهوانه صلى الله تعالى عليه وسلم افضل من الكل فى الكل فله الفضل من جميع الوجوه على جميع الاولين والاخرين وما كان ليخفى علينا ان الراحة الكلية من النصب فى الانتصاب **لنصب** الجواب عن كل ما يرد فى الباب **انما** هى فيما سلك هؤلاء الشراح المتأخرون **من** دون ان يرد فيه نص من ائمة سالف القرون **اعنى** التزام ان لبعض الانبياء عليهم الصلوة والسلام فضلاً جزئياً فى بعض الامور على النبي صلى

مطلب

له صلى
الله تعالى
عليه
وسلم
الفضل من
كل
الوجوه
على كل
العالمين لا
فضل لا
حد عليه
في شئ
اصلا

الله تعالى عليه وسلم وذلك لا يعارض فضله صلى الله تعالى عليه وسلم فانه كلى وبه
العبرة في التفاضل وكان هذا هو المسلك ان اردنا الا سترواح والتساهل ولكن حيث
ثبت عندنا انه صلى الله تعالى عليه وسلم هو الاصل في كل شرف وفضل وفضائل
غيره صلى الله تعالى عليه وسلم مستمدة من افضاله بل كعكوس فضله
وظلاله حتى قال الامام البوصيري قدس سره في مطلع ذات المزية مدحيته الهمزية
سه كيف ترقى رقيق الانبياء ياسماء ما طاولتها سماء لم يدانوك في علاك وقدحا الى
سنامك دونهم وسناء انما مثلوا صفا تك للناس كما مثل النجوم الماء فكيف يصح ان
ينفرد بشئ الظل فضلا عن ان يفاضل الاصل فلم يسعنا الا ما قررنا انه صلى الله
تعالى عليه وسلم افضل من الكل في الكل لا فضل لاحد عليه ولو جزئيا وهو الذي يفيد
ما قدمنا عن العلماء انه صلى الله تعالى عليه وسلم جمع له ربه كل ما تفرق في الانبياء
عليهم الصلاة والسلام وزاده بما لا يقدر على احصائه الانام وكذلك صريح فيه كلام
الامام البوصيري فلم يدانوه في علم ولا كرم كما تقدم وناهيك اشعار الهمزية هذه وقوله
المار كل فضل في العلمين الخ وايك ان تزدري به وتقول قول شاعر بل قول امام كبير
شيخ اجلة العلماء الكبار كالامام عز الدين بن جماعة والامام ابي الفتح بن سيد الناس
والامام ابي حيان المفسر وقدرى عنه الهمزية الامام العزيز جماعة وعنه الامام الحافظ
زين الدين العراقي شيخ المحدثين والامام سراج الدين بن الملقن والامام سراج الدين
البلقيني وعنه حافظ الشان الامام ابو الفضل ابن حجر العسقلاني وعنه شيخ الاسلام
الامام ابو زكريا الانصاري وعنه الامام ابن حجر المكي واما البردة فما لا يخفى وكفاك
فيها قول الامام ابن حجر قد ازدادت شهرتها الى ان صار الناس يتدارسونها في البيوت
والمساجد كالقرآن اما اخرج اليد بيضاء وقلب العصا ثعبانا واحياء الموتى وابراء

مطلب

ذكر
صاحب
البردة و
الهمزية
رضى الله
تعالى
عنهما

فاقول

الاكمله والابرص انما الفضل في الصفة واما الفعل فيتبع المصلحة مثلا كاتبان
مجيد ان يحسنان كتابة فائقة عرضت لاحدهما المصلحة في كتابة شئى وللآخر في
تركها فلا فضل لمن كتب على من لم يكتب بل لعل من لم يكتب اجود كتابة ممن كتب
الا ترى الى ما اخرج ابو يعلى وابو نعيم في الدلائل وابن مردويه عن الزبير بن العوام
رضى الله تعالى عنه (مطلب كان صلى الله تعالى عليه وسلم قادرا على احياء الموتى
وتسيير الجبال وتفجير الانهار وقلب الصخور ذهباً لكن لم يفعله قصداً وفي الا بريز يقدر
الولى على اهلاك كل البرقى لمحبة لكن ليس له ان يفعل) قال لما نزلت وانذر عشيرتك
الاقربين صاح رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم على ابي قبيس يا آل عبد مناف اني
نذير فجاء ته قريش فحذرهم وانذرهم فقالوا تزعم انك نبي يوحى اليك وان سليمان عليه
الصلاة والسلام سخرت له الريح والجبال وان موسى عليه الصلاة والسلام سخر له
البحر وان عيسى عليه الصلاة والسلام كان يحيى الموتى فادع الله تعالى ان يسير عنا
هذه الجبال ويفجر لنا الارض انهارا فتتخذها محارث نزرع وناكل والافادع الله تعالى ان
يحيى لنا الموتى فنكلمهم ويكلمونا والافادع الله تعالى ان يجعل هذه الصخرة التي تحتك
ذهبا فننتحت منها وتغنينا عن رحلة الشتاء والصيف فانك تزعم انك كهياتهم فبيننا نحن
حوله صلى الله تعالى عليه وسلم انزل عليه الوحي فلما سرى عنه الوحي قال والذي
نفسى بيده لقد اعطاني الله تعالى ما سألتكم ولو شئت لكان ولكنه خيرني بين ان
تدخلوا باب الرحمة فيؤمن مؤمنكم وبين ان يكلكم الى ما اخترتم لانفسكم فتضلوا عن
باب الرحمة ولا يؤمن مؤمنكم فاخترت باب الرحمة ويؤمن مؤمنكم واخبرني ان اعطاكم
ذلك ثم كفرتم يعذبكم عذابا لا يعذبه احد من العلمين فنزلت وامنعنا ان نرسل بالآيات
الا ان كذب بها الاولون حتى قرأ ثلاث آيات ونزلت ولوان قرأنا سيرت به الجبال الآية فقد

ف

اليد
البيضا
وثعبان
العصا
احياء
الموتى
وابراء
الامكة
والابرص
وجوابه

كان صلى الله تعالى عليه وسلم قادرا باقدار ربه فقد كان صلى الله تعالى عليه وسلم قادرا باقدار ربه عزوجل على احياء الموتى وعلى تسيير الجبال وعلى تفجير الارض انهارا وعلى قلب الصخور ذهبا لكنه^١

حاشية^١ فائدة في الابرز الشريف قال رضى الله تعالى عنه وقد حول وجهه الى خلف ثم رده يقدر الولي في هذه اللحظة على اهلاك هذا البركله ومع ذلك اذا حضريين معركة يحرم عليه ان يتصرف في الكفرة بذلك السروانما يقاتلهم بما جرت به عادة القتال اقتداء بالنبي صلى الله تعالى عليه وسلم الخ وفيه كلام نفيس واستشهادا بالملئكة يقدرون على اهلاك الكفرة ولا يفعلون بل يحفظون واحداً ولى في سفينة الكفار بذلك السر نارا فسلبه ولى اكبر منه حاله ١٢ منه غفرله

لم يفعل ذلك قصدا وقد تقدم قول القارى ان قوله صلى الله تعالى عليه وسلم استغفروا لا خيكم في جواب الذين اقترحوا احياء ميتهم كان سدا للباب لانه لا يقدر عليه اما سمعت ولو شئت لكان على ان العلماء رحمهم الله تعالى عقدوا ابوابا ل احياء الموتى وابراء العاهات وقد كثر ذلك عن خدمه وغلما نه صلى الله تعالى عليه وعليهم وسلم بحيث بلغ مبلغ التواتر لله الحمد بل في اليواقيت والجواهر عن الباب ٣٣٧ يختص صلى الله تعالى عليه وسلم بمقامات لا يشاركه فيها احد من الانبياء عليهم الصلاة والسلام منها انه تعالى اعطاه علم الاحوال كلها لكونه ارسل الى جميع الناس كافة ومعلوم ان احوالهم مختلفة فلا بد ان تكون رسالته صلى الله تعالى عليه وسلم تعم الكل بجميع احوالهم ومنها انه تعالى اعطاه صلى الله تعالى عليه وسلم احياء الاموات معنى وحسا بخلاف غيره صلى الله تعالى عليه وسلم ا ه مختصرا واخرج البيهقي من طريق ابى حاتم الرازى وابن ابى حاتم في مناقب الشافعى عن ابيه قال قال عمر وبن سواد قال لى الشافعى رضى الله تعالى عنه ما اعطى الله تعالى نبيا ما اعطى محمدا صلى الله تعالى

٢١ ٢ ٣
٢

مطلب
هو صلى
الله تعالى
عليه
وسلم
عالم
بجميع
احوال
الكل

عليه وسلم قلت اعطى عيسى احياء الموتى فقال اعطى محمدا صلى الله تعالى عليه وسلم حنين الجذع فهذا اكبر من ذاك قال سيدى ووالدى قدس سره في كتابه المستطاب سرور القلوب في ذكر المحبوب صلى الله تعالى عليه وسلم ان ما قال الشافعى صحيح لان الميت قد كان حيا والصورة الانسانية الصالحة لتعلق النفس الناطقة باقية بعد بخلاف العود اليابس حيث ليس الآن مما يصلح للحياة اى عادة ولا فاضت عليه الروح الحيوانية قط اه والحاصل ان ذاك اعادة وهذا بدء والاعادة اهون اى بالنظر الى الاحياء المجازى اما الفاعل الحقيقى فلا يعز عليه شئى وليس شئى اهون عليه من شئى وقوله عزوجل وهو اهون عليه اى على زعمكم والله تعالى اعلم **واما** خلق هيئة الطير فقال الامام السيوطى جعل ابو نعيم نظير خلق الطين طيرا جعل العسيب سيفا من حديد كما تقدم في غزوة بدر اه **قلت** ترك من كلامه ما هو الصق وانا اذكره برمته ثم اوضحه وازيد عليه بتوفيق الله تعالى قال رحمه الله تعالى في كتابه دلائل النبوة فان قلت ان عيسى كان يخلق من الطين كهياة الطير فيكون طيرا باذن الله تعالى قلنا ان لرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم نظيره فان عكاشة بن محصن انقطع سيفه يوم بدر فدفع اليه رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم جذلا من حطب وقال قاتل بهذا فعاد في يده سيفا شديدا المتن ابيض الحديد طويل القامة فقاتل به حتى فتح الله تعالى على المسلمين ثم لم يزل يشهد به المشاهد الى ايام الردة فالمعنى^١

خلق المسيح كهياة الطير والجوار

حاشية^١ يشير الى ماشرت اليه ان العبرة للحقيقة دون الصورة ١٢ منه غفرله

الذى به امكن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ان يصير الخشبة حديدا ويبقى على الايام هو المعنى الذى خلق به عيسى من الطين كهياة الطير ثم استماع التسبيح

والتقديس والتهليل من الحجر الصم في يده وشهادة الاحجار والاشجار له بالنبوة وامره
للاشجار بالا اجتماع والالتزاق والافتراق كل ذلك جانس احياء الموتى وطيران المصور
من الطين كهياة الطير اه اقول وذلك ان في ما كان يفعل سيدنا عيسى صلوات الله تعالى
وسلامه عليه امرين الاول ان يصنع بيده صورة الطير والثاني ان يفيض عليه الروح
بالنفخ والاول لم يكن من الفضل والمعجزة في شئى انما كان تمهيدا ولم يكن التصوير
حراما في شرعه عليه الصلاة والسلام ومحمد صلى الله تعالى عليه وسلم جاء بتحريمه
فلم يفعله وافاضة الروح بالنفخ اعظم منه الافاضة بالمس فان نفس النبي الخارج من فمه
الذي يتجلى عليه وبه ومنه الكلام الالهى ابرك شئى فافاضة الروح في الحصى بالمس
اعظم من افاضتها في الطين بالنفخ والكلام اعظم من الطيران ثم اعظم من
هذا ايضا افاضتها بمجرد الامر كما فعل صلى الله تعالى عليه وسلم بالاشجار بامرها
فتدرك وتسمع وتأتمر وتتحرك وتخرق الارض وتأتيه وتلتزق ثم بامرها فتفترق وترفع
فالتزاقها وافتراقها واقبالها واقترباها وايابها وذهابها على ساق بلا قدم يوازي حركة تلك
الصورة بالطيران ويفضلها بزيادة افاضة الادراك والسمع ثم اعظم من هذا ايضا
الافاضة بمجرد المرور بها فتدرك وتعقل ان هذا خليفة رب العلمين وانه يستحق
غاية الاعظام من الخلق اجمعين فتخر ساجدة له صلى الله تعالى عليه وسلم ثم اعظم
من هذا ايضا افاضة الروح والادراك والرؤية والنطق الانساني بمحض المرور على
حجارة صم تسلم عليه صلى الله تعالى عليه وسلم حين مروره بها وتشهد له بالرسالة
والحمد لله رب العلمين **واما** سجود الملائكة عليهم الصلاة والسلام فانما الفضل
للمسجود له على القبلة لا بالعكس وادم عليه الصلاة والسلام كان قبلة والمسجود له هو محمد
صلى الله تعالى عليه وسلم نص عليه الامامان الرازي والنيسابوري رحمهما الله تعالى

سجود الملائكة لادم والجوار.

ملك سليمان والجوار.

في مفاتيح الغيب ورغائب الفرقان تحت قوله عز وجل تلك الرسل فضلنا قال الاول ان
الملائكة امروا بالسجود لادم عليه وعليهم الصلاة والسلام لاجل ان نور محمد صلى الله
تعالى عليه وسلم في جبهة ادم عليه الصلاة والسلام اه ولفظ الثاني وهو افخم واعلى
والذوا حلى ذلك السجود انما كان لاجل نور محمد صلى الله تعالى عليه وسلم الذي كان في
جبهته وان اول الفكر اخرا العمل ولهذا قال لولاك لما خلقت الافلاك اه وقال ابن حجر في
المنح المكينة كان صلى الله تعالى عليه وسلم هو المقصود من خلق ادم عليه الصلاة
والسلام ومن ثم لم يكن سجود الملائكة الا لنور محمد صلى الله تعالى عليه وسلم هو
المقصود من خلق ادم عليه وسلم في جبهة ادم كما قاله الفخر الرازي **اه واما** ملك سليمان عليه
الصلاة والسلام فكان ببركة اسم محمد صلى الله تعالى عليه وسلم علاوة على انه انما
اعطيه على يديه وظلال فضله والا صل لديه قال العلامة ابن العماد في كشف الاسرار ثم
الزرقاني في شرح المواهب ان الشياطين سخرت لسليمن عليه الصلاة والسلام
(مطلب با سمه صلى الله تعالى عليه وسلم جرت سفينة نوح وبه سخرت
الشياطين لسليمن عليهما الصلاة والسلام واسمه كان نقش خاتم سليمان به ملك
ذلك الملك العظيم) بذكر اسمه صلى الله تعالى عليه وسلم اه قال الزرقاني ومن
خواصه اى خواص اسمه صلى الله تعالى عليه وسلم ان سفينة نوح عليه الصلاة
والسلام جرت به اه ومعلوم ان ملكه عليه الصلاة والسلام كان في خاتمه كما تقرر في
عدة احاديث وما كان سره الا اسم محمد صلى الله تعالى عليه وسلم منقوشا فيه مع اسم
ربه عز وجل نقشا سماويا اخرج الطبراني في الكبير وابن عساكر عن عبادة بن الصامت
رضي الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم كان فص خاتم
سليمن بن داود عليهما الصلاة والسلام سماويا فالقى اليه فاخذه فوضعه في خاتمه

مطلب
انما
سجدت
الملائكة
لنوره
صلى الله
تعالى
عليه
وسلم في
جبهة ادم

وكان نقشه اذاللة لاله الاانا محمد عدى ورسولى ثم قد علمت ان خلافة الله الكبرى على جميع ماسوى الله تعالى انما هى لمحمد صلى الله تعالى عليه وسلم لا يشاركه فيها احد وادم وداود وسائر الانبياء عليهم الصلاة والسلام نوابه صلى الله تعالى عليه وسلم وعلى يده كانت توليتهم كما يولى الملك على بلدة او قطر من مملكته * من شاء من خاصته * فشرائعهم ^١

حاشية ^١ بينه الامام الاجل تقي الملة والدين السبكي قدس سره ابين بيان فى كتابة النفيس الجليل التعظيم والمعة فى لقومن به ولتنصرته ونقله الامام السيوطى فى صدرالخصائص الكبرى ^{١٢} منه غفر له

شريعته * وحكومتهم حكومته * وهو الحاكم على الاطلاق * لا حاكم سواه فى الافاق * ولذا يكونون جميعا تحت لوائه صلى الله تعالى عليه وسلم يوم القيمة فيظهر تفرده بالسود للعيان ويرغب فيه اليه الخلق حتى خليل الله ابراهيم عليه الصلاة والتسليم كما فى صحيح مسلم وقال فى فصل جوده وكرمه صلى الله تعالى عليه وسلم من نسيم الرياض على قول البردة الشريفة **س** نبينا الامرالناهى فلا احد * ابرفى قول لامنه ولا نعم معنى نبينا الامر الخ انه لا حاكم سواه صلى الله تعالى عليه وسلم فهو حاكم غير محكوم وليس غيره حاكم يمنعه عما حكم به ويرد احكامه صلى الله تعالى عليه وسلم اه فثبت ان حقيقة السلطنة ومعناها وعمومها واطلاقها وتقدمها واستمرارها من اول يوم الى ابد الاباد كل ذلك مختص بمحمد صلى الله تعالى عليه وسلم اما الصورة فلم يردها ولم يرها تنبغى له صلى الله تعالى عليه وسلم وقد عرضت عليه الدنيا بحذا فيرها فاباها وبلغه اسرافيل عليه الصلاة والسلام عن ربه تبارك وتعالى ان احببت ان اسير معك

مطلب فى نسيم الرياض لا حاكم سواه صلى الله تعالى عليه وسلم فهو حاكم غير محكوم

مطلب ترك صلى الله تعالى عليه وسلم صورة الملك بالا اختيار جبال تهامة زمرداوىا قوتا وذهبا وفضة رواه البيهقى فى الزهد عن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما وعنه صلى الله تعالى عليه وسلم قال لو شئت لسارت معى جبال الذهب رواه ابن سعد وابن عساكر واهم فى الزهد عن ام المؤمنين رضى الله تعالى عنها وعنه صلى الله تعالى عليه وسلم لو سألت الله تعالى ان يجعل تهامة كلها ذهباً لفعل رواه الطبرانى عن ام سليم رضى الله تعالى عنها وقد خيره ربه عزوجل ان يكون ملكا نبيا او عبدا نبيا فاختر ان يكون عبدا نبيا تواضعا لربه جل وعلا كما فى حديث صحيح رواه احمد عن ابى هريرة والبيهقى عن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما واخرج الفريابي وابن ابى شيبة وعبد بن حميد وابناء جرير والمنذر وابى حاتم ومردويه عن خيثمة قال قيل للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم ان شئت اعطيناك خزائن الارض ومفاتيحها ما لم يعط نبى قبلك ولا يعطاه احد بعدك ولا ينقصك ذلك عند الله شيئا وان شئت جمعتها لك فى الاخرة قال اجمعها لى فى الاخرة فانزل الله تعالى تبارك الذى ان شاء جعل لك خيرا من ذلك جنت تجرى من تحتها الانهر ويجعل لك قصورا ورواه ابن مردويه عن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما بمعناه وهذا معنى لا ينبغي لاحد من بعدى فى حقه صلى الله تعالى عليه وسلم ودل على ترك الصورة بالا اختيار ايضا حديث الصحيحين والنسائى وغيرهم عن ابى هريرة رضى الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ان عفريتا جعل يتفقت على البارحة ليقطع على صلاتى وان الله تعالى امكنتى منه فلقد هممت ان اربطه الى سارية من سوارى المسجد حتى تصبحوا فتظنوا اليه كلكم فذكرت قول اخى سليمان رب اغفر لى وهب لى ملكا لا ينبغي لاحد من بعدى فرده الله تعالى خاسئا وحديث الامام احمد عن ابى سعيد الخدرى رضى الله تعالى عنه ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قام يصلى صلاة الصبح فقرأ فالبست عليه القراءة

فلما فرغ من صلاته قال لو رأيتموني وابليس فاهويت بيدي فمازلت اخنقه حتى وجدت بردلعا به بين اصبعي هاتين الابهام والتي تليها ولولادعوة اخي سليمان لاصبح مربوطا بسارية من سوارى المسجد فتلاعب به صبيان المدينة ورواه احمد وعبد بن حميد وابن مردويه والبيهقي عن عبد الله بن مسعود والطبراني عن جابر بن سمرة رضى الله تعالى عنهما نحوه قلت وهما قصتان هذه في ابليس في صلاة الصبح وتلك في عفريت في صلاة الليل لقوله صلى الله تعالى عليه وسلم البارحة وقوله صلى الله تعالى عليه وسلم حتى تصبحوا والله تعالى اعلم واما كسوة الخليل عليه الصلاة والتسليم فاقول **اولا** كرامة والكرامة يومئذ كلها كثرها وقلها ودقها وجلها بيد محمد صلى الله تعالى عليه وسلم اخرج الدارمي عن انس رضى الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم انا اولهم خروجا وانا قائدهم اذا وفدوا وانا خطيبهم اذا انصتوا وانا مستشفعهم اذا احبسوا وانا مبشرهم اذا ايسوا الكرامة والمفاتيح يومئذ بيدي انا اكرم ولدادم على ربي الحديث^١ ورواه الترمذي^٢

حاشية^١ تمامه يطوف على الف خادم كانهم بيض مكنون اولؤلؤ مثبور^{١٢} منه غفرله
حاشية^٢ عزاه له تاما في المشكوة ولم ارفيه الا المختصر مع زيادة حرفين لفظه انا اول الناس خروجا اذا بعثوا وانا خطيبهم اذا وفدوا وانا مبشرهم اذا ايسوا ولواء الحمد يومئذ بيدي وانا اكرم ولدادم على ربي ولا فخره قال في المشكوة وقال الترمذي هذا حديث غريب والذي في نسختنا الترمذي حسن غريب^{١٢} منه غفرله

باختصار وزيادة وقال حسن غريب فمحمد صلى الله تعالى عليه وسلم هو الذي يكرم اباه بهار عاية لابوته فله الفضل عليه **وثانيا** في الحديث الصحيح الذي روى الترمذي عن ابي هريرة رضى الله تعالى عنه وقال حسن غريب صحيح قال رسول الله صلى

اوليه كسوة الخليل يوم القيمة والجوار

الله تعالى عليه وسلم انا اول من تنشق عنه الارض فاكسى حلة من حلل الجنة ثم اقوم عن يمين العرش ليس احد من الخلائق يقوم ذلك المقام غيرى وقضية الاولية والفاء انه صلى الله تعالى عليه وسلم هو اول من يكسى ويمكن ان يكون المراد في حديث ابن عباس سائر الناس بدليل صدره انكم محشورون حفاة عراة الحديث ولفظ حديث الدارمي يجاء بكم حفاة عراة غرلا فيكون اول من يكسى ابراهيم ادخل في هذا المعنى اما قوله في حديثه ثم اكسى على اثره فتكون كسوة اخرى تخلع عليه صلى الله تعالى عليه وسلم وقد يكون هذا معنى حديث عند البيهقي كما في القرطبي ثم خصائص الزرقاني انه صلى الله تعالى عليه وسلم يكسى حلتين والله تعالى اعلم فيكون الحاصل انه صلى الله تعالى عليه وسلم يحشر اول الخلق وبمجرد انشقاق الارض عنه يكسى حلة من حلل الجنة ثم يأتي المحشر مكتسيا ويحشر الناس على قدميه حفاة عراة كما قال حتى يوافوا المحشر فحينئذ يبدؤ بكسوة الخليل لان الحبيب قد اكتسى قبله صلى الله تعالى عليهما وسلم وهي اولية حقيقية في الذين اتوا المحشر حفاة عراة ولا حاجة الى ان تجعل اضافية ثم يخلع عليه صلى الله تعالى عليه وسلم حلة الشفاعة الكبرى والقرية العظمى على رؤس الاشهاد لحضور الحضرة العلية فيلبسها ويقوم عن يمين العرش بل ثم يجلس عليه كما قاله مجاهد وبينته في تجلى اليقين بان نبينا^{١٣٠٥} سيد المرسلين صلى الله تعالى عليه وسلم عليه وعليهم اجمعين وهذا بحمد الله تعالى معنى صحيح لا غبار عليه هذا ما افاض المولى سبخته وتعالى على عبده الفقير ثم راجعت المرقاة رأيت القارى نقل في باب الحشر من وجوه تقديم الخليل كونه اباه فقدمه لعزة الابوة وهذا ميل الى ما ذكرت **اولا** ثم قال واولية ابراهيم عليه الصلاة والسلام يحتمل ان تكون حقيقية او اضافية اه وقد علمت انه لا حاجة اليه ثم نقل في باب الشفاعة انه يمكن ان يقال لا يدخل

النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فى ذلك على القول بان المتكلم لا يدخل تحت خطاب اه وهذا قول ابى العباس احمد القرطبى صاحب المفهم شرح تلخيص صحيح مسلم وسوغه الحافظ ايضا فى الفتح والامام العيني فى العمدة كلهما فى كتاب الانبياء عليهم الصلاة والسلام وتبعه الزرقانى فى خصائص شرح المواهب فهذا جواب ثالث وان لم تكن لنا حاجة اليه امارد القارى له تبعا لتلميذ القرطبى ابى عبد الله محمد القرطبى فى التذكرة بقوله هذا غفلة من القائل عن تصريح قوله ثم اكسى على اثره اه **فاقول** قد علمت ما يردده وانما مبناه على ان لا اكساء الا عن عرى وهو باطل لغة وعرفا ومنتهى وقوعا وبصحيح حديث الترمذى ثم قال قيل ويمكن ان يقال ان نبينا صلى الله تعالى عليه وسلم انما جئى به كاسيا وانما اكسى ثانيا للكرامة بخلاف غيره فانه اكسى للعري اه وهذا بحمد الله تعالى ما قلته ثانيا اما قول القارى وهذا مستبعد جدابيل الظاهر انهم يبعثون عراة الخ **اقول** ادعى بعده ولم يبين وجهه بل هو القريب المتجه بالحديث الصحيح كما علمت اما الذى اختار لنفسه فاغلط واشنع حيث يقول لما كان الخليل افضل الانبياء عليهم الصلاة والسلام ابتدئى به اه **اقول** نسأل الله السلامة واحسن عذر عنه انه اراد بعد سيد الانبياء صلى الله تعالى عليه وعليهم وسلم لكنه لا يلائم البداية المطلقة ويحتاج الى بعض مامر ثم قال ولما كان نبينا صلى الله تعالى عليه وسلم ختم النبيين ختم به اه **اقول** هذا يوهم انه صلى الله تعالى عليه وسلم يكسى بعد جميع الانبياء عليهم الصلاة والسلام وهو باطل قطعاً ولا يقال للثاني من بين الوف ختم به هذا ثم رأيت الحافظ ذكر فى الفتح من الرقاق باب كيف الحشر ماتنصه وقد ظهر لى الان انه يحتمل ان يكون نبينا صلى الله تعالى عليه وسلم خرج من قبره فى ثيابه التى مات فيها والحلة التى يكساها حينئذ من حلل الجنة خلعة الكرامة بقريئة اجلاسه على الكرسي عند ساق

العرش فتكون اولية ابراهيم عليه الصلاة والسلام فى الكسوة بالنسبة لبقية الخلق اه وهذا يلحق الى ما ذكرته ثانيا وان كان ما قررت انشاء الله تعالى احب واحلى **اقول** ولك ان تقول ان ربنا حى كريم عز جلاله وانما ساغ عرى الناس فى الحشر لانهم فى شغل شاغل عن نظر بعضهم الى بعض لكل امرئ منهم يومئذ شأن يغنيه وحسبنا الله ونعم الوكيل **(مطلب)** تقرير ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم والا نبياء والا ولياء والشهداء يكونون فى الحشر كما سين وانما العرى للعامة فى الصحيحين عن ام المؤمنين رضى الله تعالى عنها قالت سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول يحشر الناس يوم القيمة حفاة عراة غرلا قلت يا رسول الله الرجال والنساء جميعا ينظر بعضهم الى بعض فقال يا عائشة الامراشد من ان ينظر بعضهم الى بعض امام محمد صلى الله تعالى عليه وسلم فاليه تطمح الانظار يومئذ واليه يرغب الخلائق كلهم حتى خليل الله ابراهيم عليه الصلاة والسلام وعلى قدميه يحشر الناس بل يخرج من قبره الشريف ومعه صاحبا صلى الله تعالى عليه ثم عليهما وسلم كما زواه^١

حاشية^١ لفظه فى مناقب الفاروق رضى الله تعالى عنه عن عبد الله بن دينار عن ابن عمر رضى الله تعالى عنهما قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم انا اول من تنتشق عنه الارض ثم ابوبكر ثم عمر ثم اهل البقيع فيحشرون معى ثم انتظر اهل مكة حتى احشر بين الحرمين ١٢ منه غفرله

الترمذى وحسنه والحاكم عن ابن عمر رضى الله تعالى عنهما عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وفى رواية للترمذى عنه ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم

خرج ذات يوم ودخل المسجد وابوبكر وعمر احدهما عن يمينه والاخر عن شماله وهو اخذ بايديهما فقال هكذا تبعث يوم القيمة ومعلوم قطعا انهما رضى الله تعالى عنهما من الذين هم من فزع يومئذ آمنون بل اخرج ابوداود وابن حبان وصححه عن ابي سعيد الخدرى رضى الله تعالى عنه انه لما حضره الموت دعا بثياب جده دلبسط وقال سمعت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يقول ان الميت يبعث فى ثيابه التى يموت فيها وهو يخالف الاحاديث المذكورة انكم تحشرون حفاة عراة وذكروا من وجوه الجمع التوزيع اى منهم من يبعث عاريا ومنهم من يبعث كاسيا **اقول** وينبغى التوزيع فى الكاسين فمنهم من يبعث فى ثيابه التى مات فيها كما فى هذا الحديث ومنهم من يبعث فى اكفانه كما اخرج ابن ابي الدنيا بسند حسن عن عمرو بن الاسود قال دفنا ام معاذ بن جبل رضى الله تعالى عنه فامر بها فكفنت فى ثياب جدو قال احسنوا اكفان موتاكم فانهم يحشرون فيها وقد كان نصا فى التوزيع حديث احمد والنسائى والحاكم والبيهقى عن ابي ذر رضى الله تعالى عنه قال حدثنى الصادق المصدوق صلى الله تعالى عليه وسلم ان الناس يحشرون يوم القيمة على ثلاثة افواج فوج طاعمين كاسين راكبين وفوج يمشون وفوج تسحبهم الملائكة على وجوههم لولا ان فى اخره مايكاذبين ان هذا فى حشر قرب القيامة كما بسطه الحافظ فى الفتح وقوله يوم القيمة من مجاز المجاورة او مدرج من بعض الرواة وذكر الامام حجة الاسلام الغزالى عن النبی صلى الله تعالى عليه وسلم بالغوا فى اكفان موتاكم فان امتى تحشرون فى اكفانهم وسائر الامم عراة قال الحافظ فى الحشر لم اجده اصلا اه وقال الامام العيني فى ذكر ابراهيم من الانبياء عليه وعليهم الصلاة والسلام رواه سفيان مسندا اه وقد علمت ان الصحابييين ابا سعيد ومعاذ رضى الله تعالى عنهما حملا حديثيهما على ما هو اعلم من الشهداء ولكن خصهما جمهور العلماء بالشهداء لانهم

الذين امران يزملوا فى ثيابهم ويدفنوا فيها وكذلك قال القرطبى فى حديث الغزالى انه ان ثبت حمل على الشهداء من امته صلى الله تعالى عليه وسلم حتى لا تتناقض الاخبار اه **اقول** وعلى هذا لا يبقى التوزيع فى الكاسين لان ثياب الشهداء هى اكفانهم وثبت التوزيع فى الامة بقول الجمهور قال الحافظ يحمل على الشهداء لانهم يدفنون بثيابهم فيبعثون فيها تمييزا لهم عن غيرهم وقد نقله ابن عبد البر عن اكثر العلماء اه **اقول** فاذا كان هذا لامتيازهم وجب ثبوته للانبياء عليهم الصلاة والسلام لانهم احق بهذا وبكل اكرام وفى المواهب الشريفة عن ذخائر العقبي للحافظ محب الدين الطبرى عن الحافظ السلفى انه روى بسنده عن ابي هريرة رضى الله تعالى عنه ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال تبعث الانبياء على الدواب ويحشر صالح على ناقته ويحشر ابنا فاطمة على ناقتي العضباء والقصواء واحشر انا على البراق خطوها عند اقصى طرفها ويحشر بلال على ناقه من نوق الجنة ورواه الحاكم والطبرانى نحوه وصدره تحشر الانبياء على الدواب ليوافوا المحشر وقال يبعث ابناى الحسن والحسين على ناقتين من نوق الجنة الحديث وفى الباب حديث طويل عن على كرم الله تعالى وجهه عن النبی صلى الله تعالى عليه وسلم تحت قوله تعالى يوم نحشر المتقين الى الرحمن وقد ذكره فى الدر المنثور بتخريج ابن ابي حاتم وابن مردويه من طرق فالذى يكرمهم بالركاب يبعدان يتركهم بلا ثياب فرجائى فى ربى وظنى بانبيائه صلواته وسلامه عليهم انهم بل ومن دونهم حتى الشهداء كلهم ينشرون كاسين وحديث ابن عباس رضى الله تعالى عنهما فى العامة ويلبس نبينا صلى الله تعالى عليه وسلم حلة الجنة بغور انشقاق الارض عنه ثم يوافى الناس المحشر فيخلع على الانبياء ومن شاء الله تعالى من ورثتهم عليهم فعليهم الصلاة والسلام حلل الكرامة على رؤس الاشهاد فيبدؤ بخليل الله عليه

الصلاة والسلام ولبس نبينا صلى الله تعالى عليه وسلم ثانيا خلعة الزلفى العظمى والشفاعة الكبرى التى لا يقوم لها بشر فيقوم عن يمين العرش حيث يغبطه الاولون والاخرون فاسأل ربه به وباوليائه ان يسترعوراتنا ويؤمن روعاتنا ويغفرلنا سيئاتنا وحسبنا الله ونعم الوكيل والحمد لله رب العلمين **واما** افاقة الكليم عليه الصلاة والتسليم فاعلم ان هذا الحديث قد اشكل كثيرا على علماء القديم والحديث حتى قال الامام القاضى عياض ثم الامام النووى رحمهما الله تعالى ان هذان اشكل الاحاديث وهما وغيرهما من اكابر الشراح والنظار قد اضطربوا فيه اضطرابا شديدا حتى احتاج ناس الى توهيم الرواة الثقات فى حديث صحيح البخارى بل الصحيحين ولو جمعت ما تفرقوا فيه وبينت ما فى كلام كل منهم لخرجت عن القصد وطال الكلام وتبدد النظام وقد علقت ذلك على هوامش فتح البارى وعمدة القارى والمرقاة وغيرها وحققت بتوفيق المولى عزوجل ان كل ما استشكلوه غير وارد الا واحد وكل ما رماوه حل الاشكال غير متجه الا واحد **فالاشكال** الوارد ما افاد الامام العيني فى العمدة بقوله قد ورد النص واجمعوا ايضا على ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم هو اول من تنشق عنه الارض يوم القيمة اه وقال الشيخ المحقق الدهلوى فى اشعة اللمعات هو صلى الله تعالى عليه وسلم مبعوث بالاتفاق فكيف يقول لا ادري اه وقال الحافظ ابو الحجاج المزى صاحب كتاب تهذيب الكمال كما نقل عنه ابن القيم فى كتاب الروح ان كونه صلى الله تعالى عليه وسلم اول من تنشق عنه الارض صحيح اه وبنى عليه الجزم بان ما ورد فى قصة موسى هذه مما يقتضى التردد فيه فهو وهم من راويه كما سيأتى وقال القارى فى المرقاة اما البعث فلا تقدم لاحد فيه على نبينا صلى الله تعالى عليه وسلم اه **وحاول** القارى حله بان ما ذكره فى هذا الحديث من الصعقة فهى قبل البعث عند نفخة الفزع اه وانت تعلم ان

افاقة الكليم والجواب

لانفخة قبل البعث الانفخة الساعة وقد قال القارى نفسه فى شرح الحديث (فان الناس) اى جميعهم (يصعقون يوم القيمة) اى عند النفخة الاولى (فاصعق معهم) اه وهى نفخة اماتة لا مجرد فزع غير ان الامر فيه سهل فيقال ان النفخة تفزع كل حى الامن شاء الله فيصعقون جميعا ثم كل حى لم يطء عليه الموت من قبل يعقبها فيه موته وللذين قدموا الموت الاولى ثم حيوا وهم الانبياء والشهداء عليهم الصلاة والسلام مجرد صعقة ثم فيفقدون واليه اشار ابن حجر فى الفتح **اقول** لكن انما يتم مقصود القارى اذا كانت الافاقة منها قبل البعث كيلا يلزم بسبقة الكليم فيها سبقته فى البعث هو مردود بصريح حديث الصحيحين البخارى فى الانبياء ذكرى بنس عليه الصلاة والسلام ومسلم فى الفضائل كليهما بطريق عبد الله بن الفضل عن الاعرج عن ابى هريرة رضى الله تعالى عنه بلفظ فانه ينفخ فى الصور فيصعق من فى السموات ومن فى الارض الامن شاء الله ثم ينفخ فيه اخرى فاكون اول من بعث فاذا موسى اخذ بالعرش الحديث فانه صريح فى ان المراد بالافاقة هو البعث وبه يندفع ما ايدبه هو والقاضى الامام عياض وغيرهما الحمل على غير البعث بانه صلى الله تعالى عليه وسلم عبر بقوله افاق لانه انما يقال افاق من الغشى وبعث من الموت وكذا عبر عن صعقة الطور بالافاقة لانها لم تكن موتا بلا شك اه فقد رأيت التعبير بالبعث وكذلك فى مرسل الحسن فى كتاب البعث لابن ابي الدنيا وابن جرير فى هذا الحديث فلا ادري اكان ممن استثنى الله تعالى ان لاتصيبه النفخة او بعث قبلى **وحاول** اخرون فحولوها الى صعقة بعد البعث جوزة القاضى ثم النووى ثم ابن القيم ثم العسقلانى وجزم به العيني فى احاديث الانبياء ثم الشيخ فى اشعة اللمعات ورده القرطبى وافر الزرقانى وهو جدير به **فاولا** كفى بحديث الصحيحين المذكور انفا ردا عليه فانه يصرح بان هذه الصعقة والافاقة عند النفختين وكذلك رواية البخارى فى

تفسير الزمر عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
اني اول من يرفع راسه بعد النفخة الاخرة فاذا انا بموسى متعلق بالعرش فلا ادري اكدلك
كان ام بعد النفخة وما ثم الانفختا الساعة والبعث بهما نطق القران الكريم ولا مكان
للزيادة الاثبوت ولا ثبوت لا جرم قال العيني عن الكرمانى ان الاصح انها نفختان اه
والعسقلاني عن القرطبي لصحيح انهما لنفختان فقط لثبوت الاستثناء بقوله تعالى
الامن شاء الله في كل من الايتين اى آية النمل ففرع و فصعق قال ولا يلزم من مغايرة
الصعق للفرع ان لا يحصل المعام من النفخة الاولى اه وبهذا رده العيني وهو صواب
اما استدلاله بالاستثناء **فاقول** ما المانع من ثبوته فيهما ان تعددتا واحتج لذلك
العسقلاني بحديث مسلم عن عبد الله بن عمرو رضي الله تعالى عنهما في اثناء حديث
مرفوع ثم ينفخ في الصور الى قوله ثم ينفخ فيه اخرى فاذا هم قيام ينظرون وحديث
البيهقي بسند قوى عن ابن مسعود رضي الله تعالى عنه موقوفا بعد بيان نفخة الامانة ثم
يكون بين النفختين ماشاء الله ان يكون وحديث البخارى اى ومسلم عن ابي هريرة بين
النفختين اربعون قال وفي كل ذلك دلالة على انهما نفختان فقط اه **اقول** اما نفختان
فنعم واما فقط فمن اين واضعف منه كما ترى تمسكه بحديث اوس بن اوس الثقفي عن
النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ان افضل ايامكم يوم الجمعة فيه الصعقة وفيه النفخة
الحديث وقد تقدم تخريجه بل الامر ما اشرت اليه ان لاثبات الاثبوت وابو بكر بن العربي
وان قال بثلاث نفحات ووجد الحافظ مستنده في حديث الصور الطويل الذي رواه عبد بن
حميد وعلى بن عبد في الطاعة والعصيان وآباء يعلى والحسن القطان وموسى المدينى
والطبراني كلهم في المطولات وابناء جرير والمندرواى حاتم وابو الشيخ في العظمة
والبيهقي في البعث عن ابي هريرة رضي الله تعالى عنه عن النبي صلى الله تعالى عليه

مطلب
في عدد
النفحات

وسلم وفيه ثم ينفخ في الصور ثلاث نفحات نفخة الفرع ونفخة الصعق ونفخة القيام
لرب العلمين اخرجه الطبري هكذا مختصرا والحديث صححه ابو بكر بن العربي في
السراج ثم القرطبي في التذكرة وضعفه البيهقي ثم عبد الحق قال الحافظ وقول عبد الحق
اولى لان سنده ضعيف مضطرب مداره على اسمعيل بن رافع اه وهو ضعيف الحفظ لم
ارفيه جرحا مفسرا فوجه وقد قال ابن المبارك لم يكن به باس وقال الساجى صدوق يهم
وقال الترمذي ضعفه بعض اهل العلم وسمعت محمد يعنى البخارى يقول هو ثقة مقارب
الحديث وزعم الذهبي انه من تلبيس الترمذي هكذا هو في نسخة الميزان المطبوعة اما
نسختي بالقلم فاللفظة فيها مبهمة تتبين ومعناه والله تعالى اعلم ان الترمذي لبس
الامر عليه محمد وثق غير هذا فظن انه وثقه ولم يبين الذهبي ما ادعاه ولم يعرج عليه في
تهذيب التهذيب وقد نقل قول الترمذي في التهذيب والله تعالى اعلم **فاقول** لا يجديهم
فان على هذا القول تكون نفختان قبل نفخة البعث قال في الكواكب الدرارى ثم عمدة
القارى القول الثانى انها ثلاث نفحات نفخة الفرع ثم نفخة الصعق ثم نفخة البعث اه وفي
رواية ابن جرير في الحديث الطويل المذكور حديث الصور عن ابي هريرة عن النبي صلى
الله تعالى عليه وسلم ينفخ فيه ثلاث نفحات الاولى نفخة الفرع والثانية نفخة الصعق
والثالثة نفخة القيام لله رب العلمين الحديث فعلى هذا ايضا لان نفخة بعد البعث اما ما زعم
ابن حزم انها اربع نفحات نفختان بعد البعث للصعق ثم الافاقة فتلك كلمة هو قائلها ماله
من مستند فيها وقد رده الحافظ في الفتح **وثانيا** يرده صريحا حديث البخارى في
الخصومات عن ابي سعيد الخدرى رضي الله تعالى عنه قال قال النبي صلى الله تعالى
عليه وسلم ان الناس يصعقون يوم القيمة فاكون اول من تنشق عنه الارض فاذا انا
بموسى اخذ بقائمة من قوائم العرش الحديث وهذا نص مفسر ومثله حديث ابن مردويه

من طريق محمد بن عمرو عن ابي سلمة عن ابي هريرة عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم انا اول من تنشق عنه الارض يوم القيمة فانفض التراب عن راسي فأتى قائمة العرش فاجد موسى قائما عندها فلا ادري انفض التراب ١

حاشيته ١ قال الحافظ في الفتح يحتل قوله في هذه الرواية انفض التراب قبلي تجويز المعية في الخروج من القبر وهي كناية عن الخروج من القبر وعلى كل تقدير ففيه فضيلة لموسى اه اقول لم افهم ما اراد قائله حمل النفض على معناه الحقيقي وتجويز المعية في الخروج من القبر والتردد في ان فعل النفض هل صدر منه قبل وان خرج معي قليل الجدوى وثانيه الاقتصار على المعية بل يحتل ايضا اوليته صلى الله تعالى عليه وسلم وثالثا على ارادة الحقيقة اي فضيلة في فعل النفض قبل لاسيما مع تقدم خروجه صلى الله تعالى عليه وسلم تأمل فاني الان قليل الذهن وحسبنا الله ونعم الوكيل ١٢ **منه غفرله**

عن رأسه قبلي او كان ممن استثنى الله ولما لم يمكن الجواب عن حديث ابي سعيد هذا جزم الحافظ ابو الحجاج المزني فيما نقله ابن القيم في كتاب الروح ان هذا اللفظ اي فاكون اول من تنشق عنه الارض وهم من راويه والصواب ما في رواية غيره فاكون اول من يفريق وكونه صلى الله تعالى عليه وسلم اول من تنشق عنه الارض صحيح لكنه في حديث اخر ليس فيه قصة موسى اه **اقول** لا سبيل الى توهيم الثقات ورد الصحاح مع امكان الجمع كما سيأتي انشاء الله تعالى ثم قد علمت ان مرجع روايتي الافاقة وانشقاق الارض واحد فما يفيد التوهيم وكذلك زعم الداودي ثم ابن التين ان حديث الصحيحين البخاري في الخصومات وهو الذي قدمنا في السؤال وفي الانبياء وفي الرقاق ومسلم في الفضائل الذي فيه او كان ممن استثنى الله عزوجل وهم لان موسى عليه الصلاة والسلام ميت مقبور فيبعث بعد النفخة فكيف يكون مستثنى نقله الحافظ في تفسير

زمروا فادرده في الانبياء فكفى وكذلك زعم ابن القيم في الروح انه وهم من بعض الرواة والمحفوظ اوجوزي بصعقة الطور وبينه بما لا يجدى شيئا كما علقته على هامش الفتح وانا لم الم ههنا بذكر اشكالات الداودي وابن التين والقاضي والنووي والعيني وابن القيم وان اجاب عن بعضها الحافظ العسقلاني والامام العيني وعن جميعها الفقير في هو امش الكتب لانها ان لم تصح فذاك وان صحت وقد علمت ان لا محمل للحديث الا ما استشكلوه فاذن يبقى الحديث مشكلا غير محتج به وذلك اروح لنا وبالجمل لا غنى في هذين اعنى الحمل على افاقة من صعقة قبل البعث او صعقة بعد البعث **وجنح** في الفتح اخذاما ذكر القاضي ثم النووي على وجه الاحتمال الى تاويل الاحاديث الناطقة بانه صلى الله تعالى عليه وسلم اول من تنشق عنه الارض فقال في الانبياء تحت قوله صلى الله تعالى عليه وسلم فاكون اول من يفريق لم تختلف الروايات في الصحيحين في اطلاق الاولية ووقع في رواية ابراهيم بن سعد (اي عن الزهري عن ابي سلمة والاعرج عن ابي هريرة رضى الله تعالى عنه) عند احمد والنسائي فاكون في اول من يفريق اخرجه احمد عن ابي كامل والنسائي من طريق يونس بن محمد كلاهما عن ابراهيم فعرف ان اطلاق الاولية في غيرها محمول عليها وسببه التردد في موسى عليه الصلاة والسلام وعلى هذا الحمل سائر ما ورد في هذا الباب كحديث انس عند مسلم رفعه انا اول من تنشق عنه الارض وحديث عبد الله بن سلام عند الطبراني اه **اقول** هذا سهو من الحافظ رحمه الله تعالى ففي رقائق البخاري من طريق ابراهيم المذكور بعينه ان الناس يصعدون يوم القيمة فاكون في اول من يفريق فاذا موسى الحديث ولمسلم من طريق عبد الله بن الفضل الهاشمي عن عبد الرحمن الاعرج عن ابي هريرة رضى الله تعالى عنه قال صلى الله تعالى عليه وسلم ثم ينفخ فيه اخرى فاكون اول من بعث اوفى اول من بعث فاذا موسى

الحديث هكذا بالشك ثم لولم يأت في شئ من الكتب لفظة في لكان المعنى عليه في هذا الحديث انه صلى الله تعالى عليه وسلم حين قال هذا لم يكن جازاً بالنفس الكريمة بالاولية المطلقة والالم يصح التردد في اولية الكليم عليه الصلاة والتسليم فما ذكره الى قوله وسببه التردد في موسى عليه الصلاة والسلام كل ذلك واضح من نفس الاحاديث القائلة فاكون اول من يفيق واكون اول من بعث من دون حاجة الى جلب رواية في من الخارج بيدانه صلى الله تعالى عليه وسلم كماله يكن انذاك جازماً بالاولية نفسه صلى الله تعالى عليه وسلم على الاطلاق كذلك لم يكن جازماً ما بعد ما اذا حال حال التردد فيجب ان يراد بالحديث سواء كان بلفظ في او بدونها ما هو اعلم من الاولية المطلقة لا ما يباينها وهذه النصوص الناصّة انه صلى الله تعالى عليه وسلم اول من تنشق عنه الارض جازمة بخصوص الاولية المطلقة فلا يعارضها المطلق المحتمل وانما الجادة رد الشك الى الجزم كيف وهو الذي ركز في اذهان المسلمين وتضافرت عليه كلمات الاولين والآخرين ونقل غير واحد الاجماع عليه من الامة اجمعين **وسلك** الامام العلامة محمود بدر الدين في الاشخاص مسلماً رابعاً اقرب الى الحق بالنسبة الى الثلثة الماضية فقال قلت لقائل ان يقول ان سيدنا محمداً صلى الله تعالى عليه وسلم لما يرفع بصره حين الافاقة يكون الى جهة من جهات العرش ثم ينظر ثانياً الى جهة اخرى منه فيجد موسى عليه الصلاة والسلام وبه يلتزم قوله صلى الله تعالى عليه وسلم ان اول من تنشق عنه الارض اه اي يكون بصره صلى الله تعالى عليه وسلم حين يفيق الى جهة غير التي يصل اليها الكليم عليه الصلاة والتسليم فلوراي اولاً الى هذه الجهة لوجدها فارغة وفي هذه المدة يفيق موسى عليه الصلاة والسلام بعده صلى الله تعالى عليه وسلم ويتعلق بالعرش ثم تحين التفاتة منه صلى الله تعالى عليه وسلم الى هذه الجهة فيجد موسى عليه الصلاة

والسلام فيحتمل عنده صلى الله تعالى عليه وسلم ان يكون افاق قبله اولم يصعق وكان الواقع انه صلى الله تعالى عليه وسلم هو اول من انشقت عنه الارض **اقول** واولى منه ان يقال تنشق الارض عنه صلى الله تعالى عليه وسلم اول الكل ويسير الى العرش فيجد موسى عليه الصلاة والسلام فيحتمل عنده الامر ان ولتأخر وصوله صلى الله تعالى عليه وسلم الى العرش وجه وجهه علاوة على ان الحشر الى الشام وقبر موسى اقرب الى الصخرة التي توضع عليهما احدي قوائم العرش وهو ان موسى عليه الصلاة والسلام اذا نشر سار ومحمد صلى الله تعالى عليه وسلم على محمد **اقول** ما صلى وسلم على احد **اقول** من ازل الازل الى ابد الابد **اقول** ينشر فيأتي البقيع فينتظر نشرهم فيأخذهم معه ثم بين الحرمين ينتظر اهل مكة الى ان ينشروا ويلحقوا به صلى الله تعالى عليه وسلم جعلنا الله تعالى من اللاحقين بنعاليه **اقول** المتعلقين باذياله **اقول** بمنه وافضاله **اقول** امين رب محمد امين **اقول** وصل وسلم وبارك عليه وعلى آله وصحبه وابنه وحزبه اجمعين **اقول** كما ثبت ذلك في حديث الترمذي عن ابن عمر رضي الله تعالى عنهما وتقدم **اقول** ويعكر عليهما انالهم نعلم كونه صلى الله تعالى عليه وسلم اول من تنشق عنه الارض الا باخباره صلى الله تعالى عليه وسلم فاذا علم صلى الله تعالى عليه وسلم انه الاول مطلقاً كيف يحتمل عنده الامر الا ان يقال يقع له صلى الله تعالى عليه وسلم الدهول عن هذا الشدة تعلق قلبه صلى الله تعالى عليه وسلم بامر امته **والحل الاحسن** اولاً ما جوزه الامام القاضي ثم الامام النووي واستظهره الامام القسطلاني واقره العلامة الزرقاني وهو الماشي على الجادة المسلوكة قدما فيما يتعلق بفضائل المصطفى صلى الله تعالى عليه وسلم كما تقدم ولفظ الامام احمد مع شارحه الامام محمد (الظاهر انه صلى الله تعالى عليه وسلم لم يكن عنده علم ذلك) اي كونه اول (حتى اعلمه الله تعالى) بانه اول

(فقد اخبر عن نفسه الكريمة انه اول من ينشق عنه القبر) كما مرفى الاحاديث المفيدة علمه صلى الله تعالى عليه وسلم بافاقته قبل موسى عليه الصلاة والسلام اه **اقول** وكانه صلى الله تعالى عليه وسلم اوحى اليه اولاً والله تعالى اعلم انك فى اول من يفىق كما قال صلى الله تعالى عليه وسلم ان من افضل ايامكم يوم الجمعة كما تقدم فى حديث اوس رضى الله تعالى عنه مع قوله صلى الله تعالى عليه وسلم افضل الايام عند الله يوم الجمعة رواه البيهقى فى الشعب عن ابى هريرة رضى الله تعالى عنه بسند حسن وقال صلى الله تعالى عليه وسلم من خير طيبكم ايها الرجال المسك رواه النسائى عن ابى سعيد الخدرى رضى الله تعالى عنه مع قوله صلى الله تعالى عليه وسلم اطيب الطيب المسك رواه احمد ومسلم وابوداود والنسائى عنه رضى الله تعالى عنه وكم له من نظير وكان فيما اوحى اليه صلى الله تعالى عليه وسلم انك تخرج من قبرك الكريم وتأتى العرش فتجد موسى عليه الصلاة والسلام فاخبر صلى الله تعالى عليه وسلم بما اوحى اليه اكون فى اول من يفىق فاذا موسى باطش الحديث ولعدم افصاح الوحي اذ كان يكونه صلى الله تعالى عليه وسلم هو الاول المطلق وقد انبئى انه بعد افاقته يجد موسى باطشا بالعرش احتمل حينئذ عنده صلى الله تعالى عليه وسلم ان يكون افاق قبله ثم اعلمه ربه عز وجل بانه اول من تنشق عنه الارض فزال الاحتمال وحذت بنعمة من عليه ذوالجلال هذا شرح ما قالوا وفيه كفاية فان الاحتمال يقطع الاستدلال ولعل هذا هو ملج صنيع الامام الجليل الجلال السيوطى رحمه الله تعالى اذ عقد فى الخصائص الكبرى بابا فى اختصاصه صلى الله تعالى عليه وسلم بانه اول من تنشق عنه الارض واول من يفىق من الصعقة وذكر فيه حديث الشيخين هذا عن ابى هريرة رضى الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ان الناس يصعقون فاكون اول من يفىق اه

مطلب

لا يصعق
يوم القيمة
للانبياء
والصديقين
والشهداء
صلوات
الله تعالى
وسلامه
عليهم

فاقتصر على هذا ولم يلم بما بعده اصلاً والالزم الاخذ عليه فى هذا الاقتصار وحذف ما يخالف المقصود وانما ساع له ذلك لان هذا شئ كان وبان وبان ان لاثنيا والله تعالى اعلم **وثانياً انا اقول** وبالله التوفيق ما يدريك لعل قوله صلى الله تعالى عليه وسلم فاصعق معهم كان قبل العلم بان لا يصعق للانبياء جميعاً صلوات الله تعالى وسلامه عليهم كيف وقد ثبت ان الشهداء كلهم ممن استثنى الله عز وجل اخرج اسحق بن راهويه وابو يعلى والدارقطنى فى الافراد وابن المنذر والحاكم وصححه وقال الحافظ رواه ثقات وابن مردويه والبيهقى فى البعث عن ابى هريرة رضى الله تعالى عنه عن النبى صلى الله تعالى عليه وسلم انه سأل جبريل عليه الصلاة والسلام عن هذه الآية من الذين لم يشأ الله ان يصعقوا قال هم شهداء الله عز وجل واخرج سعيد بن منصور وابن حميد عنه رضى الله تعالى عنه قال هم الشهداء ثنية الله تعالى واخرج سعيد بن منصور وهناد بن السرى فى كتاب الزهد بسند قال الحافظ صحيح وبنو حميد وجريز والمنذر عن سعيد بن جبير مثله وزاد متقلىدى السيوف حول العرش وفى حديث الصور الطويل المذكور بعد ذكر الالهال حين قيام الساعة فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم والاموات لا يعلمون شيئاً من ذلك فقلت يا رسول الله فمن استثنى الله تعالى حين يقول ففزع من فى السموات ومن فى الارض الامن شاء الله قال اولئك الشهداء وانما يصل الفزع الى الاحياء وهم احياء عند ربهم يرزقون ووقاهم الله فزع ذلك اليوم وامنهم منه فاذا كان هذا للشهداء فالانبياء احق عليهم ثم عليهم الصلاة والسلام لا جرم ذهب البيهقى الى ان الانبياء صلوات الله تعالى وسلامه عليهم ثنية الله تعالى كما فى رفاق الفتح وفى ذكر الانبياء منه ان الانبياء احياء عند الله تعالى وان كانوا فى صورة الاموات بالنسبة الى اهل الدنيا وقد ثبت ذلك للشهداء ولا شك ان الانبياء ارفع رتبة من الشهداء اه

فكانه صلى الله تعالى عليه وسلم نزلت عليه الكريمة وفيها الدنيا المجلدة فحملها على حملة العرش والملئكة الاربعة مثلا صلوات الله تعالى وسلامه عليهم فقد اخرج الفريابي وابن حميد وابونصر السجزي في الاياتة وابن جرير وابن مردويه عن انس رضى الله تعالى عنه قالوا يا رسول الله من هؤلاء الذين استثنى الله قال جبريل وميكائيل وملك الموت واسرافيل وحملة العرش وفي الباب عن ابن عباس وعن السدي وعن سعيد بن المسيب وعن يحيى بن سلام فحكم صلى الله تعالى عليه وسلم على نفسه الكريمة بالحكم العام ثم اعلمه ربه بان الانبياء جميعا مستثنون كما حكم قبل العلم بافضليته المطلقة في خير البرية ذاك ابراهيم ثم اعلمه ربه انه هو اكرم الاولين والاخرين على الله آدم ومن دونه تحت لوائه اليه يرغب الخلق يوم الجمع حتى خليل الله ابراهيم وثالثا

اقول لئن عدينا عن هذا كله وسلمنا لهم ان هذه صعقة بعد البعث في الموقف وان لا ثنيا فيها كما زعم ابن القيم وبنى عليه توهيم الثقات ورد الصحاح في قوله صلى الله تعالى عليه وسلم او كان ممن استثنى الله عز وجل ولم يدر ان في نفس الحديث اثبات الثنيا في هذه الصعقة كما قدمنا اول الكلام عن الصحيحين فان كانت هذه الصعقة صعقة الساعة فذاك وان كانت غيرها كما يزعمون ثبت فيها الثنيا بهذا الحديث المتفق عليه لكن نسلم لهم ان لم يرد فيه ثنيا وان هذا وهم ثالث من الرواة وان ذكر النفتين وهم رابع وان بعد البعث ايضا نفختين كما زعم ابن حزم وان موسى عليه الصلاة والسلام لا يصعق فيها او يصعق ويفيق قبل نبينا صلى الله تعالى عليه وسلم فبعد ذلك كله كان صلى الله تعالى عليه وسلم له الفضل في الصعقة والافاقة جميعا سواء كانت الافاقة طارئة او اصلية بمعنى عدم الصعق اما الافاقة فلان سيدنا موسى صلوات الله تعالى وسلامه عليه لما تجلى ربه للجبل جعله دكا وخر موسى صعقا اخرج ابن مردويه عن ابي هريرة

مطلب
على فرض
الصعق
فنبينا
صلى الله
تعالى عليه
وسلم له
الفضل في
الصعق
والافاقة
جميعا

رضى الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم خرموسى صعقا مقدار جمعة واخرج احمد وعبد بن حميد والترمذي وصححه وابناء جرير والمندر وابي حاتم وعدى ومردويه وابو الشيخ والحاكم وصححه والبيهقي في الرؤية من طرق عن انس رضى الله تعالى عنه ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قرأ هذه الآية فلما تجلى ربه للجبل قال هكذا واشار باصبعه ووضع طرف ابهامه على انملة الخنصر اى على المفصل الاعلى من الخنصر كما في رواية وهذا كما ترى تجلى نور لا تجلى الذات المنزهة عن التبعض والتجزى ثم مقداره هذا اليسير ثم وروده على الجبل لاعلى موسى نفسه ثم نظر موسى للجبل لا التحديق بالتجلى قصد القول عز وجل ولكن انظر الى الجبل وفرق بين ان تكون ناظرا الى شئ اخر فترى صاعقة وقعت عليه وان تقصد النظر الى نفس الصاعقة وتحقق بها فمع هذه الاربعة لم يقدر الكليم عليه الصلاة والسلام على تحمله وخر صعقا الى اسبوع امام محمد صلى الله تعالى عليه وسلم فرأى ربه مرتين لم يصعق ولم يفزع مازاغ البصر وما طغى فمن يقدر ان يقدر قدر هذا الثبات العظيم الذى لا يثبت له نبي ولا ملك بقوته الروحانية ☆ ولا جبل ولا فلك بشدته الجسمانية ☆ فهو صلى الله تعالى عليه وسلم له الفضل في الافاقة والمذبة ☆ واما الصعقة فصعقه صلى الله تعالى عليه وسلم في الموقف ان فرض كما قالوا فحاش لله ليس لفزع يصيبه فان خواص عبيده وغلما نه صلى الله تعالى عليه وسلم من فزع يومئذ امنون لا يخزنهم الفزع الاكبر بل حين تدهم تلك الدواهي العظام يضطرب قلبه الكريم الرؤف الرحيم شفقة على ضعفاء امته اذ لا هم له يومئذ الا همهم فيصعق ان صعق فرقا عليهم هم ولربما يصعق الاب الرحيم لداهية تفجؤ ولده وهو الذى بعثه بالمؤمنين رؤفا رحيم ارفأ بامته من ام شفيقة بواحدتها وقد شاهدنا امرأة فاجأها نعى ختنها فغشى عليها تأثرا مما اصاب بنتها اما غيره

صلى الله تعالى عليه وسلم فلا هم له الا هم نفسه كما دل عليه حديث الشفاعة المشهور وقول كل نبي مرسل نفسى نفسى صلوات الله تعالى وسلامه عليهم اجمعين وقد امنهم ربهم عزوجل على انفسهم ومنهم بل من افضلهم سيدنا الكريم عليه الصلاة والتسليم فعدم صعقه او قلة مدته بهذا الوجه كيف يفوق الصعقة الناشئة من ذلك الفضل العظيم الذى من ثمراته تفرد به صلى الله تعالى عليه وسلم بالشفاعة الكبرى وانما العبرة بالمناشئ دون النواشى بل تلك الصعقة ان كانت تفوق الف افاقة فى الفضل والحمد لله رب العلمين فهذه ثلثة وجوه وابرداها على الكبد اوسطها ان شاء الله تعالى والله تعالى اعلم فتبين ان لافضل لاحد عليه صلى الله تعالى عليه وسلم بوجه من الوجوه بل له الفضل على الكل فى الكل والحمد لله رب العلمين ولعل الناظر الكسلان ☆ يقول اطنبت فى البيان ☆ وانما انا اوجزت ☆ غير ان وعدى انجزت ☆ وفضل نبيى ميزت ☆ ففضل ربى احرزت ☆ ان شاء الجواد الكريم ☆ له الحمد ابدا وعلى حبيبى الصلاة والتسليم ☆ ربنا تقبل مثالك انت السميع العليم ☆ ولنرجع الى ما كنا فيه (٣٩) قد ثبت عرض جميع

حاشية^١ منعطف على نمرة (٣٨) المارة نفسى ص ١٢١٧٤

الامة بجميع اعمالها عليه صلى الله تعالى عليه وسلم قبل وفاته الشريفة اخرج احمد ومسلم وابن ماجه عن ابي ذر رضى الله تعالى عنه عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم عرضت على امتى باعمالها حسناتها وقبيحها وروى الطبرانى فى الكبير والضعفاء فى المختارة بسند صحيح عن حذيفة بن اسيد رضى الله تعالى عنه عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم عرضت على امتى البارحة لدى هذه الحجرة اولها واخرها حتى انا لا اعرف بالرجل منهم من احكم بصاحبه قالوا يا رسول الله عرض عليك من خلق فكيف من لم يخلق فقال صلى الله تعالى عليه وسلم صوروا لى فى الطين وقدمر فى

مطلب

عرضت عليه صلى الله تعالى عليه وسلم الامة بجميع اعمالها والخلاق بجميع احوالها فى حياته الدنيوية مرارا

هذا المعنى مرسل السدى اول الكلام تحت اية لا تعلمهم واخرج بنو جرير وابى حاتم ومردويه والبخاري وابو يعلى والبيهقى عن ابي العالية عن ابي هريرة رضى الله تعالى عنه فى حديث الاسراء الطويل قال النبى صلى الله تعالى عليه وسلم فضلى ربى ارسلنى رحمة للعلمين وكافة للناس بشيرا ونذيرا (الى ان قال) واعطيت فواتح الكلم وخواتمه وجوامعه وعرضت على امتى فلم يخف على التابع والمتبوع (الى ان قال) فلم يخف على ما هم لا قون من بعدى قال فى نسيم الرياض اول فصول الباب الثالث تحت هذا الحديث يحتمل ان الله تعالى عرض عليه صلى الله تعالى عليه وسلم بالوحى تفصيل احوالهم وذواتهم وصفاتهم وسائر تصرفاتهم فى زمنهم اوانه تعالى ابرزهم له صلى الله تعالى عليه وسلم حقيقة فوجا فوجا متلبسين باعمالهم على وجه لا تنق على حقيقته وذكر العراقى فى شرح المذهب انه صلى الله تعالى عليه وسلم عرضت عليه الخلائق من لدن آدم عليه الصلاة والسلام الى قيام الساعة فعرفهم كلهم كما علم آدم الاسماء اه فثبت ان العرض بعد وفاته صلى الله تعالى عليه وسلم ليس الا بعد علمه صلى الله تعالى عليه وسلم لامة بل مرارا فهذا واحد وهوليلة الاسراء والثانى رؤيته صلى الله تعالى عليه وسلم كل شئى فى صلاة الكسوف كما تقدم من حديث الصحيحين والثالث حين وضع ربه كفه بين كتفيه صلى الله تعالى عليه وسلم فتجلى له كل شئى وعرف وقدمر ايضا فى حديث صحيح والرابع بنزول القرآن الكريم عليه تبيانا لكل شئى وهذا ما قلنا ان كل صلاة تعرض عليه صلى الله تعالى عليه وسلم عشر مرات وكل عمل سواها ست مرات بل سبعا ان ثبت عرضها يوم القيامة ايضا عليه صلى الله تعالى عليه وسلم كالصلاة والله تعالى اعلم (٤٠) هب ان المذكورة غافلة ساهية لم تعلم شيئا مما ذكرنا فمن اغفلها عما قد سمعت فى كتابنا ان خبر الاحاد لا يعارض القرآن الكريم (٤١) قول ابن مسعود

قول ابن مسعود الا مفتاح الغيب وجوابه بنو جرير

٢٨٨

٢٨٩

٢٩٠

قول ابن
مسعود الا
مفتاح الغيب
وجوابه
بوجهين

رضى الله تعالى عنه اعطى نبيكم صلى الله تعالى عليه وسلم كل شئى الامفتاح الغيب
ماكان يحتاج هذا الافراز فان ماخذ كريمة وعنده مفاتيح الغيب لا يعلمها الا هو وقد فسرتها
الاحاديث بالخمس فكان يكفينا الكلام عليه مبحث تلك الاية الشريفة والا احاديث المنيفة
المعقولة فصل مستقل وهو النظر السادس الا ترى فى الكتاب بعون العزيز الوهاب لكن
المذكورة افترته وصدرت به بابها الثانى وفيه لفظ المفتاح متعينا للمعنى الاقليد بخلاف
المفاتيح فى الكريمة فربما تفسر بالخزائن فلذا درجته فى هذا العدد فاذكرهنا بتوفيقه تعالى
حرفا يكفى ويشفى والبحث الكامل المشبع سيأتى بعونه سبحانه وتعالى **فاقول** نفى
اعطاء المفتاح كيف دل على نفى اعطاء علم الغيب فلربما يعطى الكريم من خزائنه من يشاء
من خواصه ما لا يحصى من نعمه وان لم يؤتهم المفاتيح وبوجه اخر هل المفاتيح غير الغيب
او عينه على الاول ولم كان نفيا نفية وعلى الثانى المراد سلب العموم او عموم السلب على
الاول هو عين ما نقول وعلى الثانى مردود بنصوص القرآن الكريم وصحاح الاحاديث
 واجماع الامة بل انكار للنسبة لما قدمنا عن الامام القاضى عياض والامام احمد
القسطلانى ان النبوة هى الاطلاع على الغيب ثم هو مخالف لاقرارك انت ايتها المذكورة
اذ نقلت ص ٢٧ عن الامام النووى معناها لا يعلم ذلك استقلا لا وعلم احاطة بكل المعلومات
الا الله تعالى واما المعجزات والكرامات فباعلام الله تعالى لهم علمت وكذا ما علم باجراء
العادة اه عن الامام ابن حجر لا ينافى ما تقرر من اطلاع الاولياء على بعض الغيوب الايتان
ص ٢٧ وجه عدم المناقاة ان علم الانبياء والاولياء انما هو باعلام من الله تعالى لهم
وعلمنا بذلك انما هو باعلامهم لنا (الى ان قال) اعلام الله تعالى للانباء والاولياء ببعض
الغيوب ممكن لا يستلزم محالا بوجه فانكار وقوعه عناده الى غير ذلك بل السيد الفاضل
الذى نسبت اليه المذكورة رسالة فيما اعترفت هذه سماها منهج الوصول فى تحقيق ١

ب
ج
د

ب
ج
د

ب
ج
د

حاشية ١ لعل هذا ايضا من امارات اختلاق الوهابية والالكان صلة الوصول الى و لا يضاف
المركب الاضافى بل يضاف اليه فلا يكون والمعنى ما هو المراد اى تحقيق علم الغيب الكائن للرسول
صلى الله تعالى عليه وسلم بل تحقيق العلم يغيب الرسول اى بغيبته او علم احدهما غاب عن الرسول
صلى الله تعالى عليه وسلم وهو كما ترى ١٢

علم غيب الرسول وزعموا ان المذكورة تتمتها فكيف يكون تتميم الشئى ابطالا له والله
الهادى ولا تنس ما قدمنا اول الرسالة ان المذكورة بايرادها كلام هذين الامامين النووى
وابن حجر باحثه عن حقتها بظلفها فانهما رحمهما الله تعالى حملا نفى علم الغيب عن
الغير على العلم الاستقلالى او العلم المحيط الكلى وهذاعين مذهبنا اليه وفيه تلك
التقاسيم للعلم الذى يخرج بها الامامان المذكوران عند المذكورة والعياذ بالله تعالى عن
علماء الشريعة وارباب العقول السليمة ويدخلان والعياذ بالله فيمن اوقعوا المسلمين فى
حيرة سحيقة وحلوا عرى الدين الوثيقة ثم هى مع ذلك تحتج بهما وتعدهما من ائمة
الدين ☆ وهما كذلك حقا ولكن مفتراة الوهابية مفتراة قوم لاعقل لهم ولا دين ☆ والعياذ
بالله رب العلمين ☆ (٤٢) قول الامام حجة الاسلام قدس سره وهو مشتمل على اربع
جمل لا حجة للمذكورة فى شئى منها **الاولى** اين علم الاولين والآخرين من علم الله
تعالى وهذا حق بلا مرية كما قررناه مرارا وبينا ببيان قاطع ان لانسبة لمجموع علوم جميع
الخلق الى علم المولى سبحانه وتعالى اصلا ولا كنسبة جزء من الف الف الف جزء قطرة
الى الف الف الف بحر زخار لان المتناهى يستحيل ان ينسب الى غير المتناهى بنسبة
ما الى هذا اشار الامام فى هذا الكلام ان وصف علمه سبحانه وتعالى بانه يحيط بالكل
احاطة خارجة عن النهاية وختم كلامه بقوله وفضل علم الله تعالى على علوم الخلاق
خارج عن النهاية اذ معلوماته تعالى لانهاية لها ومعلومات الخلق متناهية اه تنقل

قول حجة الاسلام وخمسة اجوب

المذكورة كل هذائم لاتفهم انه عين مسلكتنا فالاستناد به لامبتنى له الاعلى القرية المذكورة اناقائلون باحاطة علمه صلى الله تعالى عليه وسلم بغير المتناهى بالفعل (٤٣) **الثانية** قوله قدس سره وقد خاطب الخلق كلهم فقال عزوجل وما اوتيتم من العلم الا قليلا ان فهمت المذكورة منه التقليل بالنسبة الى علم الجليل عزجلاله فهو عين مدعانا بل اعتقادنا ان لانسبة اصلا فالاحتجاج به علينا جهل بمذهبنا وان توهمت ان المراد التقليل فى نفسه فباطل بداهة ولا يتجرؤ على القول به فى محمد صلى الله تعالى عليه وسلم بل ولا فى احدمن الانبياء عليهم الصلاة والسلام الا الوهابية الطغام ☆ ولا هو مفاد الكريمة عند احد من اهل الاسلام ☆ وقد قالت (ص ٣٠) المذكورة ☆ نفسها انه صلى الله تعالى عليه وسلم قد اوتى علم الاولين والآخرين وعلم مهمات الدنيا والاخرة ومصالح الدين والدنيا ولا يلزم من ذلك ان يكون علمه الشريف مساويا لعلم الله تعالى فى الاحاطة بجميع المعلومات بل لا يجوز اعتقاد ذلك فكل علم وان بلغ الغاية القصوى فى الاتساع والاحاطة بالنسبة الى علم الله تعالى قليل قال الله تعالى وما اوتيتم من العلم الا قليلا ه واخرج بنو اسحق وجريز وابى حاتم عن ابن عباس والاولان عن عطية بن يسار قال نزلت بمكة وما اوتيتم من العلم الا قليلا فلماها جرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الى المدينة اتاه اخبار يهود فقالوا يا محمد الم يبلغنا انك تقول وما اوتيتم من العلم الا قليلا فعنيتنا ام قومك قال كلا قد عنيت قالوا فانك تطوانا اوتينا التوراة وفيها تبين كل شئ فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم هي فى علم الله قليل وقد اتاكم الله تعالى ما ان عملتم به انتفعتم فانزل الله تعالى ولوان ما فى الارض من شجرة اقلام الى قوله تعالى ان الله سميع بصير وقد اشار بنزول الكريمة الى عدم تناهى علمه تعالى فهذا حق والذي يفيد المذكورة باطل مبين بل قد اخرج ابن ابي حاتم عن يزيد بن

٢٩٢

٢٩٢

٢٩٢

زيد انه بلغه ان رجلين اختلفا فى هذه الاية وما اوتيتم من العلم الا قليلا فقال احدهما انما اريد بها اهل الكتاب وقال الاخر بل انه محمد صلى الله تعالى عليه وسلم فانطلق احدهما الى ابن مسعود رضى الله تعالى عنه فسأله فقال الست تقرأ سورة البقرة فقال بلى فقل وای العلم ليس فى سورة البقرة انما ١

حاشية ١ ولابن جرير عن قتادة وما اوتيتم من العلم الا قليلا يعنى اليهود ١٢ منه غفرله

اريد بها اهل الكتاب ولكن المذكورة لا ترى امثال هذا ومن ههنا بان ان ذكر المذكورة بعد قول حجة الاسلام كلام الشارح السيد المرتضى رحمهما الله تعالى لم ترد به الا زيادة فى فضولها وازافة فى الرد عليها فما محصله الاتفضيل علم الخالق على علم المخلوق بخواص ثلاث **اقول** وهو تقصير عندنا بل لامناسبة لعلم الخلق بعلمه تعالى فى شئ من الوجوه بل هما متباينان بالذات لان المفارقة بالخواص قال احدها ان معلومات العبد وان اتسعت فهي محصورة فى قلبه فاني تناسب ما لانهاية له وقد علمت ان ذلك عين مدعانا **اقول** وفى اثبات تناهى معلومات الخلق بانحصارها فى قلوبهم نظر فان المعلومات ليست متمكنة عندنا فى القلب ولا العلم حلول شئ فيه ولا نقول كالفلاسفة انه الصورة الحاصلة عند العقل فضلا عن الحالة فى القلب وهذا معنى انكار علمائنا الوجود والذهنى واما العلم عند محققى اصحابنا كالامام علم الهدى ابي منصور الماتريدى رضى الله تعالى عنه حالة انجلائية ينجلي به الشئ على ما هو عليه فى نفس الامر ثم قوله هذا يشير الى احد التقسيمين الذين دندنت عليهما المذكورة بما مرمراراقال والثانية ان كشفت فلا يبلغ غاية لاممكن ورائها اقول وهذا ايضا عين مذهبنا وقد قدمت ان علم نبينا والانبياء صلى الله تعالى عليه وعليهم وسلم بل علوم جميع المؤمنين لا تزال تزداد الى ابد الا ياد فهو غير متناه بمعنى لا يقف عند حد والذى اسلفت

مطلب
ليس
العلم
بحصول
الصورة
بل
حصول
الصورة
ان كان
فبالعلم

٢٩٣

٢٩٣

بحمد الله تعالى اجلى واعلى بيانا من هذافانى بيئت ان له سبحانه فى كل ذرة ذرة
 علوما لا تتناهى فكيف ينكشف شئى لخلق كانكشافه للخالق عزوجل قال والثالثة ان علم
 الله تعالى بالاشياء غير مستفاد من الاشياء بل الاشياء مستفادة منه وعلم العبد تابع
 للاشياء وحاصل بها اه هذامشنى على الفرق بالذاتى وغيره وهو اول التقسيمين ثم
اقول فى كلامه رحمه الله تعالى نظر من وجهين **فاولا** اول كلامه يلح الى
 بعض ما لهجت به جهلة الفلاسفة ان للاول سبحانه وتعالى علمين فعلى وانفعالى والحق
 ان العلم ليس من الصفات المؤثرة كما نص عليه علماؤنا والاشياء انما تستفاد من مفيدها
 ومفيدها هو المؤثر فى وجودها نعم العلم شرط الخلق بالاختيار والشروط لاتفيد
 المشروط هذافى الفعلى اما الانفعالى فكبرت كلمة تخرج من افواههم ان يقولون الا كذبا
 وتعالى الواحد الحق الفعال ان يفعل ولا غرو من الكفار انما العجب من متأخري
 المنطقيين المسلمين كيف تبعوهم على هذا الباطل المبين ثم لزمهم به وقد التزموه ان له
 تعالى علمين قد يم وحادث وتعالى ان يقوم به حادث وان لم يقم به فكيف يكون علما له
 وهل هو الا كهذيان المعتزلة انه تعالى متكلم بكلام حادث غير قائم به سبحانه وتعالى
 نسأل الله السلامة **وثانيا** تبعية العلم للمعلوم ان كانت بمعنى ان العلم يجب ان يكون
 على وفق ما عليه المعلوم فى نفسه فهذا واجب قطعيا فى العلم القديم ايضا وقد صرح به
 المتكلمون وان لم تكن لفظة التبعية عندى مرضية وان كانت بمعنى ان حصول العلم
 يتبع حصول المعلوم فمال يحصل لم يحصل كما هو مفاد كلامه فباطل قطعيا
 والا لاستحال الايمان بالقيامة والحشر والمعاد وان لجأ الى الاعيان الثابتة لان الاعدام
 لاتمايز فمع انها لم تشم رائحة من الوجود ثابتة عندهم فى العلم القديم ايضا والمذكورة
 لخلوها عن تلك الحقائق كانت كحاطب ليل تلقف ماتصيب ☆ مما خطأ او يصيب ☆

مطلب
 تقسيم علمه
 تعالى الى
 فعلى
 وانفعالى
 نزعة باطلة
 فلسفية

مطلب
 الانبياء
 يعلمون
 جميع
 المخلوقات
 باشخاصها
 واحوالها
 ويعلمون
 حكمة الله
 تعالى فى
 خلق كل
 فرد وكل
 حال

(٤٤) الجملة الثالثة فى كلام الامام قوله قدس سره بل لواجتمع اهل الارض والسماء
 على ان يحيطوا بعلمه وحكمته فى تفصيل خلق نملة او بعوضة لم يطلعوا على عشر عشر
 ذلك ولا يحيطون بشئى من علمه الا بما شاء **اقول** لقد صدق وانما كلامه فيما يستنبطه
 الخلق بانظاره وافكاره ☆ لا ما يؤتى بوهب من الله وتجلى انواره ☆ وعن هذا قلنا ان العلم
 بكل ذرة من علوم الدين ☆ وانه لا سبيل الى علم تفاصيل ما فيها الا باعلام الحق المبين
 ☆ فوجب ان يكون القرآن محتويا على تفاصيل كل ذرة ذرة من العلمين ☆ وان لا يطلع
 عليها الا اكابر خواص الكاملين ☆ قال الامام الفخر الرازى ثم العلامة النظام النيسابورى
 تحت قوله عزوجل وكذلك نرى ابراهيم ملكوت السموات والارض الاطلاع على آثار
 حكمة الله تعالى فى كل واحد من مخلوقات هذا العالم بحسب اجناسها وانواعها
 واصنافها واشخاصها واحوالها (وقال النظام وعوارضها ولو احققها كما هى) مما لا يحصل
 الا للاكابر من الانبياء عليهم الصلاة والسلام ولهذا المعنى كان رسولنا صلى الله تعالى
 عليه وسلم يقول فى دعائه اللهم اربنا الاشياء كما هى اه وقد قال الامام حجة الاسلام
 نفسه ثم المناوى فى التيسير انت تعلم بانه صلى الله تعالى عليه وسلم مكاشف من
 العالم الاعلى بجميع الخواص والاسرار اه (٤٥) الجملة الرابعة والقدر اليسير الذى علمه
 الخلاق كلهم فبتعليمه تعالى علموه كما قال تعالى خلق الانسان علمه البيان اه **اقول**
 هو مثل قوله تعالى وما او تيتهم من العلم الا قليلا مع قوله عزوجل ومن يوت الحكمة فقد
 اوتى خيرا كثيرا ولم يخف الجمع الاعلى اليهود اخرج احمد والترمذى وصححه والنسائى
 وابنا المنذرو حبان وابوالشيخ فى العظمة والحاكم وصححه وابن مردويه وابونعيم
 والبيهقى معا فى الدلائل عن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما قال قالت قريش لليهود
 اعطونا شئاً نسأل هذا الرجل قالوا سلوه عن الروح فسألوه فنزلت ويسئلونك عن الروح

٣١

قل الروح من امر ربي وما اوتيتم من العلم الا قليلا قالوا اوتينا علما كثيرا اوتينا التوراة ومن اوتي التوراة فقد اوتي خيرا كثيرا فانزل الله تعالى قل لو كان البحر مدادا لكلمت ربي لنفد البحر قبل ان تنفد كلمت ربي ولو جئنا بمثله مددا وفي لفظ ابن مردويه مطولا قول اليهود فهذا مختلف قال ونزل على النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ولوان ما في الارض من شجرة اقلام وجميع خلق الله تعالى كتاب وهذا البحر يمد فيه سبعة ابحر مثله فمات هؤلاء الكتاب كلهم وكسرت هذه الاقلام كلها ويبست هذه البحور الثمانية وكلام الله كما هو لا ينقص ولكنكم اوتيتم التوراة فيها شئ من حكم الله وذلك في حكم الله قليل فارسل النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فاتوه فقرأ عليهم هذه الآية قال فرجعوا مخصومين بشروا خروجه ابن جرير عن عكرمة وفيه فقالوا تزعم انا لم نؤت من العلم الا قليلا وقد اوتينا التوراة وهي الحكمة ومن يؤت الحكمة فقد اوتي خيرا كثيرا قال فنزلت ولوان ما في الارض من شجرة اقلام والبحر يمد من بعده سبعة ابحر ما نفدت كلمت الله قال ما اوتيتم من علم فنجاكم الله به من النار فهو كثير طيب وهو في علم الله قليل واخرج ابن المنذر عن ابن جريج قال قال حيي بن اخطب يا محمد تزعم انك اوتيتم الحكمة ومن يؤت الحكمة فقد اوتي خيرا كثيرا وتزعم انا لم نؤت من العلم الا قليلا فكيف يجتمع هاتان فنزلت هذه الآية ولو ان ما في الارض من شجرة اقلام ونزلت التي في الكهف قل لو كان البحر مدادا لكلمت ربي الآية فالشبهة شبهة اليهود والجواب جواب الغفور الودود والحبیب المحمود جل وعلا وصلى الله تعالى عليه وسلم الى ابد الابود وذلك ان علم الله تعالى غير متناه وكذلك حكمته بل والمصالح المرعية في كل ذرة لما تلونا عليك في الدروس السالفة ان الاحوال الممكنة لكل ذرة غير متناهية وكل وقت أخذت منها واحدة وترك كل ما سواه وهو تعالى ما اخذ ولا ترك شيئا الا لحكمة بالغة

ولا يكفي فيه علم حكمة واحدة يظهرها ملاءمة هذه الحال لهذا الشئ في هذا الوقت لجواز ان يكون في سائر الاحوال ما هو انسب من هذه فان الملاءمة مقولة بالتشكيك والحكمة تطلب اختيار ما هو اوفق من الكل فلا يمكن الاطلاع على حقيقته الا باحاطة العلم بجميع تلك الاحوال الغير المتناهية المناسب منها وغير المناسب وان المناسبات منها ايها الشد مناسبة واوفر علوم الانبياء صلوات الله تعالى وسلامه عليهم محيط بالاعلام الالهية بحكمة الاخذ في كل ذرة ذرة وشعرة شعرة ورقة ورقة في الوانها واقدارها واوضاعها واوزانها واشكالها ومحالها وذلك ما ينحسر دون عشر عشر معشاره العدد ولا يكاد يحيط ببعض بعضه الحد وهي التفاصيل التي ذكرت في كلام الامامين الرازي والنيسابوري ولكن المتروك من كل شئ غير متناه كما علمت وغير المتناهية بالفعل لا يحيط به علم الخلق ولا يقدح هذا في احاطة علومهم صلى الله تعالى عليهم وسلم بجميع ما كان وما يكون بالمعنى المذكور فان ذلك ما حواه الوجود وهذه اعدام واذ المتناهية لانسبة له الى غير المتناهية فالحكم التي يعلمونها في خلق ربهم تعالى باعلامه عز وجل مع كونها بحيث لو كتب فهرسها لجاء في دفاتر تملؤها بين السماء والارض يسير بجنب علم الله تعالى هذا معنى كلام الامام هكذا ينبغي ان يفهم الكلام هكذا يحق ان يقرر المرام ولكن لا يبلغ اليه الا بتوفيق الملك العلام فالحمد لله ولي الانعام وافضل صلاة واكمل سلام على حبيبه الكريم وآله الكرام عدد حكم الحكيم في ذرات الانام الى يوم القيام وبعد القيام على ممر الليالي والايام امين يا ذا الجلال والاكرام

تذليل جليل وتكحيل جليل

قمع شبهات الهنود

الحمد لله رب العلمين هنا لك تم الكلام على ما أتت به المذكورة من
الاهام وههنا شبه اخرى لوهاية الهنود وبعض العنود احب ان تنال ايضا
حظها من الردود كيلا يبقى باذنه تعالى عند المخالف شبهة الامستأصلة ولا حجة في
الرد عليه الامستحصلة وحيث الفصل طال واخاف الملل او فرالا اختصار من
دون اقتصار ان شاء الله العزيز الغفار ولا اذكر تعلقهم بجهلهم بمثل قوله تعالى قل
لا يعلم من في السموات والارض الغيب الا الله فكم مرة قد علمت الجمع ان كان لك قلب
او القيت السمع او قوله تعالى منهم من لم نقصص عليك فهل قال ولا نقص ابداعك
او قوله تعالى يوم يجمع الله الرسل فيقول ماذا اجبتم قالوا لا علم لنا فانه ان تم نفى عن
الرسل عليهم الصلاة والسلام علم الشهادة المشهودة ايضا والحقهم والعياد بالله تعالى
بالذين يستمعون ولا يسمعون ولا يعقلون شيئا ولا يهتدون فانهم صلوات الله تعالى
عليهم اذا حاوروا الكفار مدة الاعمار ثم لم يعلموا اذا اجيبوا فهذا لا يكون الا للذين
في عقلهم اصابوا اى لا بلديد وابعد بعيد عن الادراك المبتذل المشتمل لكل
كافرو مسلم وصبي ومحتلم فالمستدل ان علم ما فيه ثم قبله فقد كفر وان لم يعلم
فهو المجنون الاكبر والكافر لا يجاب ١

حاشية ١ اى مثل الكافر الذى يسلب عنهم العقل اصلا لا يجاب عن هذيانه فى مثل المسألة

والمجنون لا يخاطب وانما اذكر ماله حظ من استمسك عند عامى او قليل الادراك
وماتوا فيقى الا بالله عليه توكلت واليه انيب واسأله تعالى العون والصون انه سبحانه
قريب مجيب ولا حول ولا قوة الا بالله وعلى الحبيب وآله السلام والصلاة
(٤٦) فمئنا قوله عز وجل فلا تعلم نفس ما اخفى لهم من قرة اعين البخارى ٢

حاشية ٢ اقتصر المستدل على عزوه للبخارى وهو قصور فانه فى الصحيحين ١٢ منه غفرله
عن ابي هريرة رضى الله تعالى عنه عن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال قال
الله تبارك وتعالى اعددت لعبادى الصالحين ما لا عين رأت ولا اذن سمعت ولا خطر على
قلب بشر قال ابو هريرة اقرؤا ان شئتم فلا تعلم نفس ما اخفى لهم من قرة اعين احتج بها
اعلمهم والدهم ومن هوفى شقشقة اللسان والمنطق الفلسفى اشد هم قال (ص ٥) وتعبير
الخفاء بصيغة الماضى يفيد كون المخفى ماما كان فالاية دلت دلالة قطعية على ان بعض
ما كان ليس معلوما لغير الله تعالى اصلا بنحو من الانحاء التفصيلية ما لم يكن زمان
اخفائه منيها الى حد فى الجنة هذا خلاصة ما طال به بغير طائل واقول اولا لا تعلم
نفى فى الحال ولا دلالة على نفى فى الاستقبال اما سمعت قوله عز وجل فى المنافقين
لا تعلم ثم قد علمهم كما مرببانه ولام النفع فى اخفى لهم وكونه قرة اعين يدل على
وجوب الظهور لهم اذا دخلوا الجنة ولا دلالة له على امتناعه قبل ذلك امتناعا عاما لجميع
الخلق حتى لسيد الخلق صلى الله تعالى عليه وسلم وبالجمله اول الكلام يدل على
عموم نفى العلم حين نزول الكريمة واخره على حصول العلم لمن اخفى لهم
اذا دخلوا الجنة ووصلوا اليه وبين الوقتين زمان طويل مديد لا تعرض للكلام به
اصلا لانفا ولا اثباتا فجعل عموم النفى مستمرا الى زمن دخولهم الجنة ليس
الاهوسا فارغما انزل الله به من سلطان فكانت الشبهة مندفة بما قلت فى الكتاب انه

اية فلا تعلم نفس ما اخفى وخمسة اجوبة

القمع
آخر

اي ان قل لا يعلم ولم نقصصهم وقالوا
لا علم لنا ولا اشارة الى الاجابة

لا ينفى ما نطق به القرآن العزيز من كونه تبيان كل شئ لحبيبه صلى الله تعالى عليه وسلم خفاء بعض الاشياء عليه صلى الله تعالى عليه وسلم قبل تكامل التنزيل وقد كان هذا المستدل اطلع على تقريرنا هذا في كتابنا انباء المصطفى بحال سراً وخفى ثم قام يحتج بهذا يعلم ان العنكبوتية غشاوة قوية نسأل الله العافية (٤٧) ثانياً صيغة المضي في اخفى انما تدل على ان الاخفاء وقع وكان لا على وجود المخفى فان الخفاء ههنا بمقابلة العلم والظهور العلمي لا يستلزم وجود المعلوم في الا عيان فكيف بالخفاء الاترى الى قوله تعالى ان الساعة آتية اكاد اخفيها افتري يخفيها بعد وقوعها وبعبارة اخرى ماذا يقول في القيامة هل اظهرت او اخفيت واياها كان لزمه وجودها الان لان مضي الاخفاء اذا اقتضى وجود المخفى فمضي الاظهار لا ولي وقد نقل حافظ الحديث سيدى احمد السجلماسى في الابريز الشريف عن رسالة ابي يحيى الشريف الشهير بابن ابي عبد الله الشريف القلمسانى ما نصه الستر على درجات الاولى وهى اقواها ان لا يوجد الشئ اصلاً فهو مستور في ظلمة العدم الخ^١

٣١

٣٢

حاشية^١ تمامه الثانية ان يوجد ولا تكون لنا حاسة تدركه اصلاً الثالثة ان توجد وتكون لنا حاسة تدركه ولكن يحول بيننا وبينه حجاب اه ثم مثل الثلاث بالشمس حين لم تكن وبها عند اعمى وبها في غيم ذكره اواخر الباب الثاني^{١٢} منه غفر له

(٤٨) **ثالثاً** يكفى لصدق ما اخفى كون شئ كذا ولا يجب كونه من الكيان واعظم قرّة اخفيت لهم جمال الله الذى يتجلى لهم فسيدينا صلى الله تعالى عليه وسلم وان رأى ربه مرتين فلا مكان للاحاطة لا تدركه الابصار وهو صلى الله تعالى عليه وسلم سيد من اخفى لهم فيرى من جماله عز وجل ما لم يره فى الاسراء ولا خطر على قلبه الشريف بل التجليات لا تزال تزداد الى ابد الابد لسائر صالحى العباد والمتناهي وان كثر ما كثر

٣٣

لا بدوان يبلغه ما لا يقف عند حد الى الابد ولو بعد مروره ثم يزيد عليه ولا تزال النسبة بينه صلى الله تعالى عليه وسلم وبين سائر الخواص كالنسبة بينهم الان لانه صلى الله تعالى عليه وسلم كذلك فى ازدياد على ماله الان الى مر الزمان فما يبلغ اليه هو صلى الله تعالى عليه وسلم وسائر اخوانه وعبيده وغلما نة من تجليات الجمال الالهى لا يعلمها الان احد ولا يخالفنا لان الذات والصفات ليست من الكائنات (٤٩) **رابعاً** هذا المستدل هو القائل فى رسالة له^١

حاشية^١ اى البيان الخائب ص ١٢١٣

ان كل كائن معلوم للقلم ومكتوب فى اللوح المحفوظ فلا يكون شئ منه غائبا عن السموات اه فنقض كل ما غزل انكافاً او يقول ان القلم ليس عنده غير الله تعالى (٥٠) **خامساً** كون الشئ مما لارأت عين ولا سمعت اذن ولا خطر على قلب بشر لا ينفى ان يُطلع الله تعالى عليه من شاء من خواصه بل لك ان تقول لا يخرج به عن كونه من ذاك لان المعنى انه ليس من عالم الشهادة الواصل اليه حواس الناس وعقولهم ورسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم هو الكافى للجواب عن علمه والذب عن حرمة ولنعم الكافى اخرج ابناء جرير ومنذروا بى حاتم ومردويه والبيهقى فى الدلائل وابن عساكر عن ابي سعيد الخدرى رضى الله تعالى عنه قال حدثنا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بالمدينة عن ليلة اسرى به من مكة (وساق الحديث الى ان قال) ثم اخذت على الكوثر حتى دخلت الجنة فاذا فيها ما لا عين رأت ولا اذن سمعت ولا خطر على قلب بشر الحديث (٥١) منها قوله عز وجل وما يعلم جنود ربك الا هو اقول **اولاً** وما يعلم الا كلاً تعلم فكان الاستناد جهلاً كذا وكان ينبغي ان اترك ذكره لكنه ابدى ههنا بادعاء حذقة^١ فى المنطق ومذقه^٢ ما اراد به رفو خرقه^٣ وذلك انه تنبه لهذا واراد رد ما لا

٣٤

٣٥

يرد فزاد في الطنبور نغمة وفي الشطرنج بغلة فقال ما (ص ٦) تضمنت الآية ٢

حاشية ٢ أنت تعلم ان عليه ضائع لا حاجة اليه ١٢

عليه من صيغة المضارع وان كان للحال اعنى لوقت الحاضر لكن لما لم يكن عند الآية ما يعين ذلك الوقت تعيينا شخيصيا وكان صدق الآية دائما مستمرا لكونها خبرا لا يقبل النسخ اصلا فلا محالة يعتبر فيه مطلق الوقت الحاضر الذي يتحصل بكل من افردته على التعاقب تحصلا شخيصيا دائما مستمرا فيستمر النفي وعلم الله تعالى كلاهما **اقول** هذا من اظهر الاباطيل بوجوه **الاول** صيغة الحال تدل على زمان التكلم وفي الكلام القديم على وقت النزول وهو متعين بنفسه لا يحتاج الى ما يعينه وهذا ظاهر على كل من له حظ من عقل حتى الصبيان **الثاني** لم يدر المسكين ان صدق الفعلية دائم وان لم تدم النسبة والا لعادت دائمة والدائمات لا تتناقضان بل قد تكذبان **الثالث** لزمه التكذيب بقوله سبحانه في المنافقين لا تعلمهم فيكون النفي عنده مستمرا وقد ذهب كما سلف وبالجمل مفاصد هذا اكثر من ان تحصر قال ص ٦ ولاجل هذه الدقيقة لم يذهب احدهم الاعلام السابقين في دفع التعارض بين اختصاص علم الغيب بالله تعالى المستفاد من قوله تعالى قل لا يعلم من في السموات والارض الغيب الا الله وعدم اختصاصه المستفاد من قوله تعالى الامن ارتضى من رسول الى ان الاختصاص بالنظر الى الوقت الحاضر وعدم الاختصاص بالنظر الى غيره اه **اقول** السابقون السابقون ☆ اولئك ادق نظرا مما يتوهمون ☆ كيف ولو اريد الاختصاص مطلقا لا بالنظر الى غيب خاص كوقت الساعة مثلا اى لا يعلم احد شيئا من الغيوب لا بالذات ولا بالعطاء لما صدق في الوقت الحاضر ايضا لان كثير من الغيوب كالقيامة والجنة والنار وغيرها كانت معلومة باعلام الله تعالى في الوقت وقبله ايضا بل كان معناه ان نفي النبوة لما علمت من كلام الامامين

يوم ما علم جنود ربك وخمسة اجوبة

٢/١

٢/١

٢/١

القاضى عياض والقسطلانى ان النبوة هي الاطلاع على الغيب فلم يكن بد من الحمل على نفي الذاتى او الاحاطة الكلية كما فعل الائمة قال ^{ص ٦} على ان استمرار الاختصاص به تعالى ظاهر من الآية فيجب حملها عليه اذ ليس ههنا دليل قطعى صارف عنه اه **اقول** من اين الظهور وما الدليل عليه واياك والمصادرة وان فرض فالصوارف القطعية والصوارم القاطعة لا وهامك واوهام من معك آيات قرآنية تلونها ولله الحمد (٥٢) ثانيا ليس ١

حاشية ١ بل لو كان صفة لم يختص بالحال لانه ليس محكوما به كما افاده القرافى في شرح التنقيح راجع جهاد بن عابدين ١٢ منه غفر له

الجنود صفة تقتضى الوجود ومن انبأ ان المولى سبحانه وتعالى ينتهى عن الخلق وقت كذا لا يخلق بعده ابدا وكلامنا انما هو فيما يحويه الوجود من اول يوم الى اليوم الاخر وقد استشعر ورود هذا ايضا فاراد اصلاح ما افسد الدهر فزاد ص ٦ من عنده قيديوم القيمة اى ان الجنود ما قد وجدوا ويوجد الى يوم القيمة كى يجعل النفي على فرض الاستمرار المزعوم له شاملا لبعض الكيان بين اليومين وانت تعلم انه تحكم بحت ومن اين له ان الجند مع شموله لما خلق ولما يخلق لا يصدق على ما يخلق بعد القيامة وان الله تعالى لا يخلق بعدها فليبدبرهانه ان كان من الصادقين وما يدريه ان اربعة الاف الف وتسعمائة الف الف ملك الذين ياتون بجهنم اجارتا الله تعالى منها والمسلمين يجردنها ١

حاشية ١ كما رواه مسلم والترمذى وبنو جرير والمترواوى حاتم ومردويه عن ابن مسعود رضى الله تعالى عنه عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ١٢ منه غفر له

بسبعين الف زمام على كل زمام سبعون الف ملك كلهم مخلوقون قبل يوم القيمة ولا يخلق الله تعالى كلهم او بعضهم بتجل قهرى يكون ذلك اليوم يوم يغضب

قمع اخر

ربنا غضبنا لم يغضب قبله مثله ولا يغضب بعده مثله وحسبنا الله ونعم الوكيل فسلب العموم وهو المراد بالكرامة قطعاً للعلم ببعض يقينا يصدق بعدم احاطة العلم بتفاصيل من سيخلق بعد القيامة ولا يقدح ذلك في احاطة العلم بجميع ما كان وما يكون بالمعنى المروم (٥٣) **الثالث** استمرار الخلق لا الى نهاية ثابتة على زعمه بالقرآن العظيم لا يزال ربنا يخلق ابدافى كل ان وحين لقوله عز وجل وربك يخلق ما يشاء ويختار ما تضمنت الآية من صيغة المضارع وان كان للحال الى اخر ما قدم هذا الرجل والخلق كلهم جنوده تعالى وان اختص بالملئكة فداخلون في ما يشاء ولا دليل على الانتهاء فثبت واحتمل لاتناهي جنوده تعالى وهو المستدل فيقطعه الاحتمال فضلاً عن الثبوت وقد علمت ان غير المتناهي لا يحيط به علم المخلوق (٥٤) **رابعاً** كفى بنفسه هادماً لما بناه لقوله الماران كل كائن معلوم للقلم الخ فسبحن الله ممن يؤمن بالعلم التام المحيط بكل كائن للقلم وبان السموات لا يعزب عنها مثقال ذرة ثم يجهد نفسه في سلب ذلك عن محمد صلى الله تعالى عليه وسلم وقد تقدم عن الامام البوصيرى والملاعلى القارى ان علوم اللوح والقلم بعض من علومه صلى الله تعالى عليه وسلم موج من بحر اوسطر من سفر ولكن هو لا يسوء هم ما يثبت من فضل لأحاد افراد العالم انما يغيظهم فضائل محمد واخوانه من الانبياء وغلمانه من الاولياء صلوات الله وتسليماته عليه وعليهم الا ترى الى المتقاصى منهم فى التفرغ عن الكنگوهى امن بعلم الارض المحيط لا بليس وقال فى محمد صلى الله تعالى عليه وسلم ان اثباته له شرك بالله مافيه شائبة من الايمان فهذا ديد نهم وهذا دينهم نسأل الله العافية ولا حول ولا قوة الا بالله العلى العظيم **خامساً** مروياتى ان حصر العلم فى المولى عزو علالا ينا فى علم عباده بعطائه وارشاده فالاستدلال من رأسه ساقط على رأسه (٥٦) منها قوله عز وجل ما ننسخ من آية او ننسها نأت

قف

على بعض
الوهابية
له صلى
الله تعالى
عليه
وسلم
للانبياء
والاولياء
عليهم
الصلاة
والسلام

٣٠٥

بخير منها او مثلها قال فان انشاء آية صريح فى عدم احاطة النبى صلى الله تعالى عليه وسلم بكل كائن تفصيلاً اذا لاية من حيث لفظها من الكائنات وان لم يكن من حيث معناها النفسى منها **اقول اولاً** الآية قطعاً كلام الله تعالى وتعالى الله ان يكون له كلام حادث بل الحادث النزول والنازل قديم الحادث قرائتنا والمقرو وقديم الحادث كتابتنا والمكتوب قديم الحادث سمعنا والمسموع قديم الحادث حفظنا والمحفوظ قديم هذا هو ايمان السلف الصالحين اجمعين وايك واتباع زلة صدرت من بعض المتأخرين وقد نبهت على قبيل فصل ليس القرآن تبيان كل شئى للامة وهذا المستدل هو القائل فى صدر رسالته هذه مدعياله منصب الاجتهاد والخروج عن تقليد الائمة الامجاد مانصه لم اجمد فى النقض والابرار على اقوال الماهرين فانه حين مالم يضطر اليه اولم تقتضه المصلحة يعد من اثار الغباوة واطوار القاصرين بل اتبعت الاصول والقواعد اه وعن هذا اخترع للغيب معنى لم يسبق اليه وجعل المعنى الذى صرحت به ائمة الدين من الصحابة والتابعين ومن بعدهم من المعتمدين باطلا مردوداً وقال لا يصغى اليه فجعل يفسر القرآن برأيه وابتدع ان الاشياء تكون غائبة عن الله تعالى الى غير ذلك من بدعات ارتكبها كما فصلت فى رسائل الرد عليه فكيف ذهب عنه ان هذا الذى يدعيه عين مذهب الاعتزال والقول بحديث القرآن الذى شدد النكير عليه الصحابة والتابعون والائمة المجتهدون فانهم لم يجعلوا امن الكائنات اعنى الحوادث الا الكلام اللفظى لعدم قولهم بالنفسى وقد امن هذا ايضا بحديثه فلزمه ما لزمهم ان كان من العاقلين وهو الذى تبرء من الجمود على اقوال الماهرين فان كان هذا مما قال فيه ربنا تبارك وتعالى لم تقولون ما لا تفعلون كبر مقتاً عند الله ان تقولوا ما لا تفعلون فكان ما اجمع عليه ائمة السلف احق بان يجمد عليه ولكنه استبقى لنفسه باستثناء مقتضى المصلحة

آية او ننسها وخمسة اجوبة

ورأى مصلحة نفسه فى قليل علم محمد صلى الله تعالى عليه وسلم فلذا جمى على زلة حدثت واعتزل عقيدة السلف الكرام وقدينا عذر هؤلاء المتأخرين فيما ارتكبه ولكن لا عذر لهذا المجتهد الكبير الذى يخطئ الصحابة ويعدى لمبتدعاته الاصابة فانقلت انشاء الآية يلزمه انشاء نزولها والنزول لا شك من الكائنات قلت كلا بل ربما كانوا ينسون الآية والسورة وهم ناكرون نزولها اخرج ابوداود فى كتاب الناسخ والمنسوخ وابن المنذر فى تفسيره وابن الانبارى فى المصاحف وابوزر الهروى فى فضائل القرآن عن ابي امامة بن سهل بن حنيف رضى الله تعالى عنهما وابوداود فيه والبيهقى فى الدلائل بوجه اخر عنه والطبرانى فى الكبير عن ابن عمر رضى الله تعالى عنهم وهذا حديث اسعد رضى الله تعالى عنه ان رجلا كانت معه سورة فقام من الليل فقام بها فلم يقدر عليه (وفى روايته الاخرى فلم يقدر منها على شئى الا بسم الله الرحمن الرحيم) وقام اخربها فلم يقدر عليها وقام اخر فلم يقدر عليها (وفى اخرى له ووقع ذلك لناس من اصحابه صلى الله تعالى عليه وسلم) فاصبحوا فاتوا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فاجتمعوا عنده فاخبروه فقال انها نسخت البارحة (زاد فى الاخرى فمسخت من صدورهم ومن كل شئى كانت فيه (٥٧) **ثانيا** على سنن المناظرة ليس فى الكريمة اضافة الانشاء الى محمد صلى الله تعالى عليه وسلم فجاز ان ما اراد الله سبحانه نسخ تلاوته نهى نبيه صلى الله تعالى عليه وسلم عن اثباته فى القرآن ومحاها عن صدور المؤمنين كيلا يتطرق الخط والخلل كما فعل امير المؤمنين عثمان باجماع الصحابة ومنهم على رضى الله تعالى عنهم بسائر المصاحف المشتملة على ماترك من اعداها سد للفتن ونعما فعلا فان فزع هذا الرجل الى اثار وردت عن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما وقتادة وغيرهما فذاك استنادها لا بالكريمة وهى اخبار احاد لم تعلم صحة اكثرها ولا هى عن المعصوم صلى

٢
١

الله تعالى عليه وسلم فكيف يعارض بها نصوص القرآن الاكرم (٥٨) **ثالثا** على ذلك الدأب ما الكريمة فى المعنى الاشرطية لا تقتضى وجود مقدمها وكذلك ثنية المشية لا تحكم بوقوعها فمن قال لا امنعك ما تسأل الا ما شاء الله لم يدل على ان الله شاء منع بل يظهر ذلك من الخارج فان اعطاه كل ما سأل علم ان الله لم يشأ منع شئى (٥٩) **رابعا** النسيان فى اللغة والعرف يشمل الذهول والقرآن نزل بلغة العرب والفرقة اصطلاح حادث فلا يحمل عليه الكلام القديم والذهول لا يناهى العلم بل يقتضيه وان ساع شاع نفيه فيه بناء على عدم الحضور مع الاحتياج الى التدبر والمعالجة فى التذكر الا ترى ان زيدا اذا قال لك قولا ومرت عليه دهور فذهب عن ذهنك فان سئلت عنه هل قال شئاً تقول لا علم لى بذلك فان قيل بلى قد قال لك تقول نسيت فاذا قيل اذكر يوم كذا وقت كذا مكان كذا فى مجلس كذا وتفكرت وتدبرت تذكرت من دون ان تكتسبه جديدا فقد كنت علمته وكان باقيا فى خزانة حفظك لكن مطمورا مغمورا مخفيا مسياحتى احتجت الى طول التفكير والمعالجة للتذكر فمالم تذكر يقال لك قطعاً نسيت وما هو على الاصطلاح الحادث الا الذهول اخرج احمد والشيخان والترمذى والنسائى عن انس بن مالك رضى الله تعالى عنه عن النبى صلى الله تعالى عليه وسلم من نسي صلاة او نام عنها فكفارته ان يصليها اذا ذكرها واحمداً والاربعة والحاكم عن ابي سعيد الخدرى رضى الله تعالى عنه عن النبى صلى الله تعالى عليه وسلم من نام عن وتره او نسيه فليصله اذا ذكره واحمداً والشيخان وابن ماجه عن ابي هريرة رضى الله تعالى عنه عن النبى صلى الله تعالى عليه وسلم من نسي وهو صائم فاكل او شرب فليتم صومه فانما اطعمه الله وسقاه ومعلوم قطعاً اجماعاً ان هذه الاحكام تشمل الزاهل وان من تذكر من نفسه لم يفسد صومه ولا اثم عليه فيما اخر من الصلاة انما عليه القضاء بل استثنى فى الدر المختار من مسألة الصوم

٢
١

٢
١

مطلب
النسيان
والذهول
فى اللغة
والعرف
بمعنى
والفرقة
اصطلاح
حادث
فلسفى

بعض صور الناسى فعد فيما لا يفسد الصوم ما اذا اكل او شرب او جامع ناسيا قال الا ان يذكر فلا يتذكر اه ومعلوم قطعاً ان الزاهل اذا ذكر تذكر فلهذا ناسى فسد صومه بتعاطى المفطر لعدم تذكره بالتذكير وفى تحرير الامام ابن الهمام ثم الا شبهه النسيان عدم تذكر الشئى وقت حاجته اليه قال واختلفوا فى الفرق بين السهو والنسيان والمعتمد انهما مترادفان اه قال الامام امير الحاج فى التقرير والتحبير ثم الحموى فى غمز العيون والشامى فى مفسدات الصلاة من حاشية الدرذهب الفقهاء والاصوليون واهل اللغة الى عدم الفرق والحكماء الى الفرق فقالوا ان السهو زوال الصورة عن المدركة مع بقائها فى الحافظة والنسيان زوالها عنهما معا فيحتاج فى حصولها الى سبب جديد اه وفى القاموس زهله وعنه كمنع تركه على عهد ونسيه لشغل يورث حزنا ونسيانا اه ورحم الله الامام الزجاج اذ قال كما فى التاج فى من جعل قوله تعالى او نسيها من النسيان بالكلية هذا القول عندى غير جائز لان الله تعالى قد اخبر النبى صلى الله تعالى عليه وسلم فى قوله ولئن شئنا لنذهبن بالذى اوحينا انه لا يشاء ان يذهب بما اوحى به الى النبى صلى الله تعالى عليه وسلم قال وقوله فلا تنسى اى فلست تترك الاما شاء الله ان يترك ويجوز ان يكون الاما شاء الله مما يلحق بالبشرية ثم يذكر بعد ليس انه على طريق السلب للنبى صلى الله تعالى عليه وسلم شيئا اوتيه من الحكمة اه وقد قال الامام القاضى عياض فى الشفاء وذهبت طائفة الى منع السهو والنسيان والغفلات والفترات فى حقه صلى الله تعالى عليه وسلم جملة وهو مذهب جماعة المتصوفة واصحاب علم القلوب والمقامات اه ثم قال وذهبت طائفة الى منع هذا كله عنه صلى الله تعالى عليه وسلم وقالوا ان سهوه صلى الله تعالى عليه وسلم كان عمدا وقصدا ليسن قال وقدمال الى هذا عظيم من المحققين من ائمتنا وهو ابو المظفر الاسفرائنى ولم يرتضه غيره منهم ولا

مطلب
هل يجوز
عليه
صلى الله
تعالى
عليه
وسلم
النسيان

ارتضيه اه **اقول** لا شك ان جعل سهوه صلى الله تعالى عليه وسلم تعمد يا قول مرغوب عنه متناقض المقاصد لا يحلى منه بطائل لانه كيف يكون متعمدا ساهيا فى حال كما قال الامام القاضى فلا يرتضى ما ارتضاه ذلك المحقق العظيم لكن لا يمس هذا ما عليه ائمة علم القلوب فانهم لا يقولون بتعمده صلى الله تعالى عليه وسلم صورة النسيان بل قولهم كما قدمته انه صلى الله تعالى عليه وسلم كان يشغله الاستغراق فى مشاهدة جلال ربه عز وجل عن التوجه الى بعض الزوائد احيانا وهذا هو الذهول المصطلح ثم صار اخرامره صلى الله تعالى عليه وسلم انه لا يحجبه شهود عن شهود ومع ذلك لم يدعوا امتناع ذهول ما عن بعض الاشياء نادرا الا لاجل شهود الحق بل لهجوم امر عظيم داهم يأخذ بجماع القلب فلم يحكموا بانسلاخه صلى الله تعالى عليه وسلم عن حكم البشرية مطلقا بحيث يمتنع عليه جريان شئى منه فى بعض الاحيان نادرا فهذا هو القول الفصل انشاء الله تعالى ولا يرد عليه شئى مما ذكر ومع ذلك لم نورد حجاجا على هؤلاء الذين لم يبلغوا عشر عشر القشر فضلا عن اللب الخالص الخاص ☆ باولى الالباب الالهية نوى الاخلاص ☆ (٦٠) **خامسا** لئن تنزلنا عن الكل فليس الانساء فى وقت مانع اللقاء بعده لا على انه قرآن فلا ينافى الاحاطة عند تكامل نزول القرآن فلشبهة اسوة باختيها السالفتين فى الاندفاع بان هذا قبل تمام النزول (٦١) ومنها قوله تعالى ولا تقولن لشئى انى فاعل ذلك غدا لان يشاء الله قال فانه لو كان صلى الله تعالى عليه وسلم يعلم كل كائن الى يوم القيمة علما تفصيليا لما صح هذا النهى اصلا ادعى التقدير المذكور كان صلى الله تعالى عليه وسلم يعلم انه فاعل للشئى غدا علما يقينيا فلا يتصور كذب خبره صلى الله تعالى عليه وسلم بانى فاعل له غدا حتى لا يصح الاخبار به الا مقيدا بمشية الله تعالى وان قلت النهى من الاحكام فيجوز نسخه قلنا مجرد الجواز لا يضرنا ما لم

اي لا تقولن لشئى انى فاعل وجوابان

يوجد الناسخ اه^١

حاشية^١ قال بعده ولم يوجد في تتبعنا ومن ادعى فعلية البيان اه وهذا من ضيق عطنه وقلة خبرته بالدينيات فصار نظرياعنده ماهو يديهي وخاف ان يكون هناك ناسخ فتسمع وحيث لم يجد استولى عليه الخوف ان يجد غيره فيظهر جهله فاحترس بهذا ١٢١

اقول اولاً على اهلها تجنى براقش المسكين كل المسكين من يبني فيهدم ويغزل فينقض قداعترف ان متعلق النهى الاخبار عن شئى لم يأتته صلى الله تعالى عليه وسلم فيه العلم من ربه جل وعلا انلواتى العلم لماصح النهى فثبت باعترافه ان الحكم مقيد بمدة عدم العلم ونزول الكريمة فى مكة قبل الهجرة بالاتفاق واذا كان ماكان اتاه صلى الله تعالى عليه وسلم العلم بكل شئى فردافردا كما وصفنا فى الكتاب فكان الحكم صحيحا ناقعا فاذا اتى العلم بكل شئى انتهى الحكم بنفسه لعدم بقاء ماكان مقيدابه من دون حاجة الى ناسخ ولم تكن فى الآية دلالة اصلا على ان هذا القيداي حالة عدم العلم ببعض الاثبات تستمر او تنتهى فلم يكن الاستناد به الا ضربا من الهذيان ☆ والتحقت الشبهة باخواتها فى الاندفاع بكونه قبل تمام نزول القرآن ☆ (٦٢) **ثانياً** ان لم يعترف فلا شك ان المراد بالغد الزمان الآتى مطلقا لا خصوص اليوم التالى والمنهى عنه كل خبر عن مستقبل لا خصوص فعل المخبر وهذا التعميم دلالة وان قيل ان الكناية فى انى للمتكم عزجلاله اى لاتقولن عنى انى افعل كذا فيما يأتى فعبارة فان كل كائن ليس الابتكويته عزوجل فالمعنى لاتخبرن عن شئى انه كائن فى وقت قابل الامحولا على مشية الله تعالى وان ترى فى الاحاديث الوف اخبار عن الاثبات من احوال المعاد والحساب والكتاب والحوض والصراط والشفاعة وسائر وقائع الموقف ووقائع الجنة والنار واشراط الساعة الصغرى والكبرى وليس مع شئى منها الاستثناء وهى كثير

ع
١

ع
١

شهير لا تحتاج الى تذكير وقد كثرت ذلك فى احاديث أخر غيرها واتى ايضا فى الاخبار عن فعل المتكم صلى الله تعالى عليه وسلم بل بنفس لفظ انى فاعل اخرج البخارى عن سليمان بن صرد رضى الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يوم الاحزاب وفى لفظ حين أجلى عنه الاحزاب الآن نغزوهم ولا يغزوننا سيراليهم واخرج ابو نعيم عن جابر رضى الله تعالى عنه مثله واخرج البيهقى عن قتادة نحوه واخرج عن عروة ان النبى صلى الله تعالى عليه وسلم قال يوم احدا ما ان المشركين لن يصيبوا منا مثله ابدا واخرج ابن سعد عن الامام الواقدي عن شيوخه معناه وزاد حتى نستلم الركن ويأتيك فى الكتاب حديث الشيخين عن سهل بن سعد رضى الله تعالى عنه فيه قوله صلى الله تعالى عليه وسلم يوم خيبر لا عطين هذه الراية غدا رجلا يفتح الله على يديه واخرج الترمذى عن انس رضى الله تعالى عنه قال سألت النبى صلى الله تعالى عليه وسلم ان يشفع لى يوم القيامة فقال انا فاعل قلت يا رسول الله فابن اطلبك قال اطلبنى ١

حاشية^١ استشكل بان الميزان قبل الصراط واجيب بان الطلب فى المظان المرتبة يجوز ان يبدء من كل طرف وكذا فى ذكرها فان الترتيب الذكرى لا يدل على الزمانى ولا الطبيعى ولا الذاتى واجيب ايضا بانه يجوز ان يكون صلى الله تعالى عليه وسلم فى وقت واحد تارة على الصراط وتارة على الميزان ويتكرر الوقوف على كل منهما وبعض الناس يكونون مجتازين من الصراط ويوزن اعمال بعض فى وقت واحد فتأمل اه ملخصا من اللمعات وتخلص القارى بالتسليم فقال فيه ايدان بان الميزان بين الصراط اه هذا ما تعلم خلاف المشهود اقول والجواب الثانى فى اللمعات صحيح حاصله انه صلى الله تعالى عليه وسلم لا يزال يتردد بين الصراط والميزان حتى يتم الله رضاه فى امته صلى الله تعالى عليه وسلم فاولية الطلب عند الصراط لا يستلزم اولية الصراط للمجتازين وكذا ما ذكر فى الاول

اولا وانما يتم بضم هذا الثاني لان مجيئه صلى الله تعالى عليه وسلم على الصراط ان كان بعد فراغ الميزان لم يكن معنى لطلبه عند الميزان بعد عدم لقيه على الصراط وما ذكر فيه ثانيا ان الترتيب الذكرى الخ فحجيب مع قول الحديث اطلبني اول ما تطلبني فليس مجرد اولية في الذكر وعلى الكل يبقى السؤال بانه صلى الله تعالى عليه وسلم لم امره بالطلب على الصراط اولاً والجواب انه موكل الى علمه صلى الله تعالى عليه وسلم علم انه حين يطلبني انس اكون على الصراط فامر به بان يطلبه عليها وخاف انس ان لا يلقاه فله فارشده الى الميزان لانه متردد بينهما الى ان يتم الامروحين فرغوا من الميزان وجازوا الصراط يكون على الحوض اختار هذا البيان ليرتب عليه قوله لا اخطئ هذه المواطن دلالة على تفرغه صلى الله تعالى عليه وسلم يومئذ للاهتمام بامر امته صلى الله تعالى عليه وسلم وعليهم قدر رافته ورحمته امين ١٢ منه غفر له

اول ما تطلبني على الصراط قلت فان لم القك على الصراط قال فاطلبني عند الميزان قلت فان لم القك عند الميزان قال فاطلبني عند الحوض فاني لا اخطئ هذه الثلاث المواطن الى غير ذلك مما يطول سرده وهذه الاحاديث كلها مدنية كاكثرا حديث الاشراف والمعاد كما لا يخفى على خادهم الحديث فكانت بعد نزول النهي ولم يصحبها الاستثناء فلا محيد للمستدل الا الى طريقين اما ان يقول بالنسخ وان لم يعلم الناسخ واما ان يقول لا يتعلق النهي بهذه لانه صلى الله تعالى عليه وسلم قد علم هذه الكوائن تفصيلا يقينا وعلى كل سقط الاحتجاج على ام راسه فدمغ (٦٣) منها قوله تعالى قل ما كنت بدعاً من الرسل وما ادري ما يفعل بي ولا بكم ان اتبع الا ما يوحى الى فانه يدل على ان العلم مسلوب عن كل فعل يفعل بالمتكلم والمخطبين ثم ايراد قوله ان اتبع يدل على كون ما يوحى في حكم المستثنى ولا شك ان المستثنى يكون اقل من المستثنى منه فيكون ما يفعل اكثر عددا وجهالة بالنسبة الى ما يوحى وخبرية المأمورية يوجب استمرار صدقه **اقول** انظر الى هذه السفسطة ☆ ليس حرف منها الا مغلطة ☆ **فاولا** لا نسلم انه يدل على عموم السلب

اية ما ادري ما يفعل بي وعشرة اجوب

لم لا يكون لسلب العموم فان مال للعموم والنفي وارد عليه لاهو على النفي فالمعنى مائل ما يفعل معلوما لا انكل ما يفعل غير معلوم كما تقدم من قول الامام الشافعي رضي الله تعالى عنه ما اعطى الله تعالى نبيا ما اعطى محمدا صلى الله تعالى عليه وسلم اي كل ما اعطاه لانه لم يمت نبيا شيئا مما اعطاه صلى الله تعالى عليه وسلم حتى النبوة (٦٤) **ثانيا** اذا كان لسلب العموم فلا معنى للثنيا (٦٥) **ثالثا** ما يقول في حديث البخاري والنسائي وغيرهما عن ام العلاء رضي الله تعالى عنها عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم والله ما ادري وانار رسول الله ما يفعل بي ولا بكم فهذا لا ثنيا فيه وانه خبر وصدقه مستمر يكون حكمه عنده ان لا يعلم النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ابدا شيئا مما يفعل به ولا بهم واي خبث اخبث من هذا (٦٦) **رابعا** انما الممتنع مساواة المستثنى والمستثنى منه وضعا كانتن طوالق الا هذه وهذه وهذه او الازينب وعمرة وهذا وماله رابعة بطل وطلعن اما التساوي في الوجود فلا يضر كنسائه طوالق والباقي كما مر لم تطلق احد منهم كما حققه في البحر والدر وغيرهما وههنا ما يفعل اعم وضعافلا تجب الزيادة وجودا وانظر الى هذه الجهالة ☆ واطلاق لفظ الجهالة ☆ في صاحب الرسالة ☆ عليه صلوات ذي الجلالة ☆ راجع الشفاء ☆ تشف من الشفاء ☆ ثم كون ما يفعل اكثر جهالة مما غلّم عجيب (٦٧) **خامسا** اثبات العلم بالوحي يفيدان المنفى الدراية من نفسه فلا استثناء منقطع ولا تجب فيه الزيادة قال العلامة النيسابوري تحت الكريمة انه صلى الله تعالى عليه وسلم لم ينف الا الدراية من قبل نفسه ومانفى الدراية من جهة الوحي اه (٦٨) **سادسا** ارتكزت هذه الجهالة في قلبه ان استمرار صدق الفعلية يوجب استمرار نسبتها يعني اذا قيل زيد قائم يجب لصدقه ان لا يزال قائما ابدا ولا اعاد الخبر كاذبا اي بلادة اكبر من هذا في منطق (٦٩) **سابعا** لزمه ثانيا تكذيب قوله عز وجل لا تعلمهم

ووضع ان لانفي الافى الحال فالتحقت الشبهة باخواتها فى الاتدفاع بان هذا قبل تكامل النزول (٧٠) **ثامنا** اخرج الشيخان وجماعة عن انس رضى الله تعالى عنه قال انزلت على النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ليفقر لك الله ما تقدم من ذنبك وما تاخر مرجعه من لحديبية فقال لقد انزلت على آية هي احب الى مما على الارض ثم قرأها عليهم فقالوا هنيأ مرياً يا رسول الله قد بين لك ماذا يفعل بك فماذا يفعل بنا فنزلت عليه ليدخل المؤمنين والمؤمنات جنت تجري من تحتها الانهر حتى بلغ فوزا عظيما واخرج بنو جرير ومنذروابي حاتم ومردويه عن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما وما ادرى ما يفعل بي ولا بكم فانزل الله تعالى بعد هذا ليفقر لك الله ما تقدم من ذنبك وما تاخر وقوله تعالى ليدخل المؤمنين والمؤمنات جنت الآيه فاعلم الله سبحانه نبيه صلى الله تعالى عليه وسلم ما يفعل به وبالمؤمنين جميعا واخرج ابوداود فى كتاب النسخ عن عكرمة عنه رضى الله تعالى عنه فى قوله تعالى وما ادرى ما يفعل بي ولا بكم قال نسختها آية الفتح فقال رجل من المؤمنين هنيأ لك يا نبي الله قد علمنا الآن ما يفعل بك فماذا يفعل بنا فانزل الله تعالى فى سورة الاحزاب وبشر المؤمنين بان لهم من الله فضلا كبيرا وقال ليدخل المؤمنين والمؤمنات جنت الآيه فبين الله ما به يفعل وبهم واخرج ابن جرير عن عكرمة وعن الحسن مثله وعن قتادة نحوه (٧١) **تاسعا** اذا المنفى الدراية من نفسه فلا شك انه نفى ابدى ولا ينفيه ان يعلم كل شئى باعلام ربه تبارك وتعالى (٧٢) **عاشرا** لا يزال ربه يخلق عليه صلى الله تعالى عليه وسلم وعلى المؤمنين الى ابدال الأباد خلق الفضل والثواب ويصوب على اعدائه سوط الذل والعذاب وكل ذلك غير متناه وتفاصيل غير المتناهى لا يحيط بها الا العلم الألهى فبطلت الشكشكة عن اخرها قال العلامة النيسابورى تحت الكريمة الدراية المفصلة غير حاصلة اه وكذا قبل المستدل نفسه عن

٢١
٢٢

٢٣
٢٤

٢٥
٢٦

القارى وانه صححه امامنا نقل من اعتراضه على ترجمان القرآن سيدنا عبد الله بن عباس رضى الله تعالى عنهما فى قوله بانتساح الكريمة بآيات الفتح والاحزاب بان النسخ على تقدير صحة تاخير النسخ انما يكون فى الاحكام لافى الاخبار اه **فاقول** غفلة عن اصطلاح السلف فرما يطلقون النسخ على تغير نسبة الفعلية وذلك لانه بيان مدة الحكم وبه يتبين انتهاء مدة تلك النسبة وقد قال هذا الناقل نفسه فى هذه الرسالة ان الله تعالى وصف النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بالامى توصيفا لم ينسخه قط اه وما اضم فى قوله على تقدير صحة التأخير فذهول عن ان الاحقاف مكية بلا خلاف ولم تستثن منها الكريمة ومدنية الفتح والاحزاب من البديهيات على ان علم التقدم والتأخر انما يرجع فيه الى بيان الصحابة رضى الله تعالى عنهم فلو علم ان ابن عباس رضى الله تعالى عنهما صرح بالتأخر لم يرض باتهامه وبالله العصمة (٧٣) منها قوله عز وجل الذين يتبعون الرسول النبي الامى قال والامى من لا يعلم الكتابة والنقوش الكتابية والحساب قال فى معالم التنزيل قال ابن عباس رضى الله تعالى عنهما هو نبيكم اميا لا يكتب ولا يقرؤ ولا يحسب اه قال ص ٣٦ ولا شك ان النقوش الكتابية من عالم الشهادة وانها من حيث كلياتها مختلفة كثيرا حسب اختلاف مصطلحها فى الازمنة ومن حيث جزئياتها كل قسم غير متناه لا تقفى فلما وصف الله تعالى نبيه صلى الله تعالى عليه وسلم بالامى توصيفا غير منسوخ وما علمه هذه النقوش لكتابة ولا قراءة مع اكبرية خلافة صلى الله تعالى عليه وسلم له عز وجل وغاية اتصاله الباطنى به لم يكن صلى الله تعالى عليه وسلم عالما بجميع افراد الشهادة اه **اقول** **اولا** فسرت الامى بمن لا يعلم الكتابة وانما فيما نقلت عن البغوى عن ترجمان القرآن رضى الله تعالى عنه من لا يختب فان اردت بالعلم الملكة اى من لا يحسن الكتابة صدقت وكان هذا من باب القدرة دون العلم المبحوث عنه

٢٧
٢٨

٢٩
٣٠

٣١
٣٢
٣٣
٣٤
٣٥
٣٦
٣٧
٣٨
٣٩
٤٠
٤١
٤٢
٤٣
٤٤
٤٥
٤٦
٤٧
٤٨
٤٩
٥٠
٥١
٥٢
٥٣
٥٤
٥٥
٥٦
٥٧
٥٨
٥٩
٦٠
٦١
٦٢
٦٣
٦٤
٦٥
٦٦
٦٧
٦٨
٦٩
٧٠
٧١
٧٢
٧٣
٧٤
٧٥
٧٦
٧٧
٧٨
٧٩
٨٠
٨١
٨٢
٨٣
٨٤
٨٥
٨٦
٨٧
٨٨
٨٩
٩٠
٩١
٩٢
٩٣
٩٤
٩٥
٩٦
٩٧
٩٨
٩٩
١٠٠

١٠١
١٠٢

الآثرى ان علمه سبحانه وتعالى محيط بكل شئ وهو متعال عن الملكات باسرها فلوانه صلى الله تعالى عليه وسلم لم يحسن الكتابة وحصل له العلم بكل مكتوب باعلام ربه عزوجل لم يخل ذلك باميته صلى الله تعالى عليه وسلم قال الامام القاضى عياض فى الشفاء الشريف فى بيان ان من معجزاته الباهرة ما جمعه الله تعالى له صلى الله تعالى عليه وسلم من العلوم والمعارف والاطلاع على جميع مصالح الدنيا والدين وجعل يسرد الى ان قال هذا ما كان صلى الله تعالى عليه وسلم كان لا يكتب ولكنه اوتى علم كل شئ حتى قدوردت آثار بمعرفته حروف الخط وحسن تصويرها كقوله لا تمدوا بسم الله الرحمن الرحيم رواه ابن شعبان من طريق ابن عباس رضى الله تعالى عنهما وقوله فى الحديث الآخر الذى يروى عن معوية رضى الله تعالى عنه انه كان يكتب بين يديه صلى الله تعالى عليه وسلم فقال له ألقى الدواة وحرف القلم واقم الباء وفرق السين ولا تعور الميم وحسن الله ومذا الرحمن وجود الرحيم وهذا وان لم تصح الرواية انه صلى الله تعالى عليه وسلم كتب فلا يبعد ان يرزق علم هذا ويمنع الكتابة والقراءة اه واقره الشارحان القارى والخفاجى وفى التيسير معرفته صلى الله تعالى عليه وسلم بالكتابة واحوالها ما كان صلى الله تعالى عليه وسلم امى هو من معجزاته لانه كان لا يكتب اه وأشار الى ما قلنا فقال لا يبعد ان يرزق علم الخط من غير تعلم ويمنع الكتابة والقراءة من المصحف اه وحديث معوية رضى الله تعالى عنه اخرج الديلمى فى مسند الفردوس واخرج ايضا عن انس رضى الله تعالى عنه عن النبى صلى الله تعالى عليه وسلم اذا كتب احكم بسم الله الرحمن الرحيم فليمد الرحمن وايضاً عن زيد بن ثابت رضى الله تعالى عنه عن النبى صلى الله تعالى عليه وسلم اذا كتبت فبين السين فى بسم الله الرحمن الرحيم واخرج ابن ابى شيبه وعمر بن شبة من طريق يونس بن ميسرة عن ابى كبشة السلولى عن سهل

بن الحنظلية رضى الله تعالى عنه ان النبى صلى الله تعالى عليه وسلم امر معوية رضى الله تعالى عنه ان يكتب للاقرع وعيينة فقال عيينة اترانى اذهب بصحيفة المتلمس فاخذ رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الصحيفة فنظر فيها فقال قد كتب لك بما أمرك واخرج ابن ماجة والترمذى الامام العارف وابنا بى حاتم ومردويه من طريق يزيد بن ابى مالك عن انس رضى الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم رأيت ليلة اسرى بى على باب الجنة مكتوباً الصدقة بعشر أمثالها والقرض بثمانية عشر فقلت يا جبريل ما بال القرض افضل من الصدقة قال لان السائل يسأل وعنده والمستقرض لا يستأل الا من حاجة واخرج الطبرانى وابنا قانع ومردويه عن ابى الحمراء رضى الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لما اسرى بى الى السماء السابعة فاذا على ساق العرش الايمن لاله الا الله محمد رسول الله اه صلى الله تعالى عليه وسلم واخرج ابن شاهين فى السنة من طريق ابى معوية عن الاعمش عن مجاهد عن ابن عباس والخطيب فى التاريخ عنه بالطريق المذكور وبطريقه عن الاعمش عن ابى صالح عن ابى سعيد وابن عدى فى الكامل من طريق عبد الرحمن بن زيد بن اسلم عن سعيد بن ابى سعيد عن ابى هريرة والبخارى فى مسنده من طريقه عن ابىه عن ابن عمر رضى الله تعالى عنهم اجمعين قالوا قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ما مررت بسماء الا رأيت فيها مكتوباً محمد رسول الله ابوبكر الصديق اه صلى الله تعالى عليه وسلم عليه ثم عليه وسلم ولفظ الاخيرين لما عرج بى الى السماء ما مررت بسماء الا وجدت اسمى فيها مكتوباً محمد رسول الله وابو بكر الصديق من خلفى اه صلى الله تعالى عليه وسلم ثم عليه وسلم واخرجه القاسم بن الفضل فى الثقفيات والدولابى فى فضائل الصديق عن ابى هريرة وعن ابن عمر رضى الله تعالى عنهم كما فى الاكتفاء واخرج

مطلب

احاديث

كتابة

اسمه

صلى الله

تعالى

عليه

وسلم

والصديق

الاكبر فى

السموات

وعلى

العرش

الخطيب من طريق عبيد بن عباس المكي عن ابن جريج عن عطاء عن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما قال قال رسول الله صلى الله تعالى رأيت ليلة اسرى بي على العرش لاله الا الله محمد رسول الله ابوبكر الصديق عمر الفاروق اه صلى الله تعالى عليه ثم عليهما وسلم واخرج الدارقطني في الافراد من طريق محمد بن فضيل عن ابن جريج عن عطاء عن ابي الدرداء رضى الله تعالى عنه عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال رأيت ليلة اسرى بي في العرش فريدة خضراء فيها مكتوب بنور ابيض لاله الا الله محمد رسول الله ابوبكر الصديق اه صلى الله تعالى عليه ثم عليه وسلم بل قد عزاه في الاكتفاء لابن حبان في صحيحه والدارقطني في الافراد وفي السنن والدولابي في فضائل الصديق واخرج الديلمي في مسند الفردوس من طريق عبد الرحمن المذكور عن ابيه عن عطاء بن يسار عن ابي سعيد رضى الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم رأيت ليلة اسرى بي حول العرش مكتوبا آية الكرسي الى العلى العظيم محمد رسول الله قبل ان يخلق الشمس والقمر بالفي عام ابو بكر الصديق على اثره اه صلى الله تعالى عليه ثم عليه وسلم واخرجه ابن سبيع في شفاء الصدور عن امير المؤمنين عمر رضى الله تعالى عنه كما في الاكتفاء واخرج صاحب الديباج والحافظ ابو سعد عبد الملك بن عثمان في شرف النبوة عن جعفر بن محمد الصادق عن ابيه عن جده رضى الله تعالى عنهم قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ليلة اسرى بي رأيت على العرش مكتوبا لاله الا الله محمد رسول الله ابوبكر الصديق عمر الفاروق عثمان ذو النورين يقتل ظلما اه صلى الله تعالى عليه ثم عليهم وسلم ذكره ايضا العلامة ابراهيم بن عبد الله اليمنى المدني رحمه الله تعالى في كتابه الاكتفاء وذكره الامام السيوطي طرقا اخرى وقال قلت الذي استخير الله تعالى فيه الحكم على هذا الحديث بالحسن اه

مطلب

هل كتب
النبي
صلى الله
تعالى
عليه
وسلم
بيده
الشريعة
شيئا وبسط
القول في
ذلك

وجزم ابن حجر في الصواعق بحسنه للشواهد فهذه من حديث سهل رضى الله تعالى عنه الى هنا عشره احاديث ظاهرها بل صريح اولها يؤيد ما قال القاضي الامام انه صلى الله تعالى عليه وسلم مع كونه اميا لا يحسن الكتابة ولم يتعلم القراءة قد اتاه ربه علم كل شئ فبذلك النور انكشف له كل مكتوب وتجلي له كل مكتوم ومحجوب ولم يخل ذلك بامية جنبه لانه منزلة عن تعلم الخط واكتسابه فتلك معجزة القاهرة كبرى وهذه معجزة باهرة اخرى ولسنقول بوقوع الكتابة منه صلى الله تعالى عليه وسلم بل ولا يانه صلى الله تعالى عليه وسلم صار يحسنتها من بعد فلا يتوجه علينا شئ مما ورد على القائلين بوقوعها وهم جماعة من علماء المذاهب الاربعة وحفاظ الحديث وعظماء الكلام بعض ائمة التابعين بل ونقل عن بعض الصحابة رضى الله تعالى عنهم اجمعين منهم القاضي ابوالوليد الباجي وراوى شيخه الحافظ الجامع الصحيح ابو ذر الهروي المالكي وشيخه الاخر الامام الفقيه الحنفى الاصولى ابو جعفر السمناني والمحدث ابو الفتح النيسابورى ولاخرون من علماء افريقيه وصقلية وغيرهما من اهل القرن الخامس معاصرى الباجي وبعدهم الحافظ ابو الفرج ابن الجوزى الحنبلى والامام القرطبي المالكي ومن المتأخرين على القارى المكي وكذا مال اليه شارحا المشكوة الطبى والشيخ عبد الحق المحدث الدهلوي ورحجه الامام القاضي عياض المالكي واقره الامام شيخ الاسلام النووى الشافعى وذهب اليه قبل اولئك كلهم المحدث عمر بن شبة من معاصرى البخارى ومسلم وقبله الامام التابعى الثقة يونس بن ميسرة وقبله الامام التابعى الثقة عون بن عبد الله بن عتبة بن مسعود وقبله الامام الجليل الثقة من حفاظ التابعين عامر الشعبي وغيرهم من كبراء التابعين ونقل عن عبد الله بن عتبة ابن اخى سيدنا عبد الله بن مسعود رضى الله تعالى عنهما وهومن صغار الصحابة رضوان الله

تعالى عليهم اجمعين قال ابن ميسرة بعد ما روى حديث سهل بن الحنظلية المذكور رضى
الله تعالى عنه فنرى ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم كتب بعد ما انزل عليه
واخرج ابن ابي شيبة وشيبة من طريق مجالد^١

حاشية^١ باللام قبل الدال هو ابن سعيد الهمداني من اصحاب الشعبي فيه مقال وانما روى له
مسلم مقرونا بجماعة من اصحاب الشعبي والذي وقع في نسختي فتح الباري الهندية والمصرية
مجاهد بالهاء وهو ابن جبر الامام الاجل من اصحاب ابن عباس رضى الله تعالى عنهما وقران الشعبي
وهو تصحيف ١٢ منه غفرله

عن عون بن عبد الله قال مامات رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم حتى كتب
وقرأ قال مجالد فذكرته للشعبي فقال صدق وقد سمعت من يذكر ذلك ولفظ الحافظ في
تخريج احاديث الرافعي على ما في نسيم الرياض وعناية القاضى قد سمعت اقواما
يذكرون ذلك واخرجه الطبراني عن عون عن ابيه رضى الله تعالى عنه قال مامات النبي
صلى الله تعالى عليه وسلم حتى قرأ وكتب قال خاتم الحفاظ في الخصائص الكبرى قال
الحافظ ابو الحسن الهيثمي واظن ان معناه ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لم يمت
حتى قرأ عبد الله بن عتبة وكتب يعنى انه كان يعقل في زمانه اه **اقول** لكن يعكر عليه
ما تقدم من وقفه على عون فان عوناً من اوساط التابعين دون كبارهم لاشك فضلا عن
الادراك لكن اخرج ابو الشيخ من طريق مجالد نفسه بعين القصة مسنداً الى ابيه كما في
الدر المنثور ولفظه قال حدثني عون بن عبد الله بن عتبة عن ابيه رضى الله تعالى عنه قال
مامات النبي صلى الله تعالى عليه وسلم حتى قرأ وكتب فذكرت هذا الحديث للشعبي فقال
صدق سمعت اصحابنا يقولون ذلك وهذا يورث الشك في تصديق الشعبي ايضا فافهم
والله تعالى اعلم وفي النسيم من الفصل الاول من الباب الاول من القسم الاول عن

تخريج الرافعي للحافظ عدفقهاء الشافعية رحمهم الله تعالى ان مما حرم الله تعالى عليه
صلى الله تعالى عليه وسلم الخط والشعر وانما يتجه التحريم ان قلنا انه صلى الله تعالى
عليه وسلم كان يحسنهما اه قلت بل سبقه اليه احد شيوخ المذهب الشافعي الامام
الرافعي نقله عنه في الخصائص قال وتعقبه النووي اى ثاني الشيخين رحمهما الله
تعالى في الروضة فقال لا يمتنع تحريمهما وان لم يحسنهما ويكون المراد تحريم التوصل
اليهما اه اقول الا ترى ان السحر حرام على كل مؤمن ولا يستطيعه جلهم بل ولا يعرفون
منه الاسم والله الحمد والعجب خفاء مثله على مثل الامام الجليل الرافعي والحافظ قال
اعنى الامام السيوطى وذكر عمر بن شبة^١

حاشية^١ ووقع في نسخة عناية القاضى المصرية منية بميم فنون فباء وهو تصحيف وازاد
اليه في نسخة النسيم المطبوعة بالقسطنطينية تصحيحاً اخر فبدل الشعبي بالسدى ١٢ منه
غفرله

في كتاب الكتاب له انه صلى الله تعالى عليه وسلم كتب بيده يوم الحديبية وانه لم يكن
يعلم الكتابة قبل ذلك وان ذلك من معجزاته صلى الله تعالى عليه وسلم ان علم الكتاب
من وقته وقال بهذا القول جماعة من المحدثين منهم ابو ذر الهروي وابو الفتح النيسابوري
والقاضى ابو الوليد اللخمي والقاضى ابو جعفر السمناني الاصولى قال ابو الوليد كان من
اوكد معجزاته صلى الله تعالى عليه وسلم انه يكتب من غير تعلم اه قال الحافظ في الفتح
وذكر ابن دحية ان جماعة من العلماء وافقوا الباجى في ذلك من علماء افريقية وغيرها اه
ولفظ النسيم فاقام الباجى الحجة وكتب بذلك لعلهم الافاق افريقية وصقلية وغيرهما
فجاء اجوبتهم بموافقة اه ولفظ عناية القاضى كتب به اى علماء الاطراف فاجابوا بما يوا
فقه اه واما مستندهم في ذلك حديث القضية فاخذ رسول الله صلى الله تعالى عليه

وسلم الكتب وليس يحسن يكتب فكتب هذا ما قاضى محمد بن عبد الله (صلى الله تعالى عليه وسلم) رواه البخارى^٢

حاشية^٢ والعجب ان الامام العيني فى صلح عمدة القارى ثم خاتم الحفاظ فى الخصائص اقتصر فى عزوه على اطراف ابي مسعود لفظه وقع فى اطراف ابيه مسعود الدمشقى ولفظ العمدة وقع فى بعض نسخ اطراف ابي مسعود الخ وكأنه لا ذكر البعض على ابي مسعود فيه زاعما انه ليس فى الصحيح فاقتصر على عزوه اليه لتكون العهدة عليه ١٢ منه غفرله

فى عمرة القضاء من مغازى صحيحه وكذلك هو عند احمد والنسائى قال القارى فى شرح الشفاء قال القرطبى فى مختصره قوله فى البخارى فاخذ رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الكتاب فكتب (اي كما هو لفظه فى الصلح) ظاهر قوى انه صلى الله تعالى عليه وسلم كتب بيده الخ وقال المحدث الدهلوى فى المدارج ان الكلام فى انه صلى الله تعالى عليه وسلم كتب اسمه الشريف بيده المباركة فمجال الخلاف فيه ضائق وظاهر الحديث اليه ناظره وقال فى ترجمة قوله فى الحديث فكتب پس نوشته ان حضرت اى كتب الجناح الرفيع صلى الله تعالى عليه وسلم ثم نقل القولين على حد سواء فقال قال البعض لم يكتب وقال البعض كتب ثم نقل كلام الفتح الى دلائل المثبتين وحذف كل ما ذكره من جواب النافين انما قال فى كلام ابن حجر بعد طول وبالجمله له ميل عظيم الى الاثبات بل قد افاد الجزم به وان لا مجال للخلاف فيه وقد قوى عندهم تأييده ما فى رواية المغازى هذه من زيادة وليس يحسن يكتب قال الامام القاضى عياض قوله ولا يحسن ان يكتب فكتب كالنص انه صلى الله تعالى عليه وسلم كتب بنفسه والعدول الى غيره مجاز لا ضرورة اليه اه واقره الامام النووى وقال على فى المرقاة لا يخفى ان قوله فاخذ فكتب مع الجملة المعترضة (اي وليس يحسن يكتب) صريح فى كتابته صلى الله تعالى

عليه وسلم وما منع من ان يقال معنى كتب امر الخ ونقل وجوه الاثبات عن النووى عن القاضى عن علماء مذهبه كما يأتى وعقبه بقوله فالمدار عليه ولا يلتفت الا اليه اه نعم نعم الجواب عن هذا الاخير اعنى الجملة المعترضة ما فى الفتح ان النكتة فى زيادته بيان انه صلى الله تعالى عليه وسلم ما احتاج الى ان يريه موضع الكلمة التى امتنع على كرم الله تعالى وجهه من محوها الا لكونه صلى الله تعالى عليه وسلم كان لا يحسن الكتابة اه **فانقلت** لفظ البخارى ههنا اعنى المغازى من طريق اسراييل عن ابي اسحق عن البراء رضى الله تعالى عنه ما سمعت وليس فيه ذكر طلبه صلى الله تعالى عليه وسلم اراء الكلمة للمحو وذكره فى رواية زكرياء ابن ابي زائدة عن ابي اسحق عند مسلم وليس فيها ليس يحسن ان يكتب انما لفظها فامر عليا ان يحاها فقال على لا والله لا امحاهما فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ارنى مكانها فاراه مكانها فمحاها وكتب ابن عبد الله فلو كان هذا لكان حريانا يذكر معه **قلت** هذا من تصرف الرواة والرواية التامة فيه ما فى جهاد البخارى باب المصالحة على ثلاثة ايام من طريق ابراهيم بن يوسف بن ابي اسحق ثنى ابي عن ابي اسحق ثنى البراء رضى الله تعالى عنه وفيه فقال انا والله محمد بن عبد الله وانا والله رسول الله قال وكان لا يكتب فقال لعلى امح رسول الله فقال على والله لا امحوه ابدا قال فارنيه فاراه اياه فمحاها النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بيده ولعمري ربما يتطرق مما يفعلونه من اقتصار واختصار وتفريق خلل الى بعض الفوائد بل والمقاصد ولذا كان ابو خاتم يقول ما كنا نعرف الحديث حتى نكتبه من ستين وجها اه ولو قدر المولى سبحانه وتعالى ان لا تأتوا بالحديث الا تماما على وجهه لكان فيه نفع كثير ولكن الخير كل الخير ما اراد الله تعالى بهذه الامة المرحومة الا ترى ان عليا كرم الله تعالى وجهه اراد ان يجمع القرآن على ترتيب نزوله فلم يقع وان كان فى ذهننا ان لو وقع

لكان فيه علوم جمه لسهولة العلم بالناسخ والمنسوخ اخرج ابن ابي داود في الناسخ عن محمد بن سيرين قال لما توفي رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ابطاً على كرم الله تعالى وجهه عن بيعة ابي بكر رضى الله تعالى عنه فلقية ابو بكر فقال اكرهت امارتى قال لا ولكن اليت لارتنى بردائى الا الى الصلاة حتى اجمع القرآن فزعموا انه كتبه على تنزيله قال محمد بن سيرين لو اصبحت ذلك الكتاب كان فيه العلم واخرج ابن اشته في المصاحف عنه بوجه اخر وفيه انه رضى الله تعالى عنه كتب في مصحفه الناسخ والمنسوخ وان ابن سيرين قال فطلبت ذلك الكتاب وكتبت فيه الى المدينة فلم اقدر عليه هذا ثم قال القرطبي وقد انكره قوم تمسكا بقوله تعالى ولا تخطه بيمينك ولا ذكره فيه فان المنفى عنه الخط المكتسب من التعلم وهذا خط خارق للعادة اجراه الله تعالى على انامل نبيه صلى الله تعالى عليه وسلم مع بقاءه انه لا يحسن الكتابة المكتسبة وهذا زيادة في صحة نبوته صلى الله تعالى عليه وسلم اه قال القارى ولا يخفى ان فى قوله تعالى وما كنت تتلو من قبله اى من قبل نزول القرآن اشارة الى انه كان ممنوعاً من القراءة والكتابة وهو لا ينافى ان يعطيهما الله تعالى بعد تحقق رسالته صلى الله تعالى عليه وسلم زيادة في الكرامة اه وهو ماخوذ من كلام الباجى حيث قال كما ذكر الحافظ هذا لا ينافى القرآن بل يؤخذ من مفهوم القرآن لانه قيد النفى بما قبل ورود القرآن فقال وما كنت تتلو من قبله من كتاب ولا تخطه بيمينك اذا لارتاب المبطلون وبعد ان تحققت اميته وتقررت بذلك معجزته وأمن الارتباب فى ذلك لا مانع من ان يعرف الكتابة بعد ذلك من غير تعليم فتكون معجزة اخرى اه وكلام الامام القاضى اوضح وامتن نقل قول من قال انه صلى الله تعالى عليه وسلم كتب بيده ونقل تأييده عن اصحابه وان هذا لا يقدح فى وصفه صلى الله تعالى عليه وسلم بالامية ثم نقل منعه عن الاكثرين واحتجاجهم بالآية

ثم قال واجاب الاولون عن قوله تعالى ان صلى الله تعالى عليه وسلم لم يتل ولم يخط اى من قبل تعليمه تعالى كما قال الله تعالى من قبله فكما جاز ان يتلوا جازان يكتب ولا يقدح هذا فى كونه صلى الله تعالى عليه وسلم امياً اذ ليست المعجزة مجرد كونه صلى الله تعالى عليه وسلم امياً فان المعجزة حاصلة بكونه صلى الله تعالى عليه وسلم كان اولاً كذلك ثم جاء بالقرآن وبعلوم لا يعلمها الاميون

حاشية^١ اقول بل ولا اهل الكتاب ولا العلماء ولا احد ١٢ منه غفرله

قال القاضى وهذا الذى قالوه ظاهر الى اخر ما قدمنا عنه ان قوله لا يحسن ان يكتب فكتب كالنص والعدول الى غيره مجاز لا ضرورة اليه اه اثره الامام ابو زكريا فى شرح صحيح مسلم واقره وصنف الامام ابو محمد بن مفوز كتاباً رد فيه على كتاب الباجى ودفع استشهاده بالآية بما نقل عنه فى العناية ان تقديم قوله من قبله على ولا تخطه كالصريح فيه اى فى ان القيد لا يملق بالخط بل بالتلاوة فقط قال وكون القيد المتوسط راجعاً لما بعده غير مطرد مع انه مفهوم ليس بحجة عندنا اه **اقول** وكلامه الاول كالمتناقض فان عدم الاطراد يفيد التردد لانه كالصريح فى عدم التعلق نعم قد يسكن خاطر الى انه لو كان للتعلق بهما تقدم عليهما او تاخر عنهما واتيان به فى ووسط الاول يرجى ان يكون لتخصصه به والله تعالى اعلم وذكر الحافظ فى الفتح عن حديث القضية من قبل الجمهور حمسة اجوبه **الاول** ان القصة واحدة والكاتب فيها على كرم الله تعالى وجهه (اى كما ثبت عند البخارى فى الصلح من طريق شعبة عن ابي اسحق) قال وصرح فى حديث المسوربان علياً هو الذى كتب اه وتبع فيه ابن المفوز والمسور هو ابن مخزومة رضى الله تعالى عنهما وحديثه مارواه البخارى فى صلح صحيحه عنه وعن مروان وفيه فقال سهيل والله لو كنا نعلم انك رسول الله ما صددناك من البيت ولا قاتلناك ولكن

اكتب محمد بن عبد الله فقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم والله انى لرسول الله وان كذبتونى اكتب محمد بن عبد الله **اقول** وكذا هو من حديث انس رضى الله تعالى عنه عند مسلم بعد ذكر قول سهيل ولكن اكتب اسمك واسم ابيك فقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اكتب من محمد بن عبد الله ولكن انما فيه ان سهيلا لما استدعى ذلك قبل صلى الله تعالى عليه وسلم استدعاءه وامر عليا كرم الله تعالى وجهه ان اكتب محمد بن عبد الله وليس فيه ان عليا هو الذى كتب هذه اللفظة كيف وكتابتها كانت مبنية على محول فظة رسول الله وقدمه النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ان يمحوها فتأدب اجلاله صلى الله تعالى عليه وسلم وابى فاخذ صلى الله تعالى عليه وسلم الكتاب ومجاها بيده ويعدده فى الحديث وكتب فكيف يدل على ان كاتب هذه اللفظة على كرم الله تعالى وجهه بل الظاهر هو الذى قالوه **والثانى** قوله فكتب فيه حذف تقديره فمحاهما فاعادها لعلى رضى الله عنه تكتب قال وبهذا^١

حاشية^١ وكذا اعتمده فى ارشاد السارى وحكى تاويل الامر بقبيل ١٢ منه غفر له

جزم ابن التين اه **اقول** هذه يمس كلامهم فان استدلالهم بالظاهر كما مر عن الامامين القرطبى والقاضى وادعاء الحذف عدول عنه فانما الشأن فى ابداء ما يوجب تركه **والثالث** كتب بمعنى امر بالكتابة وهو كثير كتب الى قيصر كتب الى كسرى اه وبه اجاب ابن مفوز وغيره **اقول** ليس كتب الى قيصر كتب الى كسرى كقوله فاخذ رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الكتاب فكتب وهذا هو محط نظرهم فى الاستناد كما تقدم عن القرطبى فعليك بالانصاف **والرابع** على تقدير حمله على ظاهره فلا يلزم من كتابة اسمه الشريف فى ذلك اليوم وهو صلى الله تعالى عليه وسلم لا يحسن الكتابة ان يصير عالما بالكتابة ويخرج عن كونه اميا فان كثيرا ممن لا يحسن الكتابة يعرف

تصوير بعض الكلمات ويحسن وضعها بيده وخصوصا الاسماء لا يخرج بذلك عن كونه اميا لكثير من الملوك اه ورده فى التيسيم فقال ولا يخفى بعد هذا الجواب وان شاهدنا مثله نادرا اه **اقول** قوله فكتب انما كان ظاهرا فى انه صلى الله تعالى عليه وسلم تولى الكتابة بيده الكريم واذا سلم لهم هذا الظاهر بقى الامر مترددا فى انه صلى الله تعالى عليه وسلم عرف وضع الخط مطلقا اورسم اسمه الكريم فقط للحاجة انذاك اليه فحسب ولا ظاهر معهم فى اختيار الشق **الاول** وهم مستدلون والاحتمال يقطع الاستدلال بل لعل الظاهر هو الثانى لان ما كان لضرورة تقدر بقدرها لکن هذا الذى بليه اشنع الاجوبة واسخفها لوجه اخر ستعلمه انشاء الله تعالى **والخامس** يحتمل ان تكون جرت يده صلى الله تعالى عليه وسلم بالكتابة حينئذ وهو لا يحسنها فخرج المكتوب على وفق المراد فيكون معجزة اخرى فى ذلك الوقت خاصة ولا يخرج بذلك عن كونه اميا وبهذا اجاب ابو جعفر السمنانى احد ائمة الاصول من الاشاعرة وتبعه ابن الجوزى اه **اقول** هذان وان كفى للرد على الباجى لا يصلحان جوابا من قبل الجمهور وذلك ان القائلين بصدور الكتابة عنه صلى الله تعالى عليه وسلم انذلك تفرقا فيما بينهم على اربعة اقوال **احدها** قول الباجى انه صلى الله تعالى عليه وسلم صار يحسن الكتابة كلها باقدار ربه عز وجل من دون ان يتعلم من احد **وثانيها** كان يحسن وضع الاسم ككثير من الملوك **وثالثها** انما احسن رسم الاسم فى هذا الوقت خصه **ورابعها** بل اجرى الله تعالى انامله الشريفة حتى صورت الاسم من دون قصد منه صلى الله تعالى عليه وسلم **الاول** قول الباجى وابوزروالفتح وظاهر قول يونس بن ميسرة بل ومن فوقه ايضا ممن ذكرنا ان لم يتمش تاويل الهيتمى وجعله خاتم الحفاظ ابى جعفر السمنانى ايضا كما تقدم والثانى هو مفاد جواب الفتح الرابع المذكور وهو قول ضائع لا اعلم قائله

ولا مستند له نعم رأيت الامام العيني في صلح العمدة فسر كتب بامر ثم نقل قبلا^١

حاشية^١ سرد في الاثبات ست قبلا^١ من الرابع والاربع ما نقل والخامس لما اخذ القلم اوحى الله تعالى اليه فكتب والسادس مامات حتى كتب **اقول** وانت تعلم ان الاحتمالات هنا اربع لانه اما جرت الكتابة على يده صلى الله تعالى عليه وسلم من دون قصد وهو القول الرابع ويقصد فاما احسن الكتابة مطلقا هو القول الاول او هذه اللفظة فقط فاما كان يحسنها وهو القول الثاني اولم يحسنها الا في هذا الوقت وهو القول الثالث لما خامسة فيشمل الاول والثالث والسادسة يشمل الكل^{١٢} منه غفرله منها انه كالرسم لان بعض من لا يكتب يرسم اسمه بيده لتكراره عليه وقد نقل قبله قبلا انه مختص بهذا الموضع وبعده قبلا كتب على الاتفاق من غير قصد فدل ان رسم الاسم في هذا القيل قصدي غير مختص بهذا الموضع والثالث اخذته من قبل في العمدة انه كان اكثر امره صلى الله تعالى عليه وسلم ان لا يحسن فكتب مرة فانه يدل انه انما احسن رسم الاسم في الوقت خاصة لافي غيره وكان نعم المحمل لقول عمر بن شبيبة في كتاب الكتاب فيكون المراد بقوله من معجزاته صلى الله تعالى عليه وسلم ان علم الكتاب من وقته كتابة الاسم الشريف فقط انه الذي يقولون انه صلى الله تعالى عليه وسلم كتبه بيده يوم الحديبية غير ان خاتم الحفاظ جعله عين قول الباغي فحمل الكتاب على عمومته والله تعالى اعلم والرابع هو جواب الفتح الخامس وقد نسبته كما رأيت الى السمناني وابن الجوزي فاختلف النقل عن ابي جعفر وعزاه في الخصائص الى بعضهم والى هذا ميل في قول القرطبي المار لفظ الاجراء على الانامل غير ان تقييده في اول كلامه واخره الخط المنفي بالمكتسب يجنح الى قول الباغي وهذا ما سوغ الطيبي ان قال كما في المرقاة ويمكن ان يقال سبيل هذه الكتابة مع هذه الآية (اي ولا تخطه) وكونه صلى الله تعالى عليه وسلم ايهما سبيل قوله صلى الله تعالى عليه وسلم هل انت الا اصبع دميت وفي سبيل الله

مالقيت ونحوه مع قوله تعالى وما علمنه الشعر وما ينبغي له قالوا ما هو الا من جنس الكلام الذي يرمى على السليقة من غير صنعة وقصد الى ذلك ولا التفات منه اليه اه وبالجمله هذه كلها اقوال مثبتة الكتابة والجمهور ينفونها مطلقا فكيف يجاب عنهم باختيار قبليين مخالفين قال الامام النووي قال القاضي عياض قال اصحابنا هذا المذهب ان الله تعالى اجري ذلك على يده صلى الله تعالى عليه وسلم اما بان كتب ذلك القلم^١

حاشية^١ هكذا نقل عنه القارى في المرقاة القلم بالقاف وهو مرغوع على انه فاعل كتب وهو الا وفق وفي نسختي شرح النووي العلم بالعين وهو منصوب محركا يعني الاسم الشريف^{١٢} منه غفرله بيده وهو غير عالم بما يكتب او ان الله تعالى علمه ذلك حينئذ حتى كتب وجعل هذا زيادة في معجزاته صلى الله تعالى عليه وسلم فانه كان اميا فكما علمه ما لم يعلم من العلم وجعله يقرأ ما لم يقرأ كذلك علمه ان يكتب ما لم يكتب قالوا وهذا لا يقدح في وصفه صلى الله تعالى عليه وسلم بالامية واجتجوابا ثار جاءت عن الشعبي وبعض السلف والى جواز هذا ذهب الباغي وحكاها عن السمناني وابي زر وغيره وذهب الاكثرون الى منع هذا كله اه فانظر كيف نسب الى الجمهور منعه مطلقا سواء كان عن قصد او بدونه وفيه ايضا ان ابا جعفر مع الباغي وفاقا لما قال خاتم الحفاظ وخلافا لما قاله الحافظ والله تعالى اعلم وسياتي الرد البالغ على هذين الجوابين فليس في الاجوبة الخمسة ما يكفي ويشفي وانا **اقول** وبالله التوفيق لعل الجواب الاحسن من الكل ان لفظ حديث البراء رضى الله تعالى عنه عند البخارى في عمره القضاء فاخذ رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الكتاب وليس يحسن يكتب فكتب هذا ما قاضى محمد بن عبد الله لا يدخل مكة السلاح الا بالسيف في القراب وان لا يخرج من اهلها باحد ان اراد ان يتبعه وان لا يمنع من اصحابه احدا ان اراد ان يقيم بها وبعين اللفظ اخرجه في الصلح الا قوله وليس يحسن

ىكتب ومعلوم قطعاً ان النبى صلى الله تعالى عليه وسلم لم ىكتب كل هذاببده الكرىمة ولاللفظة هذابقاضى عليه انما وقع الخلف فى الاسم فقط فوجب حمل كتب على معنى انه صلى الله تعالى عليه وسلم اقرا مرالكتابة على هذابالرواية المقتصرة على قوله وكتب ابن عبء الله كما مر عن مسلم من طرىق زكرىا وقع فبه الاختصار كعابءتهم والله تعالى اعلم ثم الرد القاطع على كل من قال بوقوع الكتابة ولو كلمة واحدة ولومن ءون قصد ما افاء الامام السهلبلى وبغىره ان هذابوان كان ممكناً وىكون آىة اخرى لكنه ىناقض كونه صلى الله تعالى عليه وسلم امىا لا ىكتب وهى الآية التى قامت بها الحجة وأفحم الجاحء وانحسمء الشبهة فلم جازان ىصبر ىكتب بعء ذلك لعابءء الشبهة وقال المعانءكان ىحسن ىكتب لكن كان ىكتم والمعجزاء ىستحيل ان ىءفع بعضهما بعضاهاء وجعله الحافظ تعقبا للجواب الخامس الذى فبه جريان الءبء بءلك اللفظة من ءون قصد وقءر الله تعالى ان خرج وفق المراء اقول وهوكما ترى رء على الكل فان من ىتعقب صدور كتابة من ءون قصد فهولبغىره انفى ^١ بل قوله فلو جاز ان ىصبر ىكتب باراءة بغيره اخرى لكن الحافظ حملء على هذابفرء عليه بقوله وفى ءعوى ان كتابة اسمه الشرىف فقط على هءه الصورة (اى المءكورة فى الجواب الخامس) تستلزم مناقضة المعجزة وتثبت كونه صلى الله تعالى عليه وسلم بىرامى نظركبىراه والامام القسطلانى وان اقرء فى المواهب ءبء سرد كلامه ولم ىزء لكن لم ىعرج عليه فى صلء الارشاءءولامغازىه فنقل فبهما مقال السهلبلى واقراء واعتمءه والشىخ عبءالحق فى المءارج ءرجم كلام المواهب عن الفءء الى ذكر الجواب الخامس وان اباجعفر اجاب به وءبعه ابن الجوزى ولما اءى على تعقب السهلبلى قال قال العبء المسكن عبء الحق بن سىف الءىن ان كان الكلام فى خصوص كتابءه صلى الله تعالى عليه وسلم اسمه الشرىف الى اخرما قءمنا قال وان قىل ان لابس

بءصول الكتابة بعءءقرر المعجزة فهذابمحل نظروءكرما ذكره السهلبلى بعبئه وزاءواىش ىنفع المعانء قول القرآن وماكنت ءءلوا من قبله من كتاب ولا ءخطء اى لانه كافر لا ىؤمن بالقرآن فلا ىءءءج عليه به ثم لم ىلءء الى نظرالءافظ اصلاً انما ءءم على قوله وقال الشىخ ابن حجر الحق ان معنى كتب امراه وهذابم ىقلء بل نقلء عن السهلبلى نعم ءكى القارى فى المرقاة كلام ابن حجر برمءه ولم ىزءهنا^١

ءاشىبه^١ اى فى الفصل الاول من باب الصلء انما ذكرنا قءمنا عنه فى الفصل الثالث ١٢ منه

عليه الاقوله ووجه النظر والله تعالى اعلم ان المعانء كالبغرىق ىءءلق بكل ءشبش والمعجزة القرائىة ءابءة من ووجه ءءبرة مع قطع النظر ان الاءى بها امى وانما زىء فبه وصف ءءم القراءة والكتابة لءمال ظهور الحجة (الى ان قال) وبهذابء بىبن انه صلى الله تعالى عليه وسلم لو كان قارىا كاتباً من اول الوهلة واءى بالقرآن لكان معجزة وهذابواضح جءا لىس فبه مرىءاه **اقول** كانه فهم ءاصل النظر ان لوارءاب المعانء بءصول هءا فى امىءه صلى الله تعالى عليه وسلم لم ىضرء ذلك باعجاز القرا ن لانه معجز بوجه ءءبرة وما وصف الامىة الازىاءة لا ءوقف عليها وهوكما ترى ففبه ءرك معجزة عظىمة لوجود معجزاء اخرى ثم لا ىلائم ءءصىصءء الحافظ الكلام بصورة الجريان من ءون قصد فان هءا ءاصل ولو كتب بالقصد بل ولو كان صلى الله تعالى عليه وسلم كاتباً من اول الامر كما ذكره ثم ىكفى جواباً عنه قوله ان المعانء كالبغرىق الخ وذلك ان لو وجد سببلاً الى ءءءة الجاهلىة على بعض الآىاء لكانء له اربعة اعىن فبها ىءءلق ولا ىنظر الى ماسواها من المعجزاء بل وجه النظر ان صءورالكتابة بهذابالوجه كىف ىناقض امىءه صلى الله تعالى عليه وسلم وانما الامى من ىءسنها وصلى الله تعالى عليه وسلم لم ىصربها ىحسن الكتابة ءبء لم ىقصد ولو قصد لم ىقءر انما كان اءذاك كالقلم ببءالكاتب

قالله سبحانه هو الذي كتب بيده صلى الله تعالى عليه وسلم لا هو بالقلم **اقول** وهذه مواخذة على ظاهر لفظ السهيلي انه يناقض كونه صلى الله تعالى عليه وسلم اميا وبعيد عن مقصوده بمراحل فليس يريد ان لو كان لخرج صلى الله تعالى عليه وسلم عن الامية في نفس الامر بل المراد ان جعله صلى الله تعالى عليه وسلم اميا كان لدفع ارتياب المبطلين كما قال عزوجل ولا تخطه يمينك اذا لارتاب المبطلون ولو صدرت الكتابة منه صلى الله تعالى عليه وسلم لاسيما في هذا المجلس الحاضر فيه الكفار الجارى فيه كتاب صحيفة الصلح لهم بين ايديهم لعادارتياب المبطلين كما كان فان الظاهر اذن للعيون انه صلى الله تعالى عليه وسلم كتب وصور الحروف كما اراد واظهر به المراد ومامعنى الكاتب الاهذاولا خيرة لهم بالباطن الذي بينه وبين ربه عزوجل لقاموا بالطعن وقالوا كان يكتب ويكتب واليوم ظهر لنا سره ولسارت به ركبانهم ولقالت فيه شعراؤهم ولضاق الامر على المسلمين وارتفعت اعناق الطاعنين وما كان الله ليسلطهم على هذا فمعنى قوله يناقض اميته صلى الله تعالى عليه وسلم يناقض الاحتجاج بها على الكافرين ولا شك ان هذا حق صاف^١

حاشية^١ هذا ما فتح الله تعالى على ورأيت الاشارة اليه في كلام العلامة الزرقاني نقلا عن شيخه رحمهما الله تعالى ولله الحمد ١٢ منه **عقرله**

لا غبار عليه وبه تبين انه رد على القول بصدر الكتابة على اى وجه كان وان الجواب الرابع والخامس باطلان وان الثانى والثالث بهذا يتمان بظهور الضرورة في ترك الظاهر الى ما بان اتقن هذا فقد حوى كل ما قالوا وما لوا اليه قديما وحديثا مما وقفت عليه مع ابانة مالها وعليها واقادة فوائد لم أسبق اليها ولله الحمد **واتضح** به اتضاح شمس الضحى ان اولئك الاكابر المثبتين للكتابة لا يدفع قولهم الاهذالذي ذكره

الامام السهيلي واوضحنا تقريره وانه لامساس له بما اخترنا فانا لانقول بصدورها ولا بالقدرة عليها فهو صلى الله تعالى عليه وسلم باق قطعاً على وصف اميته ولم يصدر منه قط ما يرتاب به المبطلون في حجته وحصول العلم بكل شئى بالجليان الالهى لا يجعله مكتسباً صنعة الخط ولا قادراً على وضعه فلا ينافى اميته صلى الله تعالى عليه وسلم كما تقدم الاقرار به في كلام الفريقين **وايضاً** تبين ان ما قدمنا من الاحاديث العشرة الدالة على معرفته صلى الله تعالى عليه وسلم المكتوب و لاجة فيها للمثبتين ولذا لما احتجوا بالاول منها وهو حديث ابن ماجة في القرض والصدقة اجيبوا عنه كما في النسيم باحتمال اقدار الله تعالى له على ذلك من غير تقدم معرفة الكتابة وهو ابلغ في المعجزة اه وهذا ايضا من مؤنثات قولنا ان التعرف الالهى بدون تعاطى الاسباب لا ينفي الامية وحسبك ان كان لك قلب يؤمن لاولياء العزيز الحميد او كنت ممن القى السمع لكلامهم الشريف بالاعتقاد وهو شهيد ما افاد السيد الشريف الفاطمي القطب الولى الامى سيدى عبد العزيز الدباغ رضى الله تعالى عنه ونفعنا ببركاته في الدنيا والاخرة اذ سأله تلميذه الرشيد حافظ الحديث سيدى احمد بن مبارك السجلماسى كما ذكره في الباب الاول من الابريز الشريف تحت حديث انزل القرآن على سبعة احرف هل رسم القرآن على الصفة المذكورة صادر عن النبى صلى الله تعالى عليه وسلم او من ساداتنا الصحابة رضى الله تعالى عنهم فقال رضى الله تعالى عنه وهو صادر منه صلى الله تعالى عليه وسلم وهو الذى امر الكتاب من الصحابة رضى الله تعالى عنهم ان يكتبوه على الهيئة المذكورة فما زادوا ولا نقصوا رضى الله تعالى عنهم على ما سمعوا من النبى صلى الله تعالى عليه وسلم مالى للصحابة ولا لغيرهم في رسم القرآن العزيز ولا شعرة واحدة وانما هو بتوقيف من النبى صلى الله تعالى عليه وسلم وهو الذى امرهم ان يكتبوه

مطلب

رسم
المصحف
الشريف
كله توقيف
من النبى
صلى الله
تعالى عليه
وسلم

على الهيئة المعروفة بزيادة الاحرف ونقصانها لاسرار لاتهتدى اليها العقول وهو سرخص الله به كتابه العزيز دون سائر الكتب السماوية وكما ان نظم القرآن معجز فرسمه ايضا معجز ثم سرد كلاما نفيسا طويلا طيبا في ذلك واقام الدليل على انه توقيف قال الحافظ فقلت انه صلى الله تعالى عليه وسلم كان لا يعرف الكتابة وقد قال تعالى ولا تخطه بيمينك فقال رضى الله تعالى عنه كان صلى الله تعالى عليه وسلم لا يعرفها بالاصطلاح والتعلم من الناس واما من جهة الفتح الرباني فيعلمها ويعلم اكثر منها كيف لا والاولياء الاميون من امته انشريعة المفتوح عليهم يعرفون خطوط الامم والاجيال من لدن آدم عليه الصلاة والسلام واقلام سائر الالسن وذلك ببركة نوره صلى الله تعالى عليه وسلم فكيف به صلى الله تعالى عليه وسلم قال الحافظ وقد سمعت من شيخنا رضى الله تعالى عنه وهو من الاميين اسرار جميع ما سبق (اي من زيادة حروف ونقصانها وابدالها بغير الملفوظ بها في رسم القرآن كما في ايدوجاؤو الحيوه وغير ذلك وقد عد كثيرا منها) قال وقا بلناه مع ما ذكر ائمة الرسم وفحوله فوجدنا الجدوالله فيما قال الشيخ نفعا الله تعالى به اه مختصر من نحو ورقتين كبيرتين وبالجملـة ايماننا ان نبينا صلى الله تعالى عليه وسلم نبي امي وان الله تعالى اعطاه علم كل شئ وهما لا كسبا فعلمه صلى الله تعالى عليه ضرورية غير مكتسبة ولا نظرية توصل فيها بالنظر في معلوم الى غيره بل الموصل والموصل اليه كل حصل له ابتداء بالجليلان الالهى فليس علمه بالمكتوب مستفاد من النقوش ولا علمه بالنقوش محصلا بالتكسب وقد نزهه الله تعالى عن تصويرها ملكة فعلا فلم يتطرق الى اميته خلل ولا الى احاطة علمه بما دق وجل والحمد لله الذي تفضل عليه بكل فضل افضل صلى الله تعالى عليه وسلم وكرم وفضل هذا ولكن العجب كل العجب من يعرف فينحرف ويعترف

مطلب

كل ولي امي مفتوح عليه يعرف كل قلم في الدنيا من لدن آدم عليه الصلاة والسلام الى يوم القيمة

فینصرف ذلك ان هذا المستدل نفسه قال ص ١١٥ في رسالته هذه انه صلى الله تعالى عليه وسلم امي لا يعلم الكتابة ولا يقرؤ المكتوب الاعلى سبيل المعجزة اه فقد عرف واعترف ان منافي الامية هي معرفة المكتوب بالطريق العادي ومعلوم قطعانها متفقية عنه صلى الله تعالى عليه وسلم وان علمه صلى الله تعالى عليه وسلم ليس بالطريق العادي فجعل الآية منافية لعلمه صلى الله تعالى عليه وسلم ليس الابهتا بحثا تسأل الله العاقية (٧٤) **ثالثا** قد بينا ان نبينا صلى الله تعالى عليه وسلم نبي امي الان كما كان لكن ماسلكه هذا المستدل لا يحلى منه بطائل فان الوصف بوصف لا يكون قط حكما بدوامه والالكانت كل فعلية موجبة دائمة وهذه جهالة ركزت في قلبه فهي له دائمة قائمة وكيف وان عنده ان كل صفة ثبتت وثبتت ثم من العجب جعله كل قسم من اقسام الخط غير متناه لا تقف بحسب جزئياته ومن انباء ان خطوط الكفرة على مافيها من الكثرة لا تزال تكتب الى الابد فهل يتراسل بها اهل الجنة فيما بينهم او يتعلمها الملكة فلا يزالون يرسمونها للتمرن او تقع لاهل النار فرصة من العذاب متجددة الى الابد يكتبون فيها مراسلات الى اخوانهم او تذكارات لانفسهم ومن اين يجدون الاقلام والدوى والقراطيس وكأنه لقوة المنطقية لا يميز بين الامكان والفعلية (٧٥) منها قوله عزوعلا وان تعدوا نعمة الله لا تحصوها قال ص ٣٦ فهذا لكونه خطابا عاما يقتضى صريحا ان نعمة تعالى بلغت كثرة لا يحيط بها للعلم التفصيلي لهم حتى يتيسر لهم احصاء لهم جميعها فلم يكن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ولا غيره عالما بافراد الشهادة كلها اه **اقول اولا** قبلها في سورة النحل متصلا بها افمن يخلق كمن لا يخلق افلا تذكرون وبعدها في سورة ابراهيم عليه الصلاة والسلام مقارنا لها ان الانسان لظلم كفار فمن الجراءة حمل الخطابين على محمد صلى الله تعالى عليه وسلم

(٧٦) **ثانيا** بل قد قال في اليواقيت والجواهر من عقائد الاكابر في المبحث (٣٢) انه صلى الله تعالى عليه وسلم اشكر خلق الله تعالى عليه ولا يكون ذلك الالمعرفة كل ما نعلم الله تعالى عليه اه (٧٧) **ثالثا** من عد شيئا تفصيلا يحتاج الى لحاظ كل فرد منه بحياته وربما لا يتم الى نفاد سنين متطاولة لا يفي بها العمر فصدق انهم لا يحصونه وانتفاؤه لا يدل على عدم العلم بالشئ فكيف شئ احاط به علم الانسان ولا يستطيع احصاءه لكفرته وانتشاره كما اذا نظرت في ليلة مصحية ولا قمر الى النجوم حين بدت صغارها واشتبت انوارها وكذلك اذا وقفت على شفير رمليّة مستوية فيحاء فلا يغيب عنك شئ من حبات الرمال على وجهها وان اردت ان تعدلّم تستطع والاستطاعة من باب القدرة دون العلم فكيف ينتفى به ان يجلى المولى عز وجل لمن شاء من عبادهم جميع ذلك تجلية دفعية ينجلي بها كل فرد ممتازا عن غيره جلاء تاما ويعلم الله تعالى عدد جميعها مرة كما قال صلى الله تعالى عليه وسلم حين وضع ربه كفه كما يليق بشأته بين كتفيه صلى الله تعالى عليه وسلم تجلى لى كل شئ وعرفت فقد حصل العلم بالمعدود والعدد جميعا مع انتفاء الاحصاء (٧٨) **رابعا** لئن فرضنا ان من علم عدد شئ لا يستطيع عدّه تفصيلا يصدق عليه انه يحصيه فان لم يكن فيه الانفى العلم بالعدد العارض لمجموع النعم الالهية ولا يمس ما نحن فيه من علم ما كان وما يكون لان العدد لا وجود له عند اهل السنة كما صرحوا به في كتب الكلام راجع المقاصد والمواقف والطوابع والشروح بل ولا عند الفلاسفة الا في الذهن فان لم يكن في ذهن لم يكن والعلم الالهى ليس من الكيان (٧٩) **خامسا** لا يترك جهله المذكور المرتسخ فيه ان كل فعلية دائمة قال تعالى لا تحصى هاهنا لا يحصى هاهنا احد ابدافا لتحقّت الشبهة بسائر اخواتها المندفعة بانه قبل تكامل النزول (٨٠) **سادسا** من حسن حظه ان لم يسمع قوله عز وجل لعبد

ورسوله الكليم على حبيبنا وعليه الصلاة والتسليم لن ترانى والالحكم بان موسى عليه الصلاة والسلام لا يرى ربه ابدا حتى بعد دخول الجنة حين يعم الجواد الكريم بهذه النعمة الكبرى كل من قال لا اله الا الله والحمد لله (٨١) **سابعا** يدهى ان الاضافة للاستغراق ونعم الله تعالى لا تنحصر فيما يكون الى اليوم الاخر بل لا تزال الى ابد الابد حتى اخرج ابن ابي الدنيا والبيهقي عن ابن مسعود رضى الله تعالى عنه قال ان لله تعالى على اهل النار مئة فلو شاء ان يعذبهم باشد من النار لعذبهم قلت وهذا كما ترى مستمرا بدا ففى كل ان تركه تعالى تعذيب كل منهم باشد مما هو فيه مئة مئة منه عليه (٨٢) **ثامنا** بل ان الله تعالى على كل انسان فى كل لحظة فى الدنيا ايضا نعمتا غير متناهية بالفعل نبه عليه الفاضل المفتى ابو السعود رحمه الله تعالى فى ارشاد العقل فارشد واجاد اذ يقول انت خير بان ما يتوقف عليه وجوده من الامور الوجودية التى هى علته وشرائطه وان وجب كونها متناهية لوجوب تناهى ما دخل تحت الوجود لكن الامور العدمية التى لها دخل فى وجوده ليست كذلك اذ لا استحالة فى ان يكون لشئ واحد موانع غير متناهية وانما الاستحالة فى دخولها تحت الوجود فارفع تلك موانع التى لا تتناهى اعنى بقاءها على العلم مع امكان وجودها فى انفسها فى كل ان من انات وجوده نعم غير متناهية حقيقة لادعاء وكذلك الحال فى وجودات الله وشرائطه القريبة والبعيدة ابتداء وبقاء وكذا فى كمالاته التابعة لوجوده فاتضح انه تعالى يفيض عليه كل ان نعمتا لا تتناهى من وجوه شتى فسبحانك وسبحانك ما اعظم سلطانك اه وهو كلام عجيب حبيب يرتاح به قلب مؤمن لبيب (٨٣) منها قوله سبحانه وما علمته الشعر وما ينبغى له قال ص ٥٦ فهذا بعموم الفاظه يدل على عدم وقوفه صلى الله تعالى عليه وسلم بالشعر مع ان علم الشعر من علم الاولين والاخرين المتدرجة فى علوم القرآن اه

اقول اولا يعقل كل من له عقل اى معناه لا مجرد ق ل ان المراد الملكة اى ماقدرنه على ان ينشئ شعرا وعليه يدل حديث ابى داؤد والطبرانى والبيهقى عن عمرو بن العاص رضى الله تعالى عنهما سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول ما ابالى ما اتيت ان انا شربت ترياقا او تعلقت تميمة او قلت الشعر من قبل نفسى وذلك ان العلم اذا اضيف الى صنعة اريد به هذا قولك فلان يعلم الرمي والسباحة والفروسية والكتابة والخبز والطبخ ونحوها فليس المعنى انه يعلم حدودها او يتصور مفاهيمها اورأى غيره راميا سابحا فارسا كاتبا خابزا طابخا فانكشف عليه اتصافه بها وهو فرع العلم بالخاصيتين بل المراد ان له ملكة يقدر بها على الرمي المصيب واخواته واخرج النسائى من جابر بن عبد الله وجابر بن عمير رضى الله تعالى عنهما بسند حسن عن النبى صلى الله تعالى عليه وسلم قال كل شئى ليس من ذكر الله فهو لهو ولعب الا ان يكون اربعة ملاعبة الرجل امرأته وتأديب الرجل فرسه ومشى الرجل بين الغرضين وتعليم الرجل السباحة واخرج البيهقى فى شعب الايمان عن ابن عمر رضى الله تعالى عنهما عن النبى صلى الله تعالى عليه وسلم علموا ابنائكم السباحة والرمى والمرأة المغزل واخرج ابن مندة فى معرفة الصحابة وابوموسى المدينى فى الذيل والديلمى فى مسند الفردوس عن بكر بن عبد الله الربيع الانصارى عن النبى صلى الله تعالى عليه وسلم علموا اولادكم السباحة والرمى واخرج الديلمى عن جابر بن عبد الله رضى الله تعالى عنهما عن النبى صلى الله تعالى عليه وسلم علموا ابنائكم الرمي فانه نكاية العدو واخرج ابوداؤد بسند حسن عن الشفاء بنت عبد الله رضى الله تعالى عنهما ان النبى صلى الله تعالى عليه وسلم قال لى الاتعلمين هذه رقية النملة كما علمنيها الكتابة فهذان باب القدرة دون العلم وبالجملية علمته المنفى فى الكريمة ليس من باب وعلمته

ايه وما علمته الشعر واربعة اجوب

من لدنا علما بل من باب وعلمته صنعة لبوس لكم لتحصنكم من بأسكم فهل انتم شاكرون وقدينه المولى سبحانه وتعالى بقوله والناله الحديد ان اعمل سنبغت وقدر فى السرد فامروا الامر يوجب الامتثال والامتثال يوجب الفعل والفعل يتبع الاستطاعة والاستطاعة هى القدرة ولو اريد مجرد العلم بمعنى التصور لما احتاج الى الانانة الحديد ولما ترتب عليه الاحصان من الباس لاجرم قال الامام العيني فى عمدة القارى قد قيل قوله تعالى وما علمته الشعر اى صنعتها وهى الآلة التى له فاما حفظ ما قال الناس فليس يمتنع عليه صلى الله تعالى عليه وسلم اه وقال الامام البغوى فى التهذيب ثم الامام ابن حجر العسقلانى فى تخرىج احاديث الرافعى ثم الشهاب فى عناية القاضى هل كان النبى صلى الله تعالى عليه وسلم يحسن الخط ولا يكتب ويحسن الشعر ولا يقوله الاصح انه كان لا يحسنهما ولكن يميز بين جيد الشعر وردئه اه وقال الامام القاضى عياض رحمه الله تعالى واما علمه صلى الله تعالى عليه وسلم بلغات العرب وحفظه معا فى اشعارها فامر مشهور اه قال فى النسيم وان كان لا يقول الشعر ولا ينشده وان انشده نادرا غير وزنه فى اكثر احواله الا انه كان ترد عليه شعراء العرب المفلقون بمدائح يمدحون بها وتنشد بين يديه فيصغى لها ويعلم منها ما لم يعلمه غيره وفى ذكره (اى المصنف) الشعر بعد الكتابة مناسبة تام اذ كل منهما مما عرفه صلى الله تعالى عليه وسلم اتم معرفة ولم يتلبس به وفيه دليل على ان ذكر الشعر والبحث عنه امر مسنون كغيره من العلوم وقد قالوا ان معرفته من فروض الكفاية حتى شعر المولدين كما ذكره السيوطى فى شرح منظومة المعانى والبيان اه ثم قال القاضى الامام انما كانت غاية معارف العرب النسب واخبار اوائلها والشعر والبيان وهذا الفن نقطة من بحر علمه صلى الله تعالى عليه وسلم ولا سبيل الى حجد الملحد لشئى مما ذكرناه اه قال الخفاجى

مطلب
كان صلى
الله تعالى
عليه
وسلم
يعرف
الشعر
الكتابة اتم
معرفة
وكان
منزها عن
فعلما

(وهذا الفن) اى النوع الذى كانت العرب تعرفه وتعتنى به الخ وقال القارى (وهذا الفن اى النوع من العلم بجميع افئانه واغصانه فى جميع احيانه وازمانه الخ (٨٤) **ثانيا** المراد قطعاً السلب الكلى لاسلب الكلية الحاصل لكل شاعر حتى اشعر الجاهلية امرئ القيس فكيف يكون من خصائصه صلى الله تعالى عليه وسلم ويفيده ايضا قوله عزوجل وما ينبغى له اى لا يلىق بشأته صلى الله تعالى عليه وسلم بل هو نقص فى حقه ومعلوم قطعاً ان النقص منتف عنه بالكلية وما لا ينبغى له لم يتلبس بشئى منه ولذا كان صلى الله تعالى عليه وسلم لا يشتد بيتاتما قط الا واسقطه من الوزن اخرج عبد الرزاق وعبد بن حميد وبنو جرير والمنذر وابى حاتم عن قتاده بلغنى انه قيل لعائشة رضى الله تعالى عنها هل كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يتمثل بشئى من الشعر قالت كان ابغض الحديث اليه غير انه كان يتمثل ببيت اخى بنى قيس يجعل آخره اوله واوله آخره ويقول ويأتيك^١

حاشية^١ اصله ويأتك بالاخبار من لم تزود وصدره سبدي لك الايام ماكنت جاهلا ١٢ منه من لم تزود بالاخبار فقال له ابو بكر رضى الله تعالى عنه ليس هكذا فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم انى والله ماانا بشاعر ولا ينبغى لى واخرج ابن سعد فى الطبقات وابن حاتم فى التفسير والمرزبانى فى معجم الشعراء عن الحسن ان النبى صلى الله تعالى عليه وسلم كان يتمثل بهذا البيت^٢

حاشية^٢ اصله كفى الشيب والاسلام للمرئناها وصدره ودع سليمان ان تجهزت غاديا ١٢ كفى بالاسلام والشيب للمرء ناهيا فقال ابو بكر رضى الله تعالى عنه اشهد انك رسول الله ما علمك الشعر وما ينبغى لك واخرج ابن سعد عن عبد الرحمن بن ابى زناد ان النبى

٢
١

صلى الله تعالى عليه وسلم قال للعباس بن مرداس رأيت قولك اصبح نهبي ونهب العبيد بين الاقرع وعينيه فقال ابو بكر رضى الله تعالى عنه بابى وامى يا رسول الله ما انت بشاعر ولا راويه ولا ينبغى له وانما قال بين عينيه والاقرع واخرج البيهقي فى سننه والخطيب فى تاريخه عن عائشة رضى الله تعالى عنها قالت ما جمع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بيت شعر قط الا بيتا واحدا **هـ** تفاء ل بما تهوى يكن فلقلما يقال لشئى كان التحقق ولم يقل تحققا لثلا يعربة فيصير شعرا وقد ثبت وورد سماعه صلى الله تعالى عليه وسلم اشعار كثيرة من الصحابة رضى الله تعالى عنهم كحسان بن ثابت وقد كان يضع صلى الله تعالى عليه وسلم له منبرا يقوم عليه ينافح عن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم كما فى الجامع الصحيح وعبد الله بن رواحة وكعب بن مالك صاحب التوبة وليد بن ربيعة وعلى المرتضى وعباس بن عبد المطلب وبلال فى حنثيه الى مكة وكعب بن زهير صاحب بانت سعادو اخيه بجير والعباس بن مرداس والاقرع بن حابس والزبير قان بن بدر ومالك بن نمط والبراء بن مالك واخى انس وانجشة وبجير بن بجرة الطائي فى قصة اكيدر وكليب بن اسد الحضرمى واسود بن سريع وسواد بن قارب واعشى المازنى وعلاء بن يزيد الحضرمى وعامر بن الاكوع وخفاف بن تضلة وبكر الاسدى وعمر بن سالم وزهير بن صرد الجشمى واسود بن مسعود الثقفى ومالك بن عوف واعرابى طلب الغيث والذى شكاه ولده فقال صلى الله تعالى عليه وسلم لابنه انت ومالك لايك وجوار فى عرس الربيع ونساء الانصار وجوارى بنى النجار ومن غير الصحابة عسكلان بن عواكر رحمه الله تعالى وابى طالب واميه بن ابى الصامت بانشاد الشريد بن سويد رضى الله تعالى عنه مائة بيت باستنشاده صلى الله تعالى عليه وسلم وابى الكبير الهذلى بانشاد ام المؤمنين رضى الله

تعالى عنها ولو جمع ماورد سماعه صلى الله تعالى عليه وسلم من الاشعار كاد يكون ديوانا حافلا فثبت قطعا احاطة علمه صلى الله تعالى عليه وسلم ببعض الشعر ولم يتاف ذلك الآية الكريمة فلا يمكن ان يتافيه احاطه علمه صلى الله تعالى عليه وسلم بالشعر كله حتى لايشذ منه بيت ولاشطر من كلام الاولين والآخرين من الجن والانس والخلق اجمعين لان ما لا يناقض ايجابه الجزئى سلبا كليا يستحيل ان يتافيه ايجابه الكلى فاتضح ان رد عمومات القران بهذه الكريمة ليس الا ضربا من الهذيان بل مرء فى القران وضرب ببعضه ببعض كاهل الطغيان (٨٥) **ثالثا** من عجائب الغشاوة الغاشية الناشئة من سراسم المضل على بصير المستدل ان اتى بكلام الشيخ المحقق الدهلوى فى مدارج النبوة فى تفاصيل بعض علومه صلى الله تعالى عليه وسلم على سبيل الاستناد وفى اخره ان غاية معارف العرب الانساب واخبار الاوائل والشعر والبيان وقال وهذا الفن قطرة من بحر علمه ونقطة من سفر فضله صلى الله تعالى عليه وسلم اه معربا وهو كما ترى ماخوذ من كلام القاضى الامام الذى قدمنا ثم تذكر ما ذكرنا فاخذه ماتقدم وماتاخر فقال فان (ص ١١٩) قلت يعلم من كلام الشيخ رحمه الله تعالى ان الشعر مما يعلمه النبى صلى الله تعالى عليه وسلم وهو خلاف ما سبق قلت الشعر وهو الكلام الموزون شعرا شعر حكمة وغواية وهو المتخيل الذى لا غاية له الامجرد انبساط النفس وانقباضها والذى ذمه الله تعالى ولم يعلم نبيه اياه وقال وما ينبغى له انما هو الثانى وهو المراد فيما سبق ثم هو يبتنى على فنين فن يتعلق بخصوصية مادته وفن يتعلق بمطلق صورته وقباجة الفرد الثانى انما هو بالفن الاول دون الفن الثانى لتعلق الفن الثانى بصورة الفرد الاول ايضا بل التحقيق ان القباجة انما تتحقق بفعلية مادة الفرد الثانى والفن الاول لكونه قواعد كلية تقرب بها مادة الفرد الثانى من القوة الى الفعل تسلب عنه القباجة

٢١

الحقيقية حقيقة وبالذات فاذا كان الفن الثانى بل الفن الاول مما هو قطرة من بحر علمه صلى الله تعالى عليه وسلم ونقطة من كتاب فضله صلى الله تعالى عليه وسلم لا يلزم قباجة اصلا اذ القاعدة انما تكون طريقا مفضيا الى المطلوب الجزئى لامفيد او موجب له والمفيد الموجب ليس الا الله تعالى وحده فيتصور التخلف بينهما بة فاذا تعين ما سبق فى عدم حصول الفرد الثانى من الشعر للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم ودل كلام الشيخ على حصول فنيه له صلى الله تعالى عليه وسلم لم يلزم بينهما تخالف اصلا فافهم واغتنم اه **اقول** لو اهتدى للفرق بين العلم بمعنى الانجلاء والملكة لما نفى عنه صلى الله تعالى عليه وسلم العلم ببعض الكيان ولما ارتاع بكلام الشيخ الذى هو قاض على مزعومه بالبطلان ولما احتاج لر فوخرته الى فرقه بالقسمين واذنصل عنه الحق وطرقه كلام الشيخ فزع واضطرب ولم يجد له ملتحدا فاضطر الى ركوب الاسنة ولجاء الى ان المنفى عنه صلى الله تعالى عليه وسلم انما هو الشعر القبيح وهو المراد بقوله عز وجل وما علمته الشعر اما الشعر الحسن فحاصل له صلى الله تعالى عليه وسلم بكلافتيه الصورى والمادى وحيث اصل الفرق الحق ظن ان حصول هذا العلم حصول القوة القريبة لانشاء الشعر ولم يعزب عنه ان من حصل له فن الشعر بكلا جزئيه فتلك القوة لا تختلف بالنظر الى الحسن والقبيح لان القواعد كليات تنسحب على جميع الجزئيات على حد سواء فاضطر الى الاعتراف بانه صلى الله تعالى عليه وسلم حصل له ما يقرب شعرا لغواية ايضا من القوة الى الفعل فقد تم العلم بمعنييه ولم يبق بيده الا خروج الشعر من ممكن القوة الى منصفة الفعلية فيه فرق واحاله على المشية الالهية وصار مستقر محنته ان النبى صلى الله تعالى عليه وسلم قد حصل له الشعر بمادته وصورته بقسمى هدايته وغوايته غير ان الله تعالى حماه عن انشاء القبيح لعصمته وههنا تم نقضه

لغزله وهدم جده بهزله فان الخروج من القوة الى الفعل ليس من باب العلم في شئ بل من الفعل فالاحتجاج به على نفي العلم كان من نهاية التقاصي في الجهل (٨٦) **رابعاً** اذ قد اثبت له صلى الله تعالى عليه وسلم علم الشعر بمعنييه والله تعالى قال وما علمنه الشعر فلا محيد له عن لزوم تكذيب القرآن الا بالتجاء الى ان الاية ليست لنفي علم الشعر عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بل لنفي الشعرية عن الكتاب الاكرم كما قال بعده ان هو الاذكر وقران مبين وان يرض بكلام الاولياء فقد قال الامام الشعراني قدس سره الرباني في الكبريت الاحمر قال الشيخ رضى الله تعالى عنه في الباب الثاني من الفتوحات في قوله تعالى وما علمنه الشعر وما ينبغي له ان الشعر محل الاجمال واللغز والرمز والتورية اى مارمنا لمحمد صلى الله تعالى عليه وسلم ولا لغزنا ولا خاطبناه بشئ ونحن نريد شيئاً آخر ولا اجملنا له الخطاب بحيث لم يفهمه واطال في ذلك اه وكيفما كان لا محيص له عن الاعتراف بان الاية لامساس لها بما فيه الخلاف هذا ما يتعلق بالجواب اماما ارتكب فيه من مضادة الصواب فغير خاف على اولى الالباب ولنشرالى بعض مخافة الاطنا ب فاقول الاول الشعر في العرف الكلام الموزون قصدا وفيه الكلام وقد فسر به وان لم يتم ولا خصوصية له ولا لمذومه بالمقدمات الشعرية التى هى احدى صناعات المنطق الخمس وفي المنطق المتخيل المذكور ولا اختصاص له بالموزون فقد مثلوه بالعسل مرة والخمر يا قوتية فقد خلط بين الاصطلاحين **والثانى** ما كل شعر منطقي مذموما ولا كل شعر مذموم شعرا منطقيا فالتفسير تفسير حيوان بابيض **والثالث** تصور نسبة او تصوير حكاية وقصد قبض وبسط ليس شئ منها مما يوجب الغواية مطلقا وناهيك وبتشبيب قصيدة بانث سعاد التى انشدها كعب بن زهير رضى الله تعالى عنه بين يدي رسول الله صلى الله تعالى

٢
١

قف

على
نفسه في
معنى
كريمة وما
علمنه
الشعر

٢
١

٢
١

عليه وسلم وقطرق ذم لخصوص محل اوامر خارج لا يجعل الشئ في نفسه مذموما **والرابع** ههنا ثلاثة اشياء الوزن والتخييل وقصد التأثير في نفس السامع بالقبض والبسط ومعلوم قطعا ان الغواية لا توقف لها على الوزن والالم يكن شئ من كلام الكفرة والمشركون المنثور غواية وقد اعترف هذا المعترف بان قبح الغواية انما هو من جهة المادة دون الصورة لوجودها في شعرا الهداية ايضا فبقى اثنان فالمراد بالتخييل اما حكايات بلا محكى عنه اى القضايا الكاذبة خصوصا او اعم فان القضايا المخيلة ربما تكون صادقة كما نص عليه القاضي البيضاوى في طوابع الانوار والقطب الشيرازى في درة التاج وغيرهما في غيرهما الاول باطل قطعا والا لخرج من الغواية ودخل في الحكمة والهداية شعر يكشف به طعان فحاش عيوب المؤمنين والمؤمنات الخفية المستورات بدون مصلحة شرعية اصلا وهو حرام قطعا ومن اخبث الكبائر شرعا ومن اخنع الرذائل عرفا فلا يجعله حكمة وهداية والا مغمو في سفه وغواية والمراد بكونه لا غاية له الامجرد انبساط النفس وانقاضها اما حصر الغاية مطلقا فيه بحيث يكون ذلك التأثير هو المقصود لذاته لامع شئ آخر ولا لشئ يترتب عليه او الغاية القريبة الموصلة الى غاية اخرى مقصودة الاول باطل قطعا والالم تكن المدائح الغالية للظلمة والفسقة والكفرة التى يغضب لها الرب ويهتز لها عرش الرحمن من الغواية اذا قصد بها جلب الاموال والتقرب الى امراء الضلال كما هو قديما وحديثا معتاد المداحين الذين امر بحث التراب في وجوههم بل لخرج من الغواية ودخل في الحكمة والهداية ما هاجبه المشركون رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم والصحابه رضى الله تعالى عنهم بقصد السب والشتم والتشفى من الغيظ وايداء رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم والمؤمنين لعدم تمحض القصد فيه لمجرد قبض نفس وبسطها بل لو انصفت لعلمت ان

٢
١

هذا كالمحال فان الشاعر شاعر لا مجنون ومن له شعور لا يفعل باختياره فعلا لا يقصد به انتفاعا ولا يرجو فيه فائدة ولو اظهر كمال له في الصنعة او التلهي به عن الخواطر المخزنة فتبين ان مبنى الغواية ضده الاثيان بقضايا مخيلة فيها وصف اشياء بوجه بليغ يورث انبساط النفوس او انقباضها لتسهيل او تهويل وتعظيم او تحقير وتشويق او تنفير سواء كانت تلك القضايا صادقة اولا وموزونة بالوزن العروضي اولا ومقصودة بها مقاصد حسنة او غيرها ولعمري ان قد اصاب المعنى المنطقي فان هذا هو المراد بتلك الصناعة عندهم كما في درة التاج وغيرها ولكن اخطاء الايمان وبطل القرآن فان من مقاصده الجلييلة وصف الجنة وتعيمها والنار وشدائدها والساعة واهوالها بابلج وجه معجز يجعلها عند السامع كالمرئي المحسوس كما قال صلى الله تعالى عليه وسلم من سره ان ينظر الى يوم القيامة كأنه رأى عين فليقرأ اذا الشمس كورت واذا السماء انفطرت واذا السماء انشقت رواه احمد والترمذي وابن المنذر والحاكم وصححه وابن مردويه عن ابن عمر رضي الله تعالى عنهما وما حساب احاديث الترغيب والترهيب بعد ان جعل القرآن شعرا ولا مجرد شعر بل

حاشية^١ قد علمت ان الشعر المنطقي غير الشعر العرفي والصناعات غير المغالطات قدورد بها الشرع فما كان ينبغي تسمية احدها بلفظ يقع مثل هذا المعتذر المنطقي في مثل الغلط الشنيع الشقي ونظير تسميتهم هذا تسميتهم كل موجود قائم بالذات جوهر مع ان الله سبحانه هو القائم بذاته القيوم لكل من عداه ومعتقد الاسلام ان سبحانه ليس بجوهر ولا عرض فالاخذ عليهم في التسمية اما من يجهل الشريعة والمنطق معا فيجعل احدي الصناعات الوارد بها الشرع غواية فذلك الذي يدع الحق وحقت عليه كلمة الغواية تسأل الله العفو والعافية ١٢ منه غفرله بل شعر غواية واي كفر اخبر من هذا هذا جزءا مرمى في كتابه هذا الاولياء والائمة

وقد اخبر الله في

بالاحاد والزندقة انظر من رسالته ص ١٢٢ وقوله في مسئلة منع السهو عنه صلى الله تعالى عليه وسلم وانه كان يرى صورة السهو لتعليم الناس والتشريع انه زندقة والحاد وقوله لا يلتزمه الا خبيث مخبث اوزنديق مع قول الامام ابن الهمام في المسامرة من اهل السنة من منع السهو عليه صلى الله تعالى عليه وسلم وصرح بان سلامه على ركعتين في حديث ذي اليمين كان قصدا منه واييح له ذلك ليبين للناس حكم السهو والاصح جواز السهو في الافعال عليه صلى الله تعالى عليه وسلم اه وقول العلامة ابن ابي شريف في المسامرة هذا الذي عليه اكثر العلماء خلافا لجماعة المتصوفة وطائفة من المتكلمين حيث منعوا السهو والغفلات والفترات جملة في حق النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اه وقدمنا كلام الامام القاضي عياض وانه قال به امام عظيم من المحققين وانه مذهب جماعة المتصوفة واصحاب علم القلوب والمقامات فهؤلاء الائمة يجعلون المسألة خلافية بين اهل السنة ويوسمون قول الاكثر بانه اصح لانيه اسلام وخلافه كفر ويسمون المخالف فيه اهل السنة واماما عظيما من محققى الائمة واصحاب علم القلوب الصوفية لامتثل هذا اهل الاحاد والزندقة فاكفاره اولئك المتكلمين والمحققين من اهل السنة ثابت قطعاً وكذا اكفاره اولياء الله تعالى ان كان هذا مذهبهم كما نقله عنهم هؤلاء الكبراء وان كان مذهبهم ما حررنا من قبل فقد اكفر الرجل هؤلاء الائمة الناقلين عنهم هذه الزندقة والواصفين لهم مع ذلك بالامامة والسنية وعلم القلوب والمقامات نسأل الله العفو والعافية **والخامس** كما ان الصورة النظمية لا تختص بمادة حسنة اوقبيحة كذلك المادة القبيحة بصورة نظمية اونثرية وهو صلى الله تعالى عليه وسلم منزّه عن كل سوء في كل بيان فان كان قوله تعالى لا ينبغي له ناظر الى ما فيه غواية فقط لم يكن وجه لاختصاص الشعر به لكن المولى سبحانه وتعالى يقول فيه وما علمته الشعر وفي البيان

فمع آخر

و
ع
ق
د

و
ع
ق
د

خلق الانسان علمه البيان الانسان الاكمل محمد صلى الله تعالى عليه وسلم كلا بل
الحق ان الشعر مطلقا لا ينبغي له صلى الله تعالى عليه وسلم كما اطلق الله تبارك وتعالى
فمن قيد من تلقاء نفسه فلا احتشم كلام الله ولا احترم رسول الله صلى الله تعالى عليه
وسلم **والسادس** تفسيراً لكرامة بهذاليس ماثورا عن السلف بل ولا عن احد من
الخلف ولا هو قضية النظم الكريم فليس الاتفسيرا بالرأى السقيم وقد اعد عليه
بعذاب الهم **والسابع** اخرج احمد والنسائي والطبراني والحاكم وابونعيم عن
الاسود بن سريع رضى الله تعالى عنه قال اتيت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
فقلت يا رسول الله انى قد حمدت الله ربى تبارك وتعالى بمحامد ومدح فقال رسول الله
صلى الله تعالى عليه وسلم اما ان ريك يحب المدح هات ما امتدحت به ريك فجعلت انشدته
صلى الله تعالى عليه وسلم فاجاء رجل فاستاذن ادم طوال (وفى رواية الطبراني رجل
طوال اقنى) فاستنصتني له رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ووصف ابو سلمة
كيف استنصته قال كما يصنع بالهر فدخل الرجل فتكلم ساعة ثم خرج ثم اخذت انشدته
ايضا ثم رجع بعد فاستنصتني رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ووصفه ايضا
فقلت يا رسول الله من ذا الذى تستنصتني له فقال هذا رجل لا يحب الباطل هذا عمر بن
الخطاب ورواية الطبراني هذا عمر بن الخطاب وليس من الباطل فى شئى **اقول**
واطلاق الباطل ههنا وان جاء على نوع رخصة تقابل عزيمة عظيمة تلائم حال
المتحضرين للمجاهدة الكبرى سيدهم عمر الفاروق رضى الله تعالى عنه لكن ما اتى
ما اتى الامن تلقاء الصورة لان المادة ههنا انما هو حمد الله عز وجل **والثامن** انما
الصنعة بالقوة القريبة وان لم يفعل فالسابع والفارس من يحسن السباحة والفروسية
وان لم يسبح ويركب ولا تتوقف صناعة الشعر على من ياتى بسخف من القول والخنا

ذكر ثلاث اربعين من احاديث جاءت على الوزن العروضى

مطلب

و
ع
ق
د

و
ع
ق
د

والهزل الاترى الى حسان بن ثابت الذى كان معه روح القدس وعبد الله بن رواحة وكعب
بن مالك ونظرائهم شيعرائه صلى الله تعالى عليه وسلم ورضى عنهم فالحكم عليه صلى
الله تعالى عليه وسلم بما زعم هذا المعذر ادخال له (نزهه الله تعالى) فى الشعراء غاية
الامر انه كهؤلاء من صالحى الشعراء وهذه مناقضة لصريح القرآن **والتاسع** بل
ادخس الذم والمنع بشعر الغواية فقد سوغ له صلى الله تعالى عليه وسلم انشاء
الاشعار الحسنة والقصائد الحكيمة المستحسنة وهذا خرق للاجماع **والعاشر** بل
قد لزمته الفعلية اى القول بان النبى صلى الله تعالى عليه وسلم قد انشأ الاشعار والعيان
بالله تعالى وذلك لانه عرف الشعر بالكلام الموزون واغفل قيد القصد فكل كلام صدر
موزونا يكون شعرا وقد صدر عنه صلى الله تعالى عليه وسلم كثيرا كقوله صلى الله
تعالى عليه وسلم انا النبى لا كذب **انا ابن عبد المطلب** **كمافى** الصحيحين عن البراء
رضى الله تعالى عنه وقوله صلى الله تعالى عليه وسلم هل انت الا اصبع دميت **☆**

حاشية بمد التاء فيهما قال الامام القاضى عياض ثم الحافظ ثم القسطلانى قد غفل بعض
الناس فروى دميت ولقيت بغير مد فخالف الرواية ليسلم من الاشكال فلم يصب اه ولو سكنت لكان
ضربا آخر من بحر الكامل قاله الحافظ وخاتم الحفاظ وتبعهما القسطلانى والقارى **اقول**
الحافظان اعلم بهذا ولا يمس كلام القائل فانه انما يجرى على جعل الصيغتين دميت ولقيت للغيبة
فعلى المديكون رجزا مخبول العروض والضرب باللام فعلتن مكان مستغلتن مع انه قبيح وعلى
القصر يصير كاملا احدهما فعلتن مكان متفاعلن وكلام القائل فى كونهما صيغتي الخطاب دميت ولقيت
على زنة فعولن من الرجز مخلع العروض والضرب ويؤيده ما ذكره الحافظ برواية ابن ابي الدنيا فى
محاسبة النفس ان ابن رواحة رضى الله تعالى عنه تمثل بهذين فى غزوة مؤتة وزاد بيتين **هـ** يانفس
ان لا تقتلى تموتى **☆** هذى حياض الموت قد صليت **☆** وما تمنيت فقد لقيت **☆** ان تفعلى فعلهما هديت

☆ اي فعل جعفر وزيد رضى الله تعالى عنهما وهذا كمارى يعنيهما للخطاب وايضا يعين البحر رجزا اذا مدخل لفعولن في الكامل وعلى هذا ان سكنتا سقط عن الوزن قطعاً ولا احتمال لكونه من الكامل فان فعول ليس في شئ من عروض الكامل ولا ضربه بل ولا من فروع متفاعلن مطلقاً لا جرم سلم له الامام القاضي عياض امام الادباء انه بالاسكان يسلم من الاشكال وانما رده بالرواية فاعلم والله تعالى اعلم ١٢ منه غفرله

وفي سبيل الله مالقيت ☆ اخرجاه عن جندب بن سفين رضى الله تعالى عنه واخرج ابن سعد عن الزهري قال قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وهم يبنون المسجد هذا الحمال لاحمال خبير ☆ هذا بر ربنا واطهر ☆ هذا ما ذكر وشهر اقول ووجدت احاديث اخر بعضها على هيئة بيت تام منها حديث اعتبروا الارض باسمائها ☆ واعتبروا الصاحب بالصاحب ☆ رواه ابن عدي عن ابن مسعود رضى الله تعالى عنه عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم سريع مطوى مكسوف الصدر والضرب وزنه مفتعلن مفتعلن فاعلن مرتين وهو مما حدثه العجم وقد اكثروا منه وهو الذ من اكثر وجوه المستعملة في العرب وحديث طالب العلم طالب الرحمة ☆ طالب العلم ركن الاسلام الديلمي عن انس رضى الله تعالى عنه عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وهو بالدرج والاشباع في الاسلام خفيف مسدس مجز وعند العجم لانه في دائرتهم مثنى حشوه مخبون والعروض والضرب مشعث محذوف لا يتر كما ظن وقد اكثروا منه في مثنوياتهم وزنه فاعلاتن مفاعلن فعلن مرتين باسكان العين وحديث الطاهر النائم ☆ كالصائم القائم ☆ الديلمي عن عمرو بن حريث رضى الله تعالى عنه عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وهو باشباعهما بسيط سالم مربع اتى به المتأخرون وان كان الاقدمون لا يربعون مثنى على ما قال السكاكي وقد خالفه غيره واتوا من شعر الجاهلية ١

حاشية ١ وهو بالبكر لاتنوا ليس ناحين ونى ☆ وجعله الزجاج من الرمل ويخالفه ان عروض الرمل المجزؤ لم يأت به الخليل الاسالم والحق عندى ان الكل سائغ فلا بكل شعر العرب احاط علم الخليل ولا كل مالم يأت عنهم من الاباطيل فاو لا عدم الورود ليس ورود العدم وثانيا ليس تركهم بحيث عرض لهم فاعرضوا عنه بل لم يتفق ومثل هذا لا يثبت كونه مهجوراً في الشرع فكيف في الشعر والله تعالى اعلم ١٢ منه غفرله

بمد يد مشطور ومما ثخن فيه اعنى البسيط المشطور قول محمد بن الحسن قد لُحِتْ بالوتر في ☆ عين وفي اثر ☆ فاذن وزنه مستفعلن فاعلن مرتين وان لم تشبع فمقطوع العروض والضرب وزنه مستفعلن فعلن مرتين ساكن العين والقطع فيه سائغ شائع وحديث البر لا يبلى ☆ والذنب لا ينسى ☆ احمد في الزهد عن ابي الدرداء رضى الله تعالى عنه عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وعبد الرزاق عن ابي قلابه مرسلًا وقد علمت بحره ووزنه وحديث اذا عملت سيئة ☆ فاحدث عندها توبة ☆ احمد في الزهد والطبراني عن معاذ بن جبل رضى الله تعالى عنه عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بسند حسن واحمد فيه عن عطاء بن يسار مرسلًا وافر مجز وصدره معقول وعروضه سالم وابتدأه وضربه معصوبان وزنه مفاعلن مفاعلتن ☆ مفاعيلن مفاعيلن ☆ وحديث الدنيا ملعونة ☆ ملعون ما فيها ☆ الا ذكر الله ☆ حديث شهير رواه ابن ماجه والترمذي وكثير عن ابي هريرة وعدة من الصحابة رضى الله تعالى عنهم عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وهو باشباع هاء الجلالة مثلث اي ذو ثلاثة شطور من احد خمسة بحور اما متدارك مخبون مسكن او متقارب اثلث كلا هما مجزواي مسدس وزن كل فعلن يسكون المعين ست مرات واما ثلاثة أخركلها مربع مسكن وهي هزج اخرج الصدر والا بتداء اصلا مدعول مفاعيلن ورجز مطوى اصله مفتعلن مفتعلن ورم

مخمون اصلا فعلاطن فعلاطن بحركة العين فباً سكان الميم في الاول والعين في
الاخيرين صار مفعولن مفعولن في كل شطر وحديث قد اختبأت وعوتى ☆ شفاعة
لامتى ☆ احمد وابو يعلى عن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما عن الشفيح المشفع صلى
الله تعالى عليه وسلم رجز مريع مخبون وزنه مفاعلن اربعا وحديث

حاشية ١. أى ميم مفاعيلن حتى صار مفعولم فاعلين فاقيم مقامه مفعولن **حاشية** ٢. ولا يضره
ان التلم لا يقع الا فى الصدر والابتداء فقد قال المتأخرون على ركن مقبوض وآخر اظم عل الولاء منه
قول سيدنا الجامى قدس سره احن شوقا الى ديار لقيت فيها جمال سلمى وزنه فعولن فعولن اربع
مرات ومنهم من قال على اثم وسالم على الولاء وزنه فعولن اربعا ومنهم على اثم وسالم كذلك
وزنه فعولن اربعة وما الترم الا الفيض والتلم ١٢ منه غفرله

وحديث و نساء كاسيات ☆ عاريات مائلات ☆ احمد ومسلم عن ابى هريرة رضى
الله تعالى عنه عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم رمل مجزو مخبون الصدر وزنه
فعلاطن فاعلاطن ☆ فاعلاطن فاعلاطن ☆ **وحديث** عقل اهل الذمة ☆ نصف عقل
المسلمين ☆ النسأى عن ابن عمر ورضى الله تعالى عنهما عن النبي صلى الله تعالى
عليه وسلم هو باشباع التاء رمل وزنه ١

حاشية ١. مربع عروضه محذوف وضربه مقصور وهو الوزن الخامس عشر للعجم فى الرمل
السالم ١٢ منه غفرله

فاعلاطن فاعلن ☆ فاعلاطن فاعلان ☆ **وحديث** ان علمى بعدموتى كعلمى فى الحياة
☆ ابوالقاسم الاصبهانى عن انس رضى الله تعالى عنه عن النبي صلى الله تعالى عليه
وسلم التشبيه فى البقاء دون القدر فان الزيادة لاتناهى ☆ **وحديث** صلوا على

موتاكم ☆ بالليل والنهار ☆ ابن ماجه عن جابر رضى الله تعالى عنه بسند حسن عن
النبي صلى الله تعالى عليه وسلم رجز مربع مقطوع العروض مخلص الضب وزنه
مستفعلن مفعولن ☆ مستفعلن فعولن **وحديث** ويل للرجال من النساء ☆ وويل
للنساء من الرجال ☆ رواه ابن ماجه والحاكم عن ابى سعيد رضى الله تعالى عنه عن
النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بسند صحيح وهو باشباعهما وافراقصم الصدر
معصوب الابتداء مقطوف العروض والضرب وزنه مفعولن مفاعلن فعولن ☆ مفاعيلن
مفاعلن فعولن ☆ غير انه كلام ملكين فان صدره مامن صباح الا وملكان يناديان
وحسبك اتباعهم على القواعد الممهدة ☆ ولا تقتصر ٢

حاشية ٢. قال الطوسى فى معياره بعد تفصيل اوزان البحور هذه البحور من الاصول المذكورة
وعسى انتكون اصول آخر تؤلف منها بحور فى لغات آخر او تستعمل فى العربية والفارسية بعد زمان
ثم ذكر فى المثال مفاعلاتن ومفعولاتن وانتظام ابيات من تكرارهما **اقول** وفيه نظر ذكرناه على
هامشه ثم قال انما ذكرنا هذا ليعلم ان اصول البحور محصورة فيما قلنا لا الفروع والتغيرات اه معربا
اقول صدره وعجزه متناقضان فسوّج اولاً حدوث اصول وذهب آخرأ الى انحصارها وخص
جواز الحدوث بالفروع والتغيرات وكيفما كان فمقصودنا حاصل كما ترى ١٢ منه غفرله

على جزئيات موزدة ☆ كيف ولا حصر ☆ ولا حجر ☆ وقد احدثوا بحورا جديدة ☆ وفى
القديمة اوزانا عديدة ☆ وفروعا وزخافات ☆ وتربيعات وتثمينات ☆ كالمقدار لم يدركه
الخليل وتداركه الا خفش ثم زادوا العريض والعميق والجديد والقريب والمشاكل وغيرها
هذا فى البحور فضلا عن الزوائد ومثمن الوافر والكامل الذ بكثير مما للعرب دائرة وبناء
وقد لغبت العجم بالهزج كل ملعب ☆ وذهبوا به كل مذهب ☆ حتى استخرجوا منه وزن
الرباعى الاعجب الاعذب فانما المدار قبول الطباع ☆ واستحسن الاسماع ☆ دون

الجمود ☆ على الورود ☆ فتلك خمسة عشر على هيئة بيت تام اماما على صورة الشطور
 ☆ ففى نظرى منها كثير بثير ☆ من جميع البحور ☆ على الاوزان المشتركة والمختصة
 بالعرب و العجم ولوفصلتها جميعا وتخارجها واوزانها وبيانها لطال الكلام وان بعض
 الائمة قد اعتنوا بجمع ماالى على هذا السنن فى القرآن الكريم كماستمع ولم ارمن
 توجه اليه فى الاحاديث ☆ فانا اذكر مما عندى مائة كاملة تذكرة لمائة حديث ☆ واشير الى
 ما فى احد الصحاح برموزها المعروفة خ م د ت س ق والى ما يحضرنى الآن الحكم
 بتصحيحه او تحسينه بقولى صحيح او حسن وما يترن بالاشباع اضع على اخره شكله
 لا بمعنى انه الرواية والعيان بالله بل اشارة الى وجه الاتزان وهؤلاء اكابر ائمة سيأتى
 ذكرهم عملوا بهذا الاشباع لاراءة الاتزان فى الآيات القرآنية والجمال الفرقانية وحاشاهم
 ان يريدوا انه قراءة نسأل الله العفو العافية فمما على هيئة بحر الطويل (١) قوله
 صلى الله تعالى عليه وسلم فى حديث الاسراء الطويل فقدمنى جبريل حين اممتهم ☆
 س والمديد (٢) لازكاة فى حجر ☆ وقدمر الكلام على التشطير والبسيط (٣)
 لا تتركوا النار فى بيوتكم ☆ خ م د ت ق (٤) لا قطع فى ثمر ولاكثر ☆ د ت س ق اكثر
 محركا جمار النحل^١

حاشيه^١ وهو شحمه الذى فى وسط النخلة شى أبيض يؤكل وقيل اكثر الطلع اول مايؤكل اه
 مجمع البحار ١٢

وهذان مجزوان (٥) لا تعجزوا فى الدعاء ☆ صحيح (٦) لا نذر فى معصية ☆ د ت س ق
 صحيح وهذان مشطوران كما مر والوافر (٧) عليكم بالبياض من الثياب ☆ س
 صحيح (٨) تجافوا عن عقوبة ذى المرواة ☆ حسن (٩) شهيد البحر مثل شهيدى البر
 (١٠) اذاكثر الزنا كثر السباء ☆ ومن مجزوه (١١) اذا استنشقت فانتثر ☆ حسن (١٢)

ذرونى ما تركتكم ☆ م (١٣) عجت لطالب الدنيا (١٤) بلال سابق الحبش ☆ حسن
 (١٥) عليك باول السوم ☆ والكامل (١٦) البر ماسكنت اليه النفس ☆ صحيح
 (١٧) ترك السلام على الضرير خيانة (١٨) تجب الصلاة على الغلام اذا عقل ☆ ومن
 مجزوه (١٩) عرضت على امتى ☆ م (٢٠) سلمان سابق فارس ☆ حسن (٢١) جبل
 الخليل مقدس (٢٢) طلب الحلال فريضة (٢٣) طلب الحلال جهاد ☆ والهزج لم
 يستعمله العرب الامجزوا (٢٤) عليك السمع والطاعة ☆ م (٢٥) صهيب سابق الروم
 ☆ حسن (٢٦) لا غصب ولا نهبة ☆ ومن مجزوه عند العجم لانه فى دائرتهم مثنى
 (٢٧) استوصوا بالنساء خيرا ☆ خ م (٢٨) الدنيا كلها متاع ☆ م (٢٩) اياكم الغلو فى الدين
 ☆

حاشيه^٢ وزنه مفعولن فاعلن فعولان اخره مقصور على طريقته الشائعة ١٢ منه غفرله
 س ق صحيح (٣٠) ثلاث لا يجوز اللعب فيهن ☆ حسن (٣١) ان المتشدين فى النار

حاشيه^٣ وزنه مفعول مفاعلن نولان كما مر ١٢ منه غفرله

(٣٢) كل ماردت عليك قوسك ☆ د ق حسن وعلى وزن الرباعى (٣٣) لا كرب على ابيك بعد اليوم ☆ خ
 قاله للزهراء صلى الله تعالى عليه ثم عليها وسلم والرجز (٣٤) الله مولينا ولا مولى لكم ☆ خ
 قاله صلى الله تعالى عليه وسلم يوم احد يخاطب به الكفرة (٣٥) لا تذكروا ملكاكم الا بخير^٤ ☆

حاشيه^٤ الركن الاخير مستفعلان مزال على مدرج عليه المتأخرون ١٢ منه غفرله
 صحيح (٣٦) لا تركبوا الخزولا النمار ☆ د حسن (٣٧) لا تغبطن^٥

حاشيه^٥ وان كانت النون خفيفة فمن البسط بلاشباع ١٢ منه غفرله

فاجرا بنعمة (٣٨) لا تدفنوا موتاكم بالليل ☆ ق (٣٩) حد الجوار اربعون دارا (٤٠) العرش
من ياقوتة حمراء ☆ (٤١) عثمان احيا امتي (٤٢) من سب اصحابي جلد (٤٣) صلوا على
اطفالكم ☆ ق (٤٤) حافظ على العصرين ☆ د (٤٥) لا تذبحن ذات در ☆ ت حسن (٤٦)
لا عقر في الاسلام ☆ ١

حاشية ١ كانوا في الجاهلية يعقرون الابل اى ينحرونها على قبر من كان يعقر للاضياف يزعمون
مكافاته ١٢ منه غفرله
صحيح (٤٧) ٢ شفاعتى مباحة ☆

حاشية ٢ رجز مخبون وان شئت هزج مقبوض او واقر معقول او كامل موقوف هذا ان نونت وان
وقفت حرج الكامل والركن الاول كما مر والاخر في الرجز مخلص وفي الهزج محذوف وفي الواقر
مقطوف ١٢ منه غفرله
اللهم ابحها وايمها لنا بجاهه عندك يا ارحم الراحمين صل وسلم وبارك عليه وعلى اله
وصحبه وحزبه اجمعين امين **والرمل** (٤٨) معدن التقوى قلوب العارفين
(٤٩) الشباب شعبة من الجنون ☆ حسن (٥٠) كاسيات عاريات مائلات ☆ م (٥١) حاملات
والدات مرضعات (٥٢) انهن المؤمنات الغاليات ☆ حسن قاله صلى الله تعالى عليه
وسلم في البنات (٥٣) لا يحل الكذب الا في ثلاث ☆ ٣

حاشية ٣ تمامه يحدث الرجل امرأته ليرضيها والكذب في الحرب والكذب ليصلح بين الناس
الترمذي عن اسماء بنت يزيد وابو عوانة عن ابي ايوب رضى الله تعالى عنهم والحديث معروف بوجه
كثير ١٢ منه غفرله

ت حسن ومن مجزوه (٥٤) ابن اخت القوم منهم ☆ خ م (٥٥) لا غرار في صلاة د صحيح

اى لا نقصان ولا غرار الصلاة ان لا يقيم اركانها ١٢ منه غفرله (٥٦) العسيلة الجماع
(٥٧) حامل القرآن مؤقى والسريع
(٥٨) لا حبس بعد سورة النساء °

حاشية ° اى لا يروى مال عن وارث ولا تحبس ارملة عن زواج ١٢ منه غفرله
حسن مشطور ٦

حاشية ٦ وزنه مستفعلن مفاعيلن فعولن ١٢ منه غفرله
ضربه عروضه وهو مكسوف مخبون والحشو مخبون والمنسرح (٥٩) طويى لمن ر. ن
☆ اللهم ارزقنا بالخير التام ☆ بجاهه عندك يا ذا الجلال والاكرام ☆ وصل وسلم وبارك
عليه وعلى ذويه الى يوم القيام ☆ امين (٦٠) العلم في قريش ☆ حسن (٦١) مطل الغنى
ظلم ☆ الستة (٦٢) لا خير في الامارة ☆ حسن (٦٣) لا تكرهوا البنات ☆ حسن (٦٤)
لا تقتلوا الضفادع ☆ س (٦٥) البر حسن الخلق ☆ م (٦٦) اليمن حسن الخلق ☆ وهو
حديث غير الاول فهذا عن الصديقة وذاك عن النواس رضى الله تعالى عنهما (٦٧) كل
ما فرى الاوداج ☆ كلها من المنهوك والضرب ٧

حاشية ٧ وزنه مستفعلن مفعولن ١٢ منه غفرله
في الثلاثة الا واخر مكسوف وفي البواقي ٨

حاشية ٨ وزنه مستفعلن فعولن ويمكن جعل ماعدا الاخيرين من المضارع الصدر اخرج وزنه
مفعول فاع لاتن والكل من الرجز الركن الاخر في الاخيرين مقطوع وفي البواقي مخلص وقدم نظيره

١٢ منه غفرله

مخبون ايضاً والخفيف (٦٨) انتم^٩حاشية^٩ ركنه الآخر مخبون مقصور على طريقة العجم وزنه فاعلاتن مفاعلاتن فعلاتن بسكون

العين ١٢ منه غفرله

اليوم خير اهل الارض خ م قاله لاهل الحديبية صلى الله تعالى عليه ثم عليهم وسلم
(٦٩) خالفوا المشركين احفوا الشوارب^{١٠} خ م (٧٠) رحم الله حارس الخرس^{١١} ق
صحيح (٧١) ذمة المسلمين واحدة^{١٢} صحيح (٧٢) طاعة الله طاعة الوالد حس (٧٣) ليلة
القدر ليلة ليلة بلجه حسن (٧٤) ليلة القدر ليلة سمحة^{١٣} وهو غير الاول هذا عن ابن
عباس وذاك عن وائلة رضى الله تعالى عنهم (٧٥) اطلبوا الخير دهركم كله^{١٤} حسن
(٧٦) كان داودا عبد البشر^{١٥} ت حسن (٧٧) كان ايوب^{١٦}

حاشية^١ ركنه الآخر ابتصر على طرقة العجم وزنه فاعلاتن مفاعلاتن فعلاتن بسكون العين ١٢ منه

احلم الناس (٧٨) خالد بن الوليد سيف الله (٧٩) امتى امة مباركة^{١٧} (٨٠) لا يرد القضاء
الا الدعاء^{١٨} ت حسن (٨١) اطلبوا الرزق في خبايا الارض (٨٢) اكثروا من تلاوة
القرآن والمضارع (٨٣) لا تقتلوا الجراد^{١٩} طوي^{٢٠} لمن تواضع في غير منقص
والمقتضب^{٢١} (٨٥) السواك مطهرة (٨٦) اتخذه من ورق^{٢٢} يعني الخاتم د ت س
حسن والمجتث (٨٧) اذا اسأت فاحسن^{٢٣} صحيح (٨٨) لا يتم بعد احتلام^{٢٤} حسن
والمقارب^{٢٥}

حاشية^٢ مثنى على طريقة العجم الفاشية ١٢ منه غفرله^{٢٦} ويدخل فيه مامر في المديد لازكاة في
حجران نونت كما يدخل هذان في المديد ان لم تتوتهما واخترنا هذا لان ذاك بحديث تام فحقه الوقف

وهاتان قطعتان تمام الاول للفم الحديث والثاني ولا تتمه مثقالا ١٢ منه غفرله^{٢٧} ويدخل فيه حديث غبار
المدينة يبرى الجذام^{٢٨} وفي اخرى يطفى مرسلان وذلك بجعل الهمزة ياء فاسقاطها وان كان يشفى
استقام بنفسه وايضا منه حديث ذكاة الجنين ذكاة امه^{٢٩} د ت ق صحيح باسقاط همزة او كما هو شائع
معروف مثل ويلمه اي ويل امه ١٢ منه غفرله

(٨٩) قل امنت بالله ثم استقم^{٣٠} م (٩٠) اقلوا الدخول على الاغنياء^{٣١} د س صحيح
(٩١) اتموا الصفوف فاني اراكم^{٣٢} م (٩٢) اقيموا الصلاة واتوا الزكاة^{٣٣} حسن (٩٣)
عجبت لصبر اخي يوسف (٩٤) ردوا السلام وغضوا البصر (٩٥) دفن البنات من
المكرمات^{٣٤} الصدر في هذين اثلّم وزن الاول فعلن فعولن فعل في الثاني
العروض فعولن وركض الخيل (٩٦) حسبي ديني من دنياي^{٣٥}

حاشية^٣ بالاشباع وان قصرت لم تقتصر فالان قدشاع في اخره فاع وكذلك فع وبه يدخل فيه
حديث صوموا ايام البيض^{٣٦} وحديث واعد نفسك في الموتى وغير ذلك وقد تمت بهذه الاربعة مع
الخمس عشرة بالمائة ثلاث اربعينات ١٢ منه غفرله

(٩٧) القائم بعدى في الجنة (٩٨) اشتدى ازمة تنفرجي (٩٩) لن يغلب عسر يسرين (١٠٠)
استنجوا بالماء البارد (١٠١) واجعل لى في نفسى نورا^{٣٧} م وعدنا مائة وزدنا واحدا والله
وتريحب الوتر والحادي عشر بل لزمه كون القرآن الكريم والعيان بالله تعالى
شعرا فكثيرا ماوردت فيه آيات وجمل على هيئة الموزون ذكر منها الامام القسطلانى في
شرح صحيح البخارى ثمانيا خمس على هيئة شعر وثلاث على صورة شطر قال المنفى
في الآية انشاء الشعر لا انشاءه ولا يقال لمن قاله متمثلا او جرى على لسانه موزونا من
غير قصد انه شاعر وقد دل غير ما حديث على جواز وقوع الكلام منه صلى الله تعالى عليه
وسلم منظوما من غير قصد الى ذلك ولا يسمى مثل ذلك شعرا ولا القائل به شاعرا وقد
وقع كثير من ذلك في القرآن العظيم لكن غالبه اشطار ابيات والقليل منه وقع وزن بيت تام

قمع
آخر

فاحسن وامكن منه ان آتى بشهادة امام وهابية العصر فى الهند رشيد احمد الكنكوهى
اذقال فى كتابه المقبول لديه المنسوب الى تلميذه خليل احمد الا نبهت فى نفس هذه
المسئلة اعنى مسئلة اعلامه

حاشية من جهل الوهابية التمسك ههنا بحديث الشفاعة فارفع راسى فائضى على ربي بفناء وتحميد
يعلمني فان الحمد والثناء عليه تعالى باوصافه الجميل فيفيد الحديث انه اذ كان ينكشف عليه صلى الله
تعالى عليه وسلم

عرض هذا الوهم الرسالة المفكرة ايضا وهو ايضا من امارات ان علمه ابدى الوهابية او حرفته بشيئتها
الكتابية وقد قد منا الرد عليها فى حواشى (ص ١١٠) اه جديده

من صفاته تعالى ما لا يعلمه الان وهذا لا يمس محل النزاع فقد اذنا ان علمه صلى الله عليه وسلم
وصفاته ولن لحيطن بشئ منها ابدالا ستحالة احاطة المتناهي بما لا يتناهى فيزيد صلى الله تعالى
عليه وسلم الا ابدالا بادعلوما جديدة بذاته وصفاته تعالى ولا يبلغ الكنه والا احاطة ابدان فان الحاصل
ابدا متناه والباقي ابدان غير متناه فلافه خلاف لما ادعيته ولا احاطة بكنه صفات الله ولكن من لم يفهم
فليفه عافاه اه منه جديده

تعالى صلى الله تعالى عليه وسلم بالمغيبات جاعلا لها من باب العقائد لا باب الفضائل
ف
ما ترجمته مسائل العقائد ليست قياسيات تثبت بالقياس بل قطعيات تثبت بالنصوص
القاطعة حتى ان حديث الاحاديث ايضا لا تفيد هنا فلا يلتفت الى اثباتها مالم تثبت بالقواطع
وقال فى (ص ٨١) العبرة فى الاعتقادات بالقطعيات لا بالصالحات الظنيات وفى (ص ٨٧)
احاديث الأحاد الصحاح ايضا لا تعتبر كما برهن عليه فى فن الأصول اه فانجلي الحال
وزال عن الحق كل اشكال فليجتمع وهابية كنكوه وديوبند ودهلى وكل جلف جاف
بدوى وجبلى وليا توايىص قطعى الدلالة يقينى الا فادة مجزوم الثبوت كآية القران

ترتيب قاطعه

او حديث متواتر يحكم بقطع قاطع وجزم ظاهران بعض الوقائع قد خفيت على النبي
صلى الله تعالى عليه وسلم بعد تكميل التنزيل بحيث انه لا يعلمها اصلا لا انه علم وكنتم
لان عنده من العلوم ما كنتم او علم وذهل حيننا لاشتغال باله بامرا خرا عظم واهم

حاشية يشير الى كلام نفيس جميل جليل فصلناه فى اللؤلؤ المكنون احسن تفصيل وطويناه
ههنا لان العجالة تحتمل الاطالة والحمد لله ذى الجلالة ١٢ منه حفظه ربه مكيه

فان الذهول لا ينفى العلم بل يقتضى سبق العلم كمالا يخفى على ذى فهم الا فاتوا ببرهان
كذا ان كنتم صادقين فان لم تفعلوا ولن تفعلوا فاعلموا ان الله لا يهدي كيد الخائنين ومن
تعاجيب الدهران الكنكوهى المذكور جعل حصول فضيلة العلم لرسول الله صلى الله
تعالى عليه وسلم من باب العقائد ليرد احاديث صحاح البخارى ومسلم وغيرهما كما ذكرولما
اتى على سلب علمه صلى الله تعالى عليه وسلم جعله من باب الفضائل المقبول فيه
الضعاف حتى تمسك بتلك الرواية الساقطة التى صرحت الائمة ان لا اصل لها اعنى رواية لا
اعلم ما وراء هذا لجد ارفيا للمسلمين هل هذا الالما فى قلبه من غيظ شديد على فضائل
رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فلا يرضى لثبوتها باحاديث الصحيحين ويتشبه
لردها بكل ساقط وباطل ومين افهكذا يكون الاسلام كلا ورب هذا البيت وليكن على ذكر
منكم ان هذا الكتاب البراهين القاطعة المنسوبة الى خليل احمد الانتهى الذى شهد العام
حج البيت الحرام وهو الان موجود هنا وقرط عليه شيخه رشيد احمد الكنكوهى وصوب كل
حرف حرف منه قد رد عليه ساداتنا علماء الحرمين المحترمين اكرمهم الله تعالى ووقفهم
لحماية حوزة الدين ونكاية الضلال والمضلين فقال مولانا الشيخ الاجل محمد صالح
ابن المرحوم صديق كمال الحنفى مفتى الحنفية اذنا فى تقريره على كتاب تقديس الوكيل
عن توهين الرشيد والخليل المؤلف فى الرد على هذين والتكثير مانصه حكم صاحب

على بعض الكنكوهى لفضائل النبي صلى الله عليه وسلم

مطلب
تكميل
علماء مكة
الرشيد
احمد
وخليل
احمد

البراهىن مع المؤىدين والمقرظىن حكم المتزندقىن بىقىن وقال سىء ناشىخ علماء الحرم مفتى الشافعىه مولانا الأجل محمد سعىد بابصىل مانصه اماصاحب البراهىن والمؤىدىن له فهم اشبه بالشىاطىن واهل الزىغ والزندقه ان لم يكونوا كفارا بىقىن امامفتى المالكىة اذناك الشىخ الفاضل محمد عابء ابن المرحوم الشىخ حسىن فمءح راءاالبراهىن وسمى صاءحبها بالمفتن وقال مفتى الحنابلة مولاناخلف بن ابراهىم مااجاب به صاءحب التعقباء على صاءحب البراهىن والمؤىدىن له فهوالحق لامحىص عنه وقال مولانا الأجل عثم بن عبء السلام الءاغسءانى مفتى الحنفىة بالمءىنة المنورة مانصه اطلعت على هذا الرء المءىن على صاءحب البراهىن الذى ءلت على سراب لقىعة برهنت على سءافة عقل ملفق كلما لها الفظىعة فلعمرى انه لعمىق الغوص فى الحج الضلال مسءحق الخزى من ذى الملكوء والجلال اه وقال السىء الجلىل محمد على ابن السىء ظاهر الوترى الحنفى المءنى مانصه مانقله الشىخ الراء عن صاءحب البراهىن وعن المؤىدىن له الفسقة فانه كفرصراح وزندقه اه كىف لا وهءه البراهىن المنسوبة الى خلىل اءمء المءكوبة بامراسءانه الكنكوهى وتلقىنه قءنسب فىها ربنا ءبارك وءعالى الى امكان الكذب انظروا (ص ٣) ونبىنا صلى الله تعالى علىه وسلم الى نقصان علمه من علم اللعىن ابلىس انظروا (ص ٤٧) وجعل مجلس مىلاده صلى الله تعالى علىه وسلم والقىام عنءذكر ولا ءته صلى الله تعالى علىه وسلم ممانلاو نظىرا لما ءفعل مشركو الهء لألههم الباطل المسمى كنهاى انه اذا جاء يوم ولا ءته ياءون بامرأة كانها حاصل وءىروم هى ءكاى هاءة المرءة عنء الوضع ءآن انىنا وتلقوى حىنا قحىنا ثم سىءخر جون من ءءها صورة ولد وىرقصون وىلعبون وىصفقون وىزمرون الى غير ذلك من ملا عبهم الخبىئة فشبه مجلس مىلاد المصطفى صلى الله تعالى علىه وسلم بهذا قال بل هؤلاء ازىء من اولئك المشركىن لأنهم انما يفعلون فى ءارىخ معىن وهؤلاء لاقىء عنء هم اذاشاؤا صنعوا هءه الخرافاء انظروا (ص ١٤١) ولما اءءىج اهل

مطلب
ذكر بعض
مشالات
الكنكوهى

السنة علىه بعلماء الحرمىن الكرىمىن انهم يعقءون مجلس مىلاد الكرىم وءكءوا مراءءاوى كءىرة فى اسءحاب هءا العمل الفخىم جعل يهجوهم وىنقصهم فى الاىمان والامانة وىفضل علىهم وهابىة بلاءه ءىوبء فى الءىن والءىانة فقال فى (ص ١٨٠١٧) ءرجمه حال علماء ءىوبء مسءنبران لباسهم وهىاء ءهم مطابق للشرع يصلون بالجماءاء على الوجه الحسن ولا يفصرون فى الأمر بالمعروف مهماءقءروا ولا ىراعون فى كءابة الفتاوى غنىا ولا فقىر اىجبىون بالحق وان نبهوا على خطا قبلوا بشرط الصءة هءه الاوصاف كلها واضءة فىهم من شاء فلىءءبرهم وهءا هوىة قىولهم عنء الله تعالى اما علماء مكة المعظمة فمن نظرم مع عقل وعلم فقد قءلهم خبرا ومن لم يذهب الىها فهو بىبىان ءءقاى يعلم كمن ىرى ان اكثر علماء مكة لا كلهم لان فىهم مءقىن اىضا لباسهم خلاف الشرع سىبلون الاكمام والأنىال ولحىة اكثرهم اقل من قبضة ولا ىءءاطون فى الصلاء ولىس عنء هم مع قءر ءهم الامر بالمعروف اسم ولا اءر اكثرهم الخواءىم والفاءءاء المحرمة قطع الصنفوف شائع فىهم سلم لهم شىئا من الفلوس ىكءبوا لك الفتوى بماءهوى وان اطلعهم احد على عصىا ءهم ءأهبوا لضرىبه وهءا شىخ علماء مكة ىرىء (مولانا السىء اءمء زىنى ءءلان قءس سره العزىز لا ىخفى على احد ماعامل مع شىخ هءءنا المولوى رءمء الله وءكء اىمان ابى طالب على خلاف صءاح الاءاءىء باءء ءراهم رشنوة من راقضى بءءاء وعلى هءا الى اىن اءكء فان فىه طولا و ىلءقنى جباء اىضا ان اءكء هجو علماء الحرمىن لكن كءبء ضرورة قال ومفاسءهم هءه ءو جب لهم البعء والخسران ازىء واشء الى ان قال (ص ٢٠) انى سألت عالماء عمى بقص فى مسءء مكة بعء العصر عن مجلس مىلاد فقال بءعة وحرام فارءضى ذلك القاص الاعمى لاجل ءءرىمه مجلس الذكر الشرىف فا سءحب العمى على الهءى نساء الله الءه الءفظ عن الرءى وصىلى الله تعالى على سىءنا محمد وعلى اله وصءبه اجمعىن اءءا آمىن

النظر السادس

عسى ان يقول بعض من لا معرفة له بمعاني النصوص وموارد العموم والخصوص انكم اذا اثبتتم لنبيكم صلى الله تعالى عليه وسلم علم جميع ماكان ومايكون من اول يوم الى آخر الايام فقد دخلت فيه خمس لا يعلمهن الا الله فاين ذهب اختصاصها بالله تعالى اقول يا هذا اما اسرع مانسيت ما القينا عليك ان الاختصاص بربنا تبارك وتعالى انما هو بمعنى الاستقلال والأحاطة بجميع علوم ذي الجلال + اما مطلق العلم العطائي فتايت لعباده + باثباته تعالى وارشاده اما علمت ان علم ماكان ومايكون لم تثبته لهذا النبي الكريم عليه وعلى اله افضل الصلاة والتسليم + من عند انفسنا بل الله اثبت والقران اثبت ومحمد صلى الله عليه وسلم والصحابة اثبتوا والائمة بعد هم اثبتوا كما تلونا + وروينا + ونقلنا وحكيانا + فاني تصرفون مالكم كيف تحكمون + اريدون ايات الله بعضها ببعض وانتم تتلون الكتاب افلا تعقلون + اما وعيتم ما اسمعناكم ان الله تعالى نفى نفيا لا مرد له + واثبت اثباتا لا محيد عنه + وجب الجمع وقد حلى بوجوه السمع + فكا نكم تصفون ولا تسمعون + وتنظرون ولا تبصرون + فان قلت قد عد الله تعالى هذه الخمس وخصها بالذكر فلا بد لها من مزية على غير ما في الاختصاص بالله تعالى فالأعلام يجرى فيما وراها لا فيها والا لبطلت خصوصية اختصاصها لكونها اذن كسائر الغيوب في الانكشاف بالأعلام قلت اولا مهلا اياك والعجل + فان العجل ياتي بالزلزل + ان بغيت المحاوراة + على ستن المناظرة + فمن اين لك ادعاء الخصوصية في الاختصاص فان الآية هكذا ان الله عنده علم الساعة وينزل الغيث ويعلم ما في الارحام وما تدرى نفس ماذا تكسب غدا وما تدرى نفس فباي ارض ان الله عليم خبيره فاني دلالتها على اختصاص الخمس جميعا فضلا عن خصوصية الاختصاص الاتري ان في بعضها

النظر السادس في معنى خمس لا يعلمهن الا الله

حاشية من لم يتامل قولي على ستن المناظرة فليدندن بما شاء فانه كلام من لم يصل الى العقود ثم من الجرأة ادعاء ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فهم الحصر من هذه الآية ومتى اخبرك النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بهذا فالحكم به عليه صلى الله تعالى عليه وسلم تحكم جسيم وخطاء عظيم بل هو صلى الله تعالى عليه وسلم فسر مفاتيح الغيب بهذه الخمس وقد صرحت تلك الكريمة بقوله عز وجل لا يعلمها الا هو فمن هنا اتى الحصر ثم من العجب زعم ان هذه الكريمة الاخرى انما تدل على الحصر مع ضمنية حديث لا يعلمهن الا الله فسبحن الله ممن لا يكتفى بقوله تعالى لا يعلمها الا هو مالم يضم اليه قوله صلى الله تعالى عليه وسلم لا يعلمهن الا الله ثم من الغرابة على اني ادعيت عدم دلالة الكريمة الاخرى على الحصر وهذه رسالتى بين يمينك لا ذكر فيها ههنا لهذه الكريمة انما تكلمت على دلالة الكريمة الاولي وذلك ايضا على ستن المناظرة كما ترى نسأل الله العفو والعافية اه منه ليس بشئ مما يدل على الحصر والقصر كقوله تعالى ينزل الغيث وقوله تعالى يعلم ما في الارحام ولا نسلم ان مجرد الذكرفى مقام الحمد يوجب الأختصاص مطلقا فقد مدح الله سبحانه وتعالى نفسه بالسمع والبصر والعلم ووصف بها عباده ايضا جعل لكم السمع والأبصار والأفئدة ومن ذلك قول موسى على نبينا الكريم وعليه الصلاة والسلام لا يضل ربى والا نبياء ايضا منزهون عن الضلال يا قوم ليس بى ضلالة وقال تعالى ان الله لا يظلم مثقال ذرة والانبياء ايضا مبرؤن عن الظلم قال لا ينال عهدى الظلمين **ثانيا** سلمنا الدلالة على الاختصاص فاي خصوصية للخمس فيه بحيث لا يبقى للاعلام الألهى اليها سبيل + فانه ان كان استدلال بنحو مفهوم اللقلب وهو باطل مبرهن على بطلانه فى الأصول + فان الآية ليس فيه لفظ الخمس ايضا حتى يرجع الى مفهوم العدد والحديث وان ذكر فيه هذا اللفظ فمع قطع النظر عما قد منا ان خبرا لاحاد + لا يصلح للأعتقاد + فى باب الاعتقاد + لا نسلم ان العدد فى امثال

مطلب
الذكر فى
مقام الحمد
لا يوجب
الا
اختصاص
مطلقامطلب
العدد لا
ينفى
الزائد

حاشيته ثم رأيت في ارشاد الساري شرح صحيح البخاري من تفسير سورة الرعد مانصه ذكر خسا وان كان الغيب لا يتناهى لان العدد لا ينفي الزيادة اولانهم كانوا يعتقدون معرفتها اه ولفظه في الانعام كانوا يدعون علمها وفي عمدة القاري من الايمان قيل ماوجه الانحصار في هذه الخمس مع ان الامور التي لا يعلمها الا الله كثيرة **واجيب** بانه امالا نهم كانوا سألوا الرسول صلى الله تعالى عليه وسلم عن هذه الخمس فنزلت الآية جوايالهم وامالا نها عائدة الى هذه الخمس فافهم اه **اقول** لا معنى لعود ماوراء ما اليها فان كنه ذاته وصفاته تعالى لا يعلمه الا هو ولا يرجع الى شئ من الخمس وكانه الى هذا يشير بقوله فافهم وكذلك في قول القسطلاني كانوا يعتقدون معرفتها ويدعون علمها نظر ظاهر بالنظر الى الساعة فانهم لم يكونوا يؤمنون بها فضلا عن ادعاء معرفتها والجواب الشافي ما القاه الله تعالى على عبده الضعيف كما سيأتي اه منه مذنية

المقام ينبغي ما زاد: اما سمعت قوله صلى الله تعالى عليه وسلم اعطيت خمسا لم يعطهن احد قبلي مع انه صلى الله تعالى عليه وسلم خص بعطايا كثيرة لا تعدولا تحصى والحديث جاء من وجه اخر بلفظ فضلت على الانبياء بسبب فبالخمس تنفي الست فيتنا قضان ثم هما في سرد الخصال متخالفان فعد في كل منها ما لم يعد في الآخر فعلى تقدير افادة العدد الحصر يلزم تنافي الاحاديث الصحيحة المقبولة كلها عندائمة بوجوه شتى والعبد الضعيف قد جمع الاحاديث الماشية على هذا النسق في رسالة سميتها البحث الفاحص عن طريق احاديث الخصائص فوجدها عادة من اثنين الى عشر وكل يذكر ما ليس في صاحبه وقد نافيت الخصائص المذكورة فيها على ثلثين فأين الخمس واين الست ومن تتبع باب ثلث وباب اربع وباب خمس ونظائر هامن الجامع الصغير ومن ذيله ومن جمع الجوامع أيقن ان العدد لا يقضى بالحصر في شئ من امثال هذا المقام ولعلك تقول هذا كله واضح ولكن لا بد لتخصيصهن بالذكر من نكتة **اقول** وبالله التوفيق نعم نكتة واية نكتة رفيعة جلييلة بديعة جميلة: ومن لطفها انها تقضى على الوهابية بعكس

ما فهمته افهامهم الذليلة: فاستمع لما لهم الله سبحانه وتعالى اعلم ان في الغيوب كثرة عظيمة سوى هذه الخمس

حاشيته قوله اعلم الخ هذا من الاسرار الربانية والحكم الالهية والفيوضات الرحمانية والاختصاصات الوهية ان رزق الله مؤلف هذا الكتاب الجليل حكمة ذكر الخمس من دون ما فوقها من المغيبات واطلعه الله تعالى على ما تختص من النكت الجليلات والله درابن مالك انيقول في طالعة تسهيله واذا كانت العلوم عطايا الهية منحاربابية فلا غرابة ان يدخل للمتاخرين ما صعب فهمه على كثير من المتقدمين اه وحسب الواقف على مثل هذه التحقيقات ان يتلو قوله تعالى ما يفتح للناس من رحمة فلانهمسك لها وقوله جل شاناه وعزسلطانه ذلك فضل الله يؤتيه من يشاء والله ذو الفضل العظيم اه كتيه الفقير حمدان الجزائري مدنية حمدانية هذا ثاني الحواشي التي تفضل بها على كتابي سعادة علامة المغرب مولينا حمدان حمدفعاله الحنان آمين والحمد لله رب العلمين اه منه حفظه ربه تعالى حتى ان مجموع افراد الخمس بحذ افيها لا تبلغ جزء من عشر عشير معشاره ماسواها فبالله تعالى غيب الغيب وهو على كل شئ شهيد وكل صفة من صفاته غيب والبرزخ غيب والجنة غيب والنار غيب والكتاب غيب والنشر غيب والملائكة غيب وجنود ربك سواهم غيب الى غيوب لا يمكن لنا احصاء اجناسها فضلا عن افرادها ومعلوم ان كلها اوجها اشد غيبة من اكثر الخمس وما ذكر الله تعالى في هذه الآية منها شيئا وانما اتى بهذه فلم يحصها لزيادة تغلغلها في الكمون والبطون بل ان الزمان كان زمان الكهان وكان الكفرة يدعون علوم الغيب بالرمل وبالتنجيم وبالقيافة وبالعيافة وبالزجرو بالطير وبالأزلام: وبغير ذلك من هوساتهم المغشاة بالظلام: وما كانوا يبحثون عما ذكرنا من علم الذات والصفات والمعاد والاملاك: ولا لأدراكها طريق اصلا في تلك الفنون الداعية الى الهلاك: وانما كانوا يقولون عن الأمطار متى تكون اين تكون: وعن الاجنة

هل هي بنات أم بنون ÷ وعن المكاسب والمتاجر ÷ والرابع فيها والخاسر ÷ وعن ققول
المسافر إلى بيته ÷ وأموتته ثم في غربته ÷ فخصت هذه الأربع بالذكر بمعنى أن التي تدعون
علمها بفنونكم الأباطيل ÷ فإن علمها عند الملك الجليل ÷ ليس اليها من دون اعلامه تعالى
سبيل ÷ وضم اليها علم الساعة لأنها من جنس ما يبحثون عنها وهو الموت فهم كانوا
يخبرون عن موت احاد من الناس والساعة موت كل من الارض وقد علم من عرف النجوم
أن الكواكب على زعم ذلك الفن اشد دلالة على الحوادث العامة من الخاصة وفي خراب
داروسلاك رجل ليست عندهم ضوابط تقطع بها بزعمهم ايضا فان انظار الكواكب
واتصالها واورضاعها ودالاتها ربما تتعارض في الأمور الجزئية بل قلما يوجد بيت من
بيوت زائجة ولادة وتحويل عام في عمراحد والكواكب الذي فيه وهو ناظر اليه خاليا عن
تعارض القوة والضعف فان كان له وجه الى الشرفوجه اخرا الى الخيروهم انما يظنون
ويرجحون ÷ وبما يقع عند هم الغلبة يحكمون ÷ اما الانقلاب العام في العالم فله عندهم
ضابطة مستقرة مستمرة وهو القرآن الاعظم اعنى اجتماع العلويين زحل والمشتري في
اوائل احد من البروج الثلاثة النارية الحمل والأسد والقوس كما كان ذلك في زمن طوفان
نوح عليه الصلاة والسلام ومعلوم ان الحساب ينبئ عن القرانات الآتية

حاشية وقد حكمت المحاسبات ان لوبقية الدنيا ليقعن القرآن الاعظم بين العلويين بعد خمسمائة
وثمان واربعين سنة من تاريخنا هذا للثالث والعشرين من ذى القعدة سنة الف وثمانمائة واحدى
وسبعين من الهجرة قريب نصف الليل في الدرجة الثالثة من الحمل كل ذلك بالوسطى فلئن بقيت
الدنيا لم يبعد ان تقوم الساعة في المحرم الذي يليه والذي قبله من عامه لان حكم القرآن يبتدئ
فيهذين اذ ابقى الفصل بينهما لجه وينتهي اذا صار بعد القرآن ط والله تعالى اعلم اه منه حفظه ربه
تعالى مدنيه ثم عن لى احتمال ان يكون رأس تلك المائة زمن ظهور سيدنا الامام الموعود رضى الله

تعالى عنه وترجع ذلك عندى بمراثت للسان الحقائق سيدالمكاشفين سيدنا الامام الاجل الشيخ
الاكبر رضى الله تعالى عنه في كتابه الدرالمكنون والجواهر المصنوع من قوله هـ

اذا دار الزمان على حروف ببسم الله فالمهدى قاما
ويخرج بالحطيم عقيب صوم الا فاقراء هـ من عندى سلاما

امامافى الحديث ان عمر الدنيا سبعة الاف سنة انا فى آخرها الفارواه الطبرانى فى الكبير والبيهقى فى
دلائل النبوة عن الضحاك بن زمل الجهنى رضى الله تعالى عنه عن النبى صلى الله تعالى عليه وسلم
وقوله صلى الله تعالى عليه وسلم انى لا رجو ان لاتعجزامتى عند ربها عزوجل ان يؤخرهم نصف يوم
رواه الامام احمد وابوداؤد ونعيم بن حماد والحاكم والبيهقى فى البعث والضياء بسند جيد عن سعد بن ابى
وقاص رضى الله تعالى عنه وفيه قيل بسعد وكم نصف يوم قال خمسمائة سنة وللبيهقى فى البعث عن أبى
ثعلبة رضى الله تعالى عنه انه قال الله لاتعجز هذه الامة من نصف يوم **اقول** لا يتعبدان يترجى صلى
الله تعالى عليه وسلم امهال نصف فيمنحه ربه يوماً كاملاً او ماشاء من زيادة بما قال صلى الله تعالى عليه
وسلم ان يكفيكم ان يمدكم ربكم بثلاثة الاف من الملائكة منزلين فقال ربه عزوجل بلى ان تصبروا وهذا
يمدكم ربكم بخمسة الاف من الملائكة مسومين فزاده الفين والله الحمد اه منه جديده

كالماضية وانها بعد كم سنة تكون وكيف تكون وفى اية درجة بل دقيقة من اى وتتقوا
وياتوكم من فورهم برج يكون وماجهته وكم بقاؤه وهل يكون كما سفا ام كما شفا الى غير ذلك
فان النجوم مسخرات بحساب قويمة ÷

حاشية لما اتى على الخصوص ارجع الضمير الى المفرد ١٢ منه مكية

ذلك تقدير العزيز العليم ÷ فوبخوا بذكر الساعة ان لو كان لعلومكم هذه حقيقة كما تزعمون
لكان علمكم بالساعة اسرع من علمكم بموت فلان لكنكم لاتعلمون ÷ ان انتم الا
تخرصون ÷ فهذه والله اعلم نكتة تخصيص الذكر ÷ والله الحمد على تسديد الفكر ÷ اتقن

هذا فانه من فيوض هذا البيت الكريم وسارخ الوقت بعون النبي الرحيم عليه وعلى اله الصلاة والتسليم **ثالثا** نعم قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم خمس لا يعلمهن الا الله وقال الله عزوجل قل لا يعلم من فى السموات والارض الغيب الا الله فخصص الرسول وعمم الأله وانا بكل مؤمنون فان الخصوص لا ينفى العموم فلا يعلم الخمس الا الله ولا يعلم غير هامن الغيوب التى هى اعلى واشرف وادق والطف منها الا الله **اقول** بل لا يعلم شيا الا الله بل لا وجود حقيقيا الا الله وقد جعل النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اصدق كلمة قالها العرب قول لبيد الا كل شى ما خلا الله باطل وقد تقرر عندنا ان كلمة لا اله الا الله معناها عند العامة لا معبود الا الله وعند الخاصة لا مقصود الا الله وعند الاخصيين لا مشهود الا الله وعند المنتهين لا موجود الا الله والكل حق ومد ارا الا يمان على الاول ومناط الصلاح الثانى وتام السلوك بالثالث وملاك الوصول هو الرابع رزقنا الله من جميعها حظا وافيا بمنه وكرمه أمين وقد انشد سواد بن قارب رضى الله تعالى عنه عند النبي صلى الله تعالى عليه وسلم

فاشهد ان الله لا شئى غيره وانك ما مون على كل غائب
وانك ادنى المرسلين شفاعا الى الله يا ابن الأكرمين الأطائب
فكن لى شفيعا يوم لا ذو شفاعا سواك بمغن عن سواد بن قارب

هكذا وينافى المسند وان كانت الرواية الاخرى لارب غيره **اقول** فاولا نفى الوجود عن كل شى سوى الله تعالى اثبت علم المغيبات لتبيننا صلى الله تعالى عليه وسلم حيث جعله امينا على جميع الغيوب والجاهل عن شى لا يكون امينا عليه **وثالثا** آمن بان نبينا صلى الله تعالى عليه وسلم قد اعطى الشفاعا كما قال صلى الله تعالى عليه وسلم فى حديث مسلم واعطيت الشفاعا لا كما قالت الوهابية انه لم يعطيها بعد وانما يؤذن له فيها يوم القيامة قصد وابدك ان لا يستغاث به صلى الله تعالى عليه وسلم

مطلب
حصر
المعلم فى
الله
يوجب
النفى
عن
عبادة الله
وكذا كل
ما يصح
ان يظهر
عبادة

مطلب
اشعار سواد
بن قارب
بعدم
رضى الله
عنه
وعيان ربه
على
الوهابية
بوجوه فى
الشفاعة
والاستغاثا
والاغناء

الآن لانه لا يقدر الآن على الشفاعا ونبذ واقوله تعالى واستغفر لذنبك وللمؤمنين والمؤمنات وقوله تعالى ولو انهم انظلموا نفسهم جاؤك فاستغفروا الله واستغفر لهم الرسول لوجدوا الله توابا رحيم وراء ظهورهم كانهم لا يعلمون **ورابعا** امن بانه صلى الله تعالى عليه وسلم هو الاقرب شفاعا لا كما قال كبيرا لوهابية انه تعالى اذا اراد الاحتيا لى لمغفرة النادم التائب لا شفاعا عنده الا له لالمن اذنب ولم يتب فانه يقيم من شاء شفيعا له من دون تخصيص **خامسا** استغاث به صلى الله تعالى عليه وسلم ردا على الوهابية **وسادسا** ترقى عن اقربية شفاعته صلى الله تعالى عليه وسلم فحصر الشفاعا فيه وهو الحق اما سائر الشفعاء فيشفعون عنده صلى الله تعالى عليه وسلم ولا يشفع عند الله تعالى الا هو كما قال صلى الله تعالى عليه وسلم وانا صاحب شفا عتهم ولا فخر **وسابعا** اثبت له صلى الله تعالى عليه وسلم الا غناء عن المتوسلين به رد على كبيرا لوهابية الذى زعم انه صلى الله تعالى عليه وسلم لا يغنى عن بنته فضلا عن غيرها فانظر الى عظم نفع هذه الكلمات اليسيرة من ذلك الصحابى الكريم رضى الله تعالى عنه وقد نطق الحديث انه صلى الله تعالى عليه وسلم اقره على جميع ذلك هذا وقال الله تعالى يوم يجمع الله الرسل فيقول ماذا اجبتم قالوا لا علم لنا **اقول** فتكلموا على اصل الحقيقة ونفوا عنهم العلم راسالان الظل اذا قابل الاصل لم يتبق له دعوى وقالت الملئكة سبختك لا علم لنا الا ما علمتنا فتكلمت عن الحقيقة العطائية فانت بالخنيا فكان الأنبياء اكثر ادبا واعظم اجلالا منها على جميعهم الصلاة والسلام هى ايضا تكثر فرجعت وحسرت فقالت انك انت العليم الحكيم ه اى لا علم الا لك وبالجمله فالكل لله وما يعلم احد الا بالله فيرجع الامرالى ما حقق الائمة الأمجادان المنفى هو الاستقلال والاستبداد ونقل بعض اصحابنا عن الروض النضير شرح الجامع الصغير من احاديث البشير النذير صلى الله تعالى عليه وسلم مانصه اما قوله صلى الله تعالى

عليه وسلم الا هو فمفسر بانه لا يعلمها احد بذاته الا هو لكن قد تعلم باعلام الله فان ثمة من يعلمها وقد وجدنا ذلك لغير واحد كماراً بنا جماعة علموا متى يموتون وعلموا مافى الارخم حال حمل المرأة وقبله اه

حاشية ومن علم او نظر ماسبق وصر في اول نظر ثم الزم التناقض في الاى الفرر فقد غفل وعثر نسأل الله ان يغفر لنا جميعا ما عبر وما غبر اه منه حفظه ربه مدنيه

قلت وفى شرح الصدور للامام السيوطى وبهجة الأسرار للامام الأجل نور الدين ابى الحسن على اللخمى الشطنوفى وفى روض الرياحين وخلاصة المفارخل للامام الأسعد عبد الله اليا فعى الشافعى وغيرهما من كتب القوم روايات كثيرة من هذا الباب عن الأولياء الكرام لا ينكرها الامن حرم لا حرما الله بركاتهم وكذلك نص الامام ابن حجر المكى فى شرح الهمزية بعطاء علم الغيوب من الخمس حيث قال ان علم الانبياء والأولياء انما هو باعلام الله تعالى لهم وعلمنا بذلك انما هو باعلام مهم وهذا غير علم الله تعالى الذى تفرد به وهو صفة من صفاته القديمة الأزلية الدائمة الأبدية المنزهة عن التغير وسمات الحدوث والنقص والمشاركة والانقسام الى قوله فلاينا فى ذلك اطلاع الله تعالى لبعض خواصه على كثير من المغيبات حتى من الخمس التى قال فيها صلى الله تعالى عليه وسلم خمس لا يعلمهن الا الله اه ولذا قال الشيخ المحقق عبدالحق المحدث دهلوى قدس سره فى شرح المشكوة تحت حديث خمس لا يعلمهن الا الله المعنى انما لا يعلمها

حاشية ولفظ اللمعات المراد لا تعلم بدون تعليم الله تعالى اه وقال الامام القسطلانى فى الارشاد من سورة الانعام (صفحة ١١٨) وينزل الغيث فلا يعلم وقت انزاله من غير تقديم ولا تاخير وفى بلد لا يجاوز به الا هو لكن اذا امر به علمته ملائكته الموكلون به ومن شاء الله من خلقه ويعلم مافى الارحام لاحد سواه لكن اذا امر علمته الملائكة ومن شاء الله من خلقه والاستدراك به مستفاد من قوله تعالى

الامن ارتضى من رسول والولى تابع للرسول ياخذ عنه اه بالتقاط فقد صرح بجريان الاعلام فيما شاء الله تعالى من هذه الخمس ايضا وهو اظهر من ان يظهر ولكن معاذ الله من طمس البصراء منه مدنيه

احد بحسب عقله من دون تعليم الله تعالى لانها من الغيوب التى لا تعلم الا باعلامه عزوعلا اه وهذا الامام الأجل البدر محمود العينى قائل فى عمدة القارى شرح صحيح البخارى مانصه

حاشية وكذلك قال الشهاب فى عناية القاضى عنده مفاتيح الغيب وجه اختصاصها به تعالى انه لا يعلمها كماهى ابتداء الامواه الحمد لله لا حاجة بنا الى الاستكثار فقد قال السيد المدنى فى الرسالة المنسوبة اليه التى اتت بها الوهابية فى (ص ٢٠) ما نصه فنقل لك ههنا نصوصا عن بعض الائمة الاعلام تحقيقاً للمقام فنقول قال الحافظ ابن كثير فى تفسيره قوله تعالى ان الله عنده علم الساعة الآية عنده مفاتيح الغيب التى استأثر الله تعالى يعلمها فلا يعلمها احد الا بعد اعطائه تعالى بها اه فوضح والله الصمد وضوح الشمس فى رابعة النهار ان معنى لا يعلمهن الا الله اختصاص علم الخمس به عزوجل من دون اعلام لا يعلمها غيره الا باعلامه عزوجل وهذا هو مدعانا قل جاء الحق وزهق الباطل ان الباطل كان زهوقا الحمد لله جاء النصرو تم الامر وظهر امر الله وهم كرهون ١٢ منه حفظه ربه جديده

حاشية ونقله ايضا القارى فى المرقاة تحت حديث جبرئيل عليه الصلاة والسلام وكذا القسطلانى فى الارشاد ١٢ منه جديده

حاشية هؤلاء اكابر رحلة العلماء العظام من الحنفية والشافعية والمالكية كالامام العينى والامام القرطبى والامام الشطنوفى والامام اليافعى والامام ابن كثير والامام السيوطى والامام القسطلانى والامام ابن حجر والعلامة القارى والعلامة الشنوانى والشيخ البيجورى والشيخ عبد الحق والشهاب

الخفاجي وغيرهم وانت نفسك ياسيد وكل من صنف في سير الاوليا ومناقبيهم والمصنفين من الصوفية الكرام عن آخرهم والمعتقدين فيهم من العلماء العاملين واساطين الدين فنسبتهم جميعا مخالفتهم لمافهم رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من القرآن الكريم على خطأ عظيم وانهم خالفوا القطعي في الدين اذنا بهذا الحق والصواب الذي ليس فيه ولا شك ولا ارتياب مخاطرة عظيمة وجراة جسيمة وخطأ كبيرة وظن في شباب وما تقول انت في نفسك يا رفيع القباب ثم تعبير هم بشر ذمة قليلة من المتأخرين وبعض الصوفية مكابرة للحس وتلبيس للحق بل هم الجم الغفير والسواد الكثير وغير هم ولم يردوا عليهم كلهم الى انهم ولا عبرة بمن في قبله مرض وله في ثلثة دينه غرض كالمعتزلة والرافضية والوهابية خذلهم الله تعالى او من زلت قدمه وطلخى قلعه نسال الله العفو والعافية اه منه حفظه ربه جديدة

هـ (ص ٥) من رسالتهم ١٢ منه (ص ٣٠) من رسالتهم ١٢ له (ص ٣١) من رسالتهم

قال القرطبي لا مطمع لا حد في هذا الأمور الخمسة لهذا الحديث وقد فسر النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قوله تعالى وعنده مفاتيح الغيب بهذه الخمس قال فمن ادعى علم شيء منها غير مستند الى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم كان كاذبا في دعواه اه فانظر كيف قصر التكذيب على من لم يستند الى عالم ما كان وما يكون صلى الله تعالى عليه وسلم فقد افاد باعلى ندائه انه صلى الله تعالى عليه وسلم يعلمها ويعلمها من يشاء من الاوليا لا جرم ان نص العلامة ابراهيم البيجورى في شرح البردة انه لم يخرج صلى الله تعالى عليه وسلم من الدنيا الا بعد ان علم الله تعالى بهذا الامور الخمس قلت بل هذه كما بينا اظهر الغيوب فالذي علمه من ابطن الغيوب ما لا يحصيه الا من علم ومن علم جل جلاله و صلى الله تعالى عليه وبارك وسلم هل يضمن عنه بهذه الظواهر الواقعة على طرف الثمام وساقه الشنوانى في جمع النهاية مساق الحديث فقال قدوردان الله تعالى

لم يخرج النبي صلى الله تعالى عليه وسلم حتى اطلعه على كل شيء اه قلت وقد تلونا الايات الناصة بذلك وصحاح الاحاديث المصرحة بما هنالك ونقل فيه ايضا عن بعض المفسرين مانصه لا يعلم هذه الخمس علما لدنيا ذاتيا بلا واسطة الا الله تعالى اما بواسطة فلا تختص به تعالى اه قلت بل اذن تختص بغيره تعالى لا استحالة الواسطة في علمه عزو علا وفي كتاب الابريز عن شيخه سيدي عبدالعزيز قدس سره العزيز هو صلى الله تعالى عليه وسلم لا يخفى عليه شيء من الخمس المذكورة في الاية الشريفة وكيف يخفى عليه ذلك والاقطاب السبعة من امته الشريفة يعلمونها وهم دون الغوث فكيف بالغوث فكيف بالسيد الأولين والآخرين الذي هو سبب كل شيء اه قلت واراد بالاقطاب السبعة البدلاء وهم فوق الابدال السبعين ودون الامامين الوزيرين وايضا فيه رضى الله تعالى عنه قال كيف يختفى امر الخمس عليه صلى الله تعالى عليه وسلم والواحد من اهل التصرف من امته الشريفة لا يمكنه التصرف الا بمعرفة هذه الخمس اه فاسمعوا هذا يامنكرين ولا تكونوا لاولياء الله مكذبين فان تكذبتهم خراب للدين وسينتقم الله من الجاحدين

حاشية الحمد لله كتبت هذا قبل وجود الرسالة المنكرة وحصلت فيه اشارة الى الرد على من السل من موالاتهم واعتل بما..... قاله الشيخ عبدالوهاب الشعراني في خطبة كتاب اليواقيت معاذ الله ان اخالف جمهور المتكلمين واعتقد صحة كلام من خالفهم من بعد اهل الكشف الغير المعصوم اه فان كلامه رحمه الله تعالى في عقائد اهل السنة والجماعة ومعاذ الله ان يخافها الاولياء وما يظن فيه الخلاف فهو اما مدسوس عليهم كما ذكره الشعراني بعد قوله هذا باربعة اسطر اولم يصل فهم القاصرين الى مرادهم كما اشار اليه في صدر هذا الكلام بقوله اوصى كل من عجز عن الوصول الى تعقل الكلام اهل الكشف ان يقف مع ظاهر كلام المتكلمين ولا يتعداه قال تعالى فان لم يمهبا وابل قطل

الخ وقال عقب ما نقله هذا المعلى ولذا اقول غالباً عقب كلام اهل الكشف انتهى فليتامل ويحرر ونحو ذلك اظهاراً للتوقف في فهمه على مصطلح اهل الكلام وقد اسقط هذه العبارة كلها من حول ما نقل كي يوهم ان الاولياء ربما يخالفون معتقدات اهل السنة فلا حجة فيهم وحاشاهم عن ذلك نعم ما ليس من العقائد الظاهرة البينة المبينة بالكتاب والسنة والاجماع وتوسع المتكلمون بالكلام فيه مما اختار جمهورهم قولاً وخالفه بعضهم فلا عزو ان يأتى الكشف بما يوافق البعض ولكن حيث ان المكاشف غير معصوم والقلب اسكن الى قول الاكثرين فهذا ما يذكره الامام الشعرا نى الا ترى الى قوله قبل ما نقل بسنة اسطر هذا ميزانهم في كل مالم يرد فيه نص قاطع والنفس تجد القوة في اعتقاد ما عليه الجمهور دون ما عليه اهل الكشف لقلة سالكى طريقهم اه هذا واصل مقصودنا هنا انه لم يفرق بين اثبات الكشف والاثبات بالكشف وكلام الشعرا نى فى الثانى كلامنا فى الاول فانا نقول انهم كوشف لهم عن كثير من المغيبات الخمس فاخبروا بها عن انفسهم وعن اكابرهم فههنا نفس الكشف مدعى و دليله اخبارهم ورواياتهم ولا سبيل الى رده إلا بتكذيبهم فى حكايتهم وروايتهم ولا يصدر هذا من سنى يخاف الله تعالى بل الامران اخبارهم بالمغيبات ووقوعها كما اخبر واقد بلغ مبلغ التواتر يعنى وان وردت الجزئيات بالا حاد فلا يذكروها الا جاحداً المتواترات نسأل الله السلامة اه منه حفظه ربه.

جديدة

اعاذنا الله بعباده العارفين ÷ آمين وبالجملة لا مرد للقران ÷ انه لكل شئ تفصيل وتبيان ÷ وانه ما فرط فيه شئ من الأكوان ووجد الجمع بينهما وبين النفى قد ظهر وبان ÷ فباي آلاء ربكما تكذبان **رابعاً اقول** وبحول الله اجول يا هذا الذى يدعى ان للخمس خصوصية زائدة فى الاختصاص به تعالى من بين سائر الغيوب ماذا تريد بهذا اسلب العموم فيهن دون غيرهن ام عموم السلب فعلى الاول يثبت عموم الاعلام مما وراء هن من اسرار الاعلام فيكون المعنى ان الله تعالى قد علم انبياءه ا ونبينا خاصة منهم صلى الله تعالى عليه وسلم وعليهم وسلم جميع الغيوب مما سوى الخمس بحيث لم

٩
١١
١

يبقى منها شئ لم يعلم اما هذه فلم يعلمه جميعها وان علمه بعضها وعلى الثانى يكون الحاصل ان الله سبحانه وتعالى لم يعلم احداً شيئاً من افراد هذا الخمس اصلاً قط بخلاف سائر الغيوب فانه علم منها ماشاء من شاء. **الاول** باطل قطعاً والالزم احاطة علمه صلى الله تعالى عليه وسلم بذات رب الارباب وبجميع صفاته بالا دراك التام الذى لا يبقى دونه حجاب وبجميع سلاسل غير المتناهيات الحاصلة مراراً فى غير متناهية فى غير متناه كما وصفتنا من قبل فان كل ذلك وراء هذه الخمس ولا نقول به نحن اهل السنة فكيف وهابية الذين انما شمر وا انيالهم لتتقيص شان محمد صلى الله تعالى عليه وسلم **والثانى** ايضاً من اجل الا باطل فقد ثبت علم بعض من الخمس لمن شاء **الجليل اخرج الخطيب** وابو نعيم فى الدلائل عن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما **قال حدثنى** ام الفضل قال مررت بالنبي صلى الله تعالى عليه وسلم فقال انك حامل بغلام فا زاولد ته فأتيينى به قالت يا رسول الله انى لى ذلك وقد تحالفت قريش ان لا ياتوا النساء

علم عافى الارحام

حاشية قلت واخرج الطبرانى فى الكبير وابن عساكر عن عبدالله ابن عمر رضى الله تعالى عنهما ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم دخل على ام ابراهيم المارية القبطية وهى حامل منه بابراهيم (فذكر الحديث وفيه) ان جبرئيل اتانى فبشر نى ان فى بطنها منى غلاماً وهو اشبه الخلق بى وامرنى ان اسميه ابراهيم وكنالى بابى ابراهيم الحديث قال الامام السيوطى فى الجامع الكبير سنده حسن اه منه عفى عنه مدينة

قال هو ما اخبرتك قالت فلما ولدته آتيتها فاذن فى اذنه اليمنى واقام فى اليسرى والبأه من ريقه وسماه عبدالله وقال اذهبى بابى الخلفاء فاخبرت العباس فاتاه فذكر له فقال هو ما اخبرتها هذا ابو الخلفاء حتى يكون منهم السفاح حتى يكون منهم المهدي **اقول** فقد

علم صلى الله تعالى عليه وسلم مافى الرحم وعلم ما هو فوق ذلك بكثير علم مافى صلب مافى الرحم وعلم مافى صلب من فى صلب مافى الرحم وعلم مافى صلب من فى صلب من فى صلب مافى الرحم الى عدة مراتب نازلة لقوله صلى الله تعالى عليه وسلم اذهبى بابى الخلفاء وقوله منهم السفاح ومنهم المهدي وروى الامام مالك عالم المدينة عن ام المؤمنين الصديقة رضى الله تعالى عنها قالت ان ابا بكر رضى الله تعالى عنه نحلها جداد عشرين وسقا من ماله بالغاية فلما حضرته الوفاة قال يا بنية والله ما من الناس احد احب الى غنى منك ولا اعز على فقر بعدى منك وانى كنت نحلتك جداد عشرين وسقا فلو كنت جددته واحدته كان لك وانما هو اليوم مال وارث وانما هواخواك واختاك فاقتسموه على كتاب الله فقالت يا ايت والله لو كان كذا وكذا لتركته انما هى اسماء فمن الاخرى فقال نوبطن بنت خارجة اراها جارية ولا بن سعد فى الطبقات قال رضى الله تعالى عنه ذات بطن ابنة خارجة قد القى فى روعى انها جارية فاستوصى بها خيرا فولدت ام كلثوم وقد صح وثبت فى احاديث كثيرة ان بالرحم ملكا مؤكلا يصور الولد ذكرا وانثى وحسنا وقبيحا ويكتب اجله ورزقه وشقى ام سعيد فهو يعلم مافى الرحم ويعلم ما يجرى عليه وفى الصحيحين عن سهل بن سعد رضى الله تعالى عنه فى حديث خير قوله صلى الله تعالى عليه وسلم لا عطيين هذه الراية غدا رجلا يفتح الله على يديه يحب الله ورسوله ويحبه الله ورسوله فاعطاها عليا كرم الله تعالى وجهه فقد ساق مساق القسم مؤكدا باللام والنون فقد علم

حاشية وهذا الباب اوسع الابواب فكما اخبره النبي صلى الله تعالى عليه وسلم من الملاحم والفتن ونزول سيدنا المسيح وظهور سيدنا المهدي وخروج الدجال ويا جوج ماجوج ودابة الارض وغير ذلك مما لا يحصى كله من هذا الباب قال الامام العيني فى الايمان فى شرح صحيح البخارى اذا

انتفى ذلك عن كل نفس مع كونه مختصا بها ولم يقع منه على علم كان عدم اطلاعه على علم غير ذلك من باب الاولى اه وقال الامام النسفى فى المدارك المعنى انها لا تعرف وان علمت جبلها ما يختص بها ولا شئ اخص بالانسان من كسبه وعاقبته فاذا لم يكن له طريق الى معرفتها كان معرفة ماعد اهمما ابعد اه **اقول** وحسبك ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم عبر عن هذا الغيب مكان قوله عز وجل وما تدري نفس ماذا تكسب غدا بقوله صلى الله تعالى عليه وسلم لا يعلم احد ما يكون فى غد كما فى استسقاء البخارى او قوله لا يعلم مافى غد الا الله كما فى تفسير لقمان منه اه منه حفظه ربه مدينة

جزما يكسب غدا وقد كان صلى الله تعالى عليه وسلم يعلم ان وفاته بالمدينة **وقال** للانصار الكرام رضى الله تعالى عنه المحيا محيا كم والممات مماتكم رواه مسلم عن ابي هريرة رضى الله تعالى عنه وقال لمعاذ بن جبل رضى الله تعالى عنه لما بعثه الى اليمن يا معاذ انك عسى ان لاتلقانى بعد عامى هذا ولعلك ان تمر بمسجدي هذا وقبرى رواه الامام احمد فى مسنده وفى صحيح مسلم عن انس رضى الله تعالى عنه ندب رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الناس فانطلقوا حتى نزلوا بدرا فقال رسول الله عليه وسلم هذا مصرع فلان ويضع يده على الأرض ههنا وههنا قال فما ماط اى مازال وما تجاوز احدهم عن موضع يد رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وفى حديثه عن امير المؤمنين عمر رضى الله تعالى عنه والذي بعثه بالحق ما اخطوا الحدود التى جدها رسول الله تعالى عليه وسلم رواه مسلم وهذا سيدنا على كرم الله تعالى وجهه لما آتت الليلة التى استشهد فى صبيحتها جعل يكثر من الخروج من البيت والنظر الى السماء وجعل يقول والله ما كذبت وما كذبت وانها الليلة التى وعدت واقبل عليه الأوزي صحن فى وجهه فطردوه من فقال دعوهن فانهن نوائح والأقرع ابن شفى رجل من اصحاب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم

ابوالفتوح داؤدين ابي المعالي نصر بن الشيخ ابي الحسن علي ابن الشيخ ابي المجد انبارك بن احمد البغدادي الحريري الحنبلي قال اخبرنا والدي قال سمعت جدي ابا المجد رحمه الله تعالى يقول كنت يوماً عند الشيخ مكارم رضى الله تعالى عنه بداره على نهر الخالص فخطر في نفسي لورأيت شيئاً من كراماته فالتفت الى متبهما وقال سيد خل علينا خمس نفر **أحدهم** عجمي ابيض اللون احمر بخذه الايمن شامة بقى من عمره تسعة اشهر ثم يفترسه اسد فى البطائح ومن ثم يبعثه الله تعالى **والآخر** عراقي ابيض اشقر بعينه حوروير جله عرج يمرض عندنا شهرا ثم يموت **والآخر** مصرى اسمر فى كفه الايسر ست اصابع وبخذه الايسر طعنة رمح اصيب بها منذ ثلاثين سنة يموت بارض الهند تاجرا بعد عشرين سنة **والآخر** شامى ادمى اللون شثن الاصابع يموت بارض الحرير على باب دارك بعد سبع سنين وثلاثة اشهر وسبعة ايام **والآخر** من ارض اليمن ابيض اللون هو نصرانى وتحت ثيابه زنا خرج من بلاده منذ ثلاث سنين ولم يعلم به احد ليمتحن المسلمين من يكشف منهم حاله وقد اشتهى العجمي لحما مشويا وقد اشتهى العراقي اوزة بارزواشتهى المصري عسلا بسمن واشتهى الشامى تفاحا من فاكهة الشام واشتهى اليمنى بيضا مسلوقا ولم يعلم احد بشهوة الآخر وستأثنا ارزا قهم وشهواتهم رغدا من كل مكان والحمد لله رب العالمين **قال** ابوالمجد رحمة الله تعالى لم نلبث الا سيرا حتى دخلوا خمسة كما وصف الشيخ رضى الله تعالى عنه لم يخل من اوصافهم بشئ فسألت المصري عن طعنة فخذة فتعجب من سؤالي فقال هذه طعنة اصبت بها منذ ثلاثين سنة ثم جاء رجل ومعه تلك الاصناف التى اشتهوها فوضعها بين يدي الشيخ رضى الله تعالى عنه فامرهم فوضع بين يدي كل واحد منهم شربوته وقال لهم كلوا ما اشتهيتهم فاغمى عليهم فلما افاقوا قال اليمنى للشيخ يا سيدى ما وصف المطلاع على اسرار الخلق قال ان لا يعلم انك نصرانى وتحت ثيابك زنا فصرخ الرجل وقام الى الشيخ واسلم فقال له يا بنى كل من راك من المشائخ فقد عرف حاله ولكن عرفتوا عن اسلامك على يدي فامسكوا عن كلامك **قال** ولقد جرت الحال فى وفاتهم كما اخبر الشيخ رضى الله تعالى عنه فى الوقت الذى ذكره والمكان الذى عينه من غير تقديم ولا تأخير ومات العراقي عند الشيخ فى الزاوية بعد ان مرض شهرا وكنت ممن صلى

عليه ومات الشامى عند نابالحرير باب دارى طريح ونودى له فخرجت فاذا هو صاحبنا الشامى وبين موته وبين الوقت الذى اجتمعت به عند الشيخ رضى الله تعالى عنه سبع سنين وثلاثة اشهر وسبعة ايام رحمه الله تعالى اه فانظر الى هذا الذى هو خادم من خدم خدام محمد رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قد اخبر فى نفس واحدة باثنين وسبعين غيبا فيها ما فى الصدور و امكنة الموت وازمنة الموت واسباب الموت وما يكسب غذا الى غير ذلك وان شككت فيما ذكرت من العدد فعد و غدا الاطلاع على خطرة ابي المجد والاخبار بانه سيد خل علينا نفرو وانهم خمسة وان واحد هم عجمي والثاني عراقي والثالث مصري والرابع شامى والخامس يمانى فهذه ثمانية غيوب ثم المتعلق بالعجمي احد عشر غيبا انه ابيض وبياضته مشرب بحمرة وله شامة وهى على خده وذلك الحذايمن وقد اشتهى لحما وشهواته فى الشواء دون الطيبخ او القديد ويموت بعد تسعة اشهر وموته بافتراس الاسد وذلك بالبطائح وهناك يدفن ولا يتقل ويبعث من ثمة وكذلك المتعلق بالعراقى اى احد عشر غيبا انه ابيض وفيه شقوة وبعينته حورو برجله عرج وقد اشتهى اوزة وان ياكلها بارز ويمرض عند الشيخ ويمتد مرضه شهرا وبعده يموت والموت هنا هو بعد شهر والمتعلق بالمصري خمسة عشر غيبا انه اسمر ذو ست اصابع وذلك فى كفه اليسرى وقد طعن برمح وذلك فى فخذه وهو يسرى وقد اصابته قد يما وذلك ثلاثون سنة قد اشتهى عسلا لكن لا مرقابل همز وجابسمن ويكتسب بالتجارة ويتجر بالهند ولا يزال يتجر الى آخر عمره ويموت بالهند وذلك بعد عشرين سنة والمتعلق بالشامى تسعة غيوب انه اسمر اللون مع ان الغالب على الشوام البياض وهو شثن الاصابع غليظها وقد اشتهى تفاحا و نمايشتهى من بلاده يموت بارض الحرير وذلك على باب دار ابي المجد وقد بقى من عمره من السنين سبع ومن الشهور ثلاثة ومن الايام سبعة والمتعلق باليمن ثمانية غيوب انه ابيض اللون وان اليمانية سمر وهو نصرانى وتحت ثيابه زنا وقد خرج من بلادا متحان المسلمين ومدة خروجه ثلاث سنين ولم يخبر احدا يمانوى لا اهل بيته ولا اهل بلدته وقد اشتهى بيضا وان تكون مسلوقه فهذه اثنان وستون غيبا وخمسة ان احد هم لم يطلع على شهوة غيره وخمسة ان شهوة كل منهم ستاتينا من الغيب فتمت اثنان وسبعين غيبا فسبحان الذى ما اعطى ماشاء من عباده وله الحمد اه منه حفظه ربه

مدنيه

كان يعلم يقينا انه باى ارض يموت اخرج عنه ابن السكن وابن مندة وابن عساكر قال دخل النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فى مرض يعودنى فقلت ما احسب الا انى ميت من مرض قال كلالتيقين ولتهاجرن الى ارض الشام وتموت بالربوة من فلسطين فمات فى خلافة عمررضى الله تعالى عنه ودفن بالرملة وهذا نبي الله الصديق عليه الصلاة والسلام قائلا لاهل مصر

حاشية وقال الامام السيوطى فى خصائص الكبرى باب اخباره صلى الله تعالى عليه وسلم عن السحابة التى مطرت باليمن اخرج البيهقي عن ابن عباس قال اصابتنا سحابة فخرج علينا النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فقال ان ملكا مؤكلا بالسحاب دخل على انقاسلم على واخبرنى انه يسوق السماء الى واد باليمن يقال له ضريح فجاء تاراكب بعد ذلك فسالتاه عن السحابة فاخبر انهم مطروافى ذلك اليوم قال البيهقي وله شاهد مرسل عن بكرين عبدالله المزنى ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اخبر ناعن مالك السحاب انه يجئ من بلدكذواوانهم مطروايوم كذاوانه صلى الله تعالى عليه وسلم

كذافى الاصل والصحيح عندى ملك السحاب

سأله عليه السلام متى مطر بلدنا فقال يوم كذا او عنده ناس من المنافقين فحفظوه ثم سألوا عن ذلك فوجدوا تصديقه فامنوا وذكر واذلك للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم فقال لهم زادكم الله تعالى ايمانا اه قوله مالك السحاب اقول هكذافى نسختى الخصائص بالف بعد الميم وهى بحمد الله تعالى نسخة قد يمة كتب فى آخر كان الفراغ من كتابة النسخة المباركة يوم السبت المبارك سابع عشر شهر شعبان المبارك من شهرورسنة اثنتين وثلاثين والى اه قد مضت على كتابتها ثلثمائة سنين وانتقصت تسعا اه منه عفى عنه مدنيه

تزرعون سبع سنين دابا قال ياتى من بعد ذلك سبع شداد قال ثم ياتى من بعد ذلك عام فيه يغاث الناس فقد علم ان المطر يأتهم سبعة اعوام على حين ثم لا يمطرون سبع سنين ثم فى عام الخامس عشر يمطرون وينبت العنت فيعصرون مالى اعد الجزيات ولا حصر لها وقد ثبت علم جميع الخمس سوى الساعة على خلاف فيها بثبوت لاريب فيه عند اهل النهى فان كل ذلك مثبت فى اللوح المحفوظ قطعاً وقد علم اطلاع كثير من الملائكة والاولياء

حاشية اللهم لك الحمد من يرزق اتباع الحق والانصاف والتجنب عن الجراف والاعتساف يكون اسير يد البرهان يسير حيث يسير ويقف حيث ارشد نالقران الكريم انه تبيان كل شئ وتفصيل كل شئ لنبيه محمد صلى الله تعالى عليه وسلم والشئ هوالموجود واطلاق الموجود على ماكان وبيان اوماهو بحر حنة ان يكون مجازا والمجاز لا يصاراليه الا بدليل فلولان الله سبحانه وتعالى اثبت فى اللوح المحفوظ كل ماكان وما يكون وهذه المثبتات فى اللوح موجودة فيه قطعاً عند نزول الايات الكريمة لمادلت الايات الا على علم جميع الاشياء الموجودة فى العالم عند نزولها دون ماوجد وعدم ومالم يوجد بعد لعدم تناول لفظ الشئ له حقيقة لكن ذلك الاثبات اتى بحمد الله تعالى اثبات علم جميع ماكان وما يكون مما اثبت فى اللوح لكونه به الاشياء الموجودة فى العالم عند نزول الايات كسائر النقوش والمرسومة فى كتاب موجود ومعلوم قطعاً ان اللوح لم يتناول كل آت الى الا بدلان المتناهى لايصح ان يحيط بغير المتناهى وانما اثبت فيه ماكان من اول يوم ويكون الى قيام الساعة ولم يقم عندى الى الساعة دليل قاطع على ان هذه الغاية داخلية فى المغيا ام خارجة فان كان الواقع ان تعيين وقت الساعة مثبت فى اللوح فقد علمه نبينا صلى الله تعالى عليه وسلم قطعاً لتناول الايات له اذن وان كان الواقع انه تعالى لم يثبت فيه لم تدل الايات عليه واحتمل الامر ان للعلم قطعاً بان علمه صلى الله تعالى عليه وسلم لاينحصر فيما اثبت فى اللوح وانما هو نهريل موج عن بحار علومه صلى الله تعالى عليه وسلم كما اتقدم وعن هذا ترائى قلت سوى الساعة على خلاف فيها نعم كمال اجزم بالعلم

لا اجزم بالنفي كهؤلاء وانما اقول كداساً نقل من العلامة التقازاني في شرح المقاصد انه لا يبعد ان يطلع عليه بعض الرسل هذا فيما سبيله الجزم اما الظن فتري من الامام القسطلاني مايفيد ان الله تعالى اطلع عليه رسله والاولياء يا خذون عنهم وتقدم الجزم بتعليم الخمس لنبينا صلى الله تعالى عليه وسلم عن العلامة البيجوري وعن العلامة الشنواني عن السيد الاجل عبد العزيز وسياتي التصريح بانه الحق في علم الساعة عن العلامة المدابغي وعن الفاضل العارف العشماوي وساقيم الدليل القاطع على من المولى تعالى يعلمه ملئكة النفخ قبل وقوعها واذكر دليلا اخر عليه عن الامام الرازي وقد تقدم ان كل علم كل احد من خلق الله تعالى انما يحصل له يا مداد محمد صلى الله تعالى عليه وسلم ومعد العلم يجب ان يعلم قبل من يلقي عليه فيثبت حصول العلم به قبل قيا مهاله صلى الله تعالى عليه وسلم واذلم تناف الايات هذا القدر من التقدم لم تناف ما فوقه ايضا اذ لا فرق وقد رجعت دلالتها الى انها لا تعلم الا باعلامه تعالى فاذن يتقدح في الذهن القول ظنا بانه صلى الله تعالى عليه وسلم علمها وامر بكتمتها فقد اتى عن العلماء القولان لم يجزم ائمة اجلة على هذا بالبطلان بل عقد له الامام الجليل السيوطي فصلا في الخصائص الكبرى فقال فصل ذهب بعضهم الى انه صلى الله تعالى عليه وسلم اوتي علم الخمس ايضا وعلم وقت الساعة والروح وانه امر بكتم ذلك اه وساقهما السيد العلامة محمد ابن السيد العلامة عبد الرسول البرزنجي المدني رحمهما الله تعالى في كتاب به الاشاعة لاشراط الساعة على حد سواء فقال لما كان امر الساعة شديدا وقد استأثر بعلمها ولم يعلمها احدا من خلقه وعلمها النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ونهاه عن الاخبار بها فهو يلا لشانها وتعظيما لامرها الخ هكذا في النسخة المطبوعة وعلمها النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بالواو فان كانت الواو بمعناها وتكون الجملة جارية مجرى الاستثناء فقد اختار السيد العلامة ان الله تعالى علمها محمدا صلى الله تعالى عليه وسلم وارتضى هذا القول وان كانت بمعنى او اسقطت الالف من الناسخ فقد حكى القولين على سواء ولم يجزم مثل الرسالة المفتراه ببطلانه ولا جعله مثلها قول الغلاة كما فيها في (ص ٢٨) وغيره ولا مجاهرة بالكذب كما فيها (ص ٢٨) قولا مخالفا للحق والصواب الذي ليس فيه شك ولا اريتاف كما فيها (ص ٣١) وعليه تمام الرسالة المفتراة وهذا ايضا من امارات انها مفتراة

او محرفة بايدي الوهابية الغلاة والالم يرض بنسبة جده العلامة الى هذه العظام اعنى كونه اجاره الله تعالى من الغلاة ومن المجاهرين بالكذب في الدين ومن مخالفي ما ثبت قطعا في الدين المبين او شريك من من هو كذالا من نقل قول الغلاة الكذابين المكذبين القطيعات مع قول العادلين الصادقين المصدقين على حد سواء فقد جوز كل ذلك وجعله احد السائفين وخير المتلقى من كتابه ان يختار ابهما شاء كما هو شان قولين ينقلان بلا ترجيح لا حد الجانبين اناظهر لك انه افلك ان تقول المثبت مقدم على النافي وايا ما كان ظهر الجواب عن كل ماوردت الرسالة في الساعة كالآيات (ص ٤) وحديث مسلم (ص ١٨) انه صلى الله تعالى عليه وسلم قال لما سئل من الساعة قبل وفاته بشهر انما علمها عند ربي وقول ابن كثير (ص ٢٠) وقت الساعة لا يعلمه نبي مرسل ولا ملك مقرب وقول اسمعيل حقي (ص ٢٢) منه ما استأثر نفسه الى قوله منه علم الساعة وما نقل (ص ٢٨) من شقشقة شقية ودندنة دنية عازيا بها الى القاري من سيوطي في رسالة الكشف عن مجاوزة هذا الامة الالف وهوفرية على الامام الجليل الجلال السيوطي وهذه رسالة الكشف حاضرة فيها لما اثروا افروفرية على القاري فانه لم ينقله عن الامام السيوطي انما لم يلخص ما نقله عنه الى قوله لا يتجاوز عن الخمسمائة بعد الالف ثم قال اعنى القاري قال وقد جاهر بالكذب الخ والضمير فيه لابن القيم

عليه فضلا عن الانبياء عليهم الصلاة والسلام علما لا ينكره الامحروم. بل قد وصف الله تعالى اللوح في كتابه الكريم بوصف المبين والمبين هو الذي يوضح ويبين فان كان اللوح مغيباً عن ابصار الخلق جميعا فما يبين ولمن يبين قال تعالى وَكُلُّ شَيْءٍ أَحْصَيْنَاهُ فِي إِمَامٍ مُّبِينٍ قال البيضاوي يعنى اللوح المحفوظ وقال تعالى "وما من غائبة في السماء والارض الا في كتب مبين" قال الامام البغوي في معالم التنزيل اي في اللوح المحفوظ وقال الامام النسفي في مدارك التنزيل المبين الظاهر المبين لمن ينظر فيه من الملائكة وقال على القاري في المرقاة حكمة ذلك اي اثبات الكوائن كلها في اللوح اطلاق الملئكة على ماسيقع ليزدادوا بوقوعه ايمانا وتصديقا ويعلموا من يستحق المدح والذم فيعرفوا

لكل مرتبته اه وقد ذكر الشاه عبدالعزيز في تفسير فتح العزيزان المراد من الأطلاع على اللوح المحفوظ الأطلاع على الموجودات النفس الامرية قبل ظهورها في الخارج سواء كان بمطالعة النقوش اوبدونها وهذا يحصل لاولياء الله تعالى ايضا قال والاطلاع على اللوح المحفوظ بمطالعة النقوش ايضا منقول عن بعض اولياء الله تعالى بالتواترا مترجما واخرجت الأئمة كالشطنونى وغيره بسند صحيح عن ابن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم غوث الثقلين ÷ وغيث الكونين ÷ سيدنا الغوث الاعظم ابى محمد عبدالقادر الحسينى والحسينى الجيلانى ÷ رضى الله تعالى عنه وارضاه عنا وافاض علينا فى الدارين من نوره الربانى ÷ انه رضى الله تعالى عنه كان يقول عيني فى اللوح المحفوظ **اقول** وهذا ربنا تبارك وتعالى يقول فى الليلة المباركة ليلة البراء فيها يفرق كل امرحكيم امرامن عندنا فثبت بشهادة الله تعالى ان مديرات الأمر ياتيها الأعلام الالهى لجميع افراد الاربع من الخمس اعنى ماسوى الساعة قبل وقتها **اقول** وكذلك يجب ان يعلم سيدنا اسرافيل عليه الصلاة والسلام بالتبجيل وقت الساعة عينا قبل وقوعها ولولحظة وذلك يؤمر بالنفخ فيرخى جناحه الآخر وقدارخى احد هما حين ولد رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فالتقم الملك التابع الصور وقوله صلى الله تعالى عليه وسلم كيف انعم وصاحب الصور قد التقمه واصغى سمعه وحنا جبهته ينتظر متى يؤمر بالنفخ

حاشية تمامه فينفخ قالوا كيف تصنع قال قولوا حسبنا الله ونعم الوكيل رواه الامام احمد والترمذى وابن حبان والحاكم (عن ابى سعيد الخدرى) واحمد والحاكم عن ابن عباس واحمد والطبرانى فى الكبير عن زيد بن ارقم وابوالشيخ فى العظمة عن ابى هريرة وابونعيم فى الحلية عن جابر والضياء فى المختارة عن انس رضى الله تعالى عنهم ١٢ منه حفظه ربه تعالى جديدة

رواه الترمذى عن ابى سعيد الخدرى رضى الله تعالى عنه والملك جاث على ركبتيه ناظر الى جناح اسرافيل المبسوط بعد فاذا ارخانفخ فيبين الأذن وقيام الساعة ارخاؤه الجناح وهو حركة والحركة زمانية فلا بد من تقدم العلم ولولمحة فاذا ^ي وجب هذا لملك مقرب فما المحيل ان يعلمه الحبيب الأعظم صلى الله تعالى عليه وسلم قبل وقوعه بالفى سنة مثلا ويؤمنان لا يخبرلا جرم **قال** العلامة فى شرح المقاصد جوابا عن تمسك المعتزلة

حاشية هذا الدليل المنير مما استنبطه بفكرى وقت هذا التحرير ثم رأيت بعد ايام ما قال فى التفسير الكبير تحت قوله تعالى علم الغيب فلا يظهر على غيبه احد اونصه بتلخيص اى وقت وقوع القيمة من الغيب الذى لا يظهره الله لاحد وان قيل فاذا حملتم ذلك على القيمة فكيف قال الامن ارتضى من رسول مع انه لا يظهر هذا الغيب لاحد من رسله قلنا بل يظهره عند قرب القيمة كيف لا وقد قال تعالى يوم تشقق السماء بالغمام وتنزل الملئكة تنزيلا ولا شك ان الملائكة يعلمون فى ذلك الوقت قيام الساعة اه اقول ولعل استنباطى احكم ثم يكفينى فى الاحتجاج قوله قلنا بل يظهره والله تعالى اعلم اه منه حفظ ربه مكية ثم العجب كل العجب ممن لا يفرق بين العلم بالشئ بعد وقوعه والعلم به قبله ولو بزمان قليل فان الاول علم بالشهادة والثانى من الغيب والغيب لا يصير الشهادة بقرب الوقوع والتجوز بانها قرب من الشئ يعطى حكمه لا يغير الحقائق حتى يعجل الغيب شهادة اوالمعد وم موجودا وامثال هذه الخطايبات لا تسمع فى باب خصائص الالهية ولذا لم يلتفت اليه الامام الرازى كما سمعت فتثبت ولا تصغ الى امثال تلك الابطال اه منه مدنيه

فى نفى الكرامة بقوله تعالى عالم الغيب فلا يظهر على غيبه الآية مانصه الغيب ههنا ليس على العموم بل مطلق اومعين هو وقوع القيمة بقريئة السابق ولا يبعد ان يطلع عليه بعض الرسل من الملئكة اوالبشر اه اى فيصبح الأستثنأ فاذن انما ينتفى عن الاولياء علم وقت الساعة ويثبت هذا ايضا لمن ارتضى من رسول بدليل الاستثناء بل قال الأمام

القسطلاني في ارشاد الساري شرح صحيح البخاري ولا يعلم متى تقوم الساعة احد الا
الله الامن ارتضى من رسول فانه يطلعه على ما يشاء من غيبه والولى تابع له ياخذ عنه اه
بل ذكره الشاه ولي الله الدهلوى والد الشاه عبد العزيز فى التفهيمات الالهية عن حال
نفسه انه اعلم بتعيين وقت الساعة وانشقاق السماء فى بعض وار داته ثم لما افاق لم
يضبطه وصار كرؤيا رثيت ونسيت فاذا كان هذا لامثال هؤلاء فياسبح رب المصطفى
من قدر المصطفى وعلم المصطفى صلى الله تعالى عليه وسلم فى حاشية الفتح المبين

حاشيته قوله بل ذكره الشاه الخ رانت في الكلام العارف الكبير والولي الشهير سيدي عبد السلام الاسمراغاض الله علينا فيضه الانور رضى عنه وعنايه امين التصريح بان الله تعالى اطلعه على وقيام الساعة قرنا وسنة وشهراً وساعة ذكره في معرض الامتنان ومانلك على الله بعزيزاه كتبه الفقير حمدان الجزائري مدنية حمدانية هذا وَاخِرُ الْحَوَاشِي زين بها طرة كتابي بل بيض بها غرة جوابي علامة المغرب حضرة مولانا حمدان حمد مساعيه المنان امين والحمد لله رب العلمين اه منه حفظه ربه

۱۰ عہدات الطبع میں رکھ کر گوئی کہ میدان بی بوجہ ان کے افلاک کے فضا ہند شد گویم آئے میدان اجلا لامی وائم تقصیدا مثل کسیکے می بیند خواب و فراموش می کند آتہا پس ہر گاہ چند تعبیر را یاد میکند چہ کہ فراموش کردہ ۱۱

للعلامة حسن بن علي المد ابقي والفتوحات الالهية شروح اربعين الامام النجاشي في علمه صلى الله تعالى عليه وسلم بوقت الساعة الحق كما قال جمع ان الله سبحانه وتعالى لم يقبض نبينا عليه الصلوة والسلام حتى اطلعه على كل ما ابهمه عنه الا انه امر بكم بعض والأعلام بعض اه وكذلك صححه العشماوي في شرح الصلاة احمدية **اقول** وكل ذلك لمعة من انوار قوله عز وجل ونزلنا عليك الكتب تبيانا لكل شيء كما اللهمنا الله تعالى تقريره فاشرق الحق بنور الكتاب ÷ كشمس تجلت عنها السحاب ÷ وبعد ذلك لاجابة لنا الى سرد جزئيات من الخمس اخبر بها الاولياء العظام ÷ على سيدهم

وعليهم الصلاة والسلام ÷ فان ذلك بحر لا يدري قعره فيخرج الكلام عن النظام ÷ ومن لم يشقه القرآن ÷ فاني تزول عنه السقام ÷ نسأل الله العفو والعافية وعلى الحبيب الصلاة والسلام ÷

القسم الثاني

الحمد لله ظهر الحق وزهر الصواب. وانجلي عن الهدى كل حجاب ذلك من فضل الله علينا وعلى الناس ولكن اكثر الناس لا يشكرون. ومن نظر في كلام احقر العبيد نظر متدبر مستفيد. والقي السمع وهو الشهد ظهر له الجواب السديد عن كل ما يصول به صائل عليه. ولكن التصريح اجدى واخرى بالبيان. فلنتكلم على كل سوال بحiale والله المستعان.

السوال الاول عما وقع في آخر النسخة المطبوعة بالهند من رسالة اعلام الانبياء للفاضل ابي الزكاء سلامة الله سلمه الله بلفظ وصلى الله على من هو الاول والاخر والظاهر والباطن وهو بكل شئ عليم **اقول** الجواب الاول هذه رسالة ارسلها الى المصنف حفظه الله تعالى للتقريب وقلت فيما قرظت عليه وهو بمراى منكم ما ترجمته نعم قول زيدحق وصحيح وزعم بكر مردود وقبيح قاله تعالى عزت عظمتة اعطى حبيبه سيد العالم صلى الله تعالى عليه وسلم علوم جميع الاولين والآخرين واره الشرق والغرب والعرش والفرش وجعله شاهد ملكوت السموات والارض وعلمه ماكان وما يكون من اول يوم الى يوم القيمة كما فصل دلائله تفصيلاً كافياً بقدر الحاجة مولانا الفاضل الكامل المجيب سلمه المولى القريب المجيب وان لم يكن شئ فالقرآن العظيم شاهد عدل وحكم فصل قال تعالى ونزلنا عليك الكتب تبينا لكل شئ الى آخر ماقررت وحررت من الدليل على ذاك المدعى الجليل فكل من ترعرع عن العامة ولو قليلاً يعرف انى ماالتزمت فى تقريظى هذا الان الدلائل التى ذكرها الفاضل المجيب كافية

بقدر الحاجة فلم يكن انذاك نظرى الى كل لفظ لفظ بل ولا الى تصوير المدعى الذى فيه فانى صورتها بعبارتى على حدة ومن خدم العلم اوجالس العلماء وله عقل وتميز فانه يميز بين الفاظ المقرظين والمصححين فانهم ان قالوا نظرنا تلك الرسالة او الفتيا من اولها الى آخرها نظرتدبر وامعان كما قال الكنكوهى فى تقريظ البراهين القاطعة فقد التزموا صحة جميع ما فيها ويصح حينئذ ان ينسب اليهم كل ماتضمنته من المباني والمعانى وان قالوا طالعناه من عدة مواضع فوجدنا انه نافع فانما حسنوا موضوع الكتاب اما طريق البيان وسوق البرهان واللفظ والبيان فمسكوت عنه لانكار ولا اذعان ومثله قول مصحح الفتوى الحكم صحيح بل ربما يؤمى بطرف خفى الى شئ غير مرضى فى الدليل او الالفاظ حيث خص حكم الصحة بالحكم فان زاد لفظ النفس كان اشد اشعارا بوجود النقص وان اعدوا الدعوى بالفاظهم وقالوا فصل المجيب دلائله فمدلول كلامهم تسليم الدلائل ويمكن ان احبوا فى نفس الدعوى تبديل لفظ او زيادة كلمة او نقص حرف حتى ذكروها بعبارات انفسهم ويمكن ان اعدوها لزيادة ايضاح وتاكيد وافصاح فلا يحكم عليهم فى دعوى الأصل بقبول ولا اعتراض واذا كان هذا فى نفس الدعوى فما ظنك بالفاظ الخارجة الزائدة التى لا تعلق لها بدليل ولا دعوى هذا ماتقصيه الصناعة العلمية وظهر لك منها انى لم الق بالى حين التقريظ الى الامود الزوائد ولا يحضرنى الآن ماكان فى اصل مسودة اذ ذاك ولكن رايت فى ترجمته بالعربية للمؤلف بالخط المعروف لدينا فى كل ماأتينا من رسائله ومسائله للتصديق والتحقيق مانصه وصلى من هو الاول والاخر والظاهر والباطن وهو بكل شئ عليم على مظهر هو الاول والاخر والظاهر والباطن وهو بكل شئ عليم وهذا لامثاريه لوهم الواهم ولا غرو ان تبدلت على كاتب المطبع لفظة مظهر بلفظة من هوفانه هو الذى كتب فى تقريظى مكان محمد لفظة

مجمعون انظر اخر (ص ٢٩) المطبوع خطأ (ص ٢٦) فان كان الامر هكذا فيها ونعمت وان فرضنا ان اصل العبارة مثل المطبوع فانا اعرف المجيب انه فاضل سنى سيد الا اعتقاد ÷ شديد النكاية على اهل البدع والعناد. وفريضة عين على كل مسلم ان يحمل كلام اخيه ÷ على احسن ما يقدر عليه من محمل وتوجيه ÷ ولا يحرم ذلك الامن حرم سلامة القلب كمانص عليه الائمة الاخيار **فالجواب الثانى** ما لكم تقرؤون لفظ من بسكون النون جاعلين له اسم الموصول لم لا تقرؤنه من بتشديد ها مكسورا مضافا الى الجملة اى صلى الله تعالى على منة هذه الآية وهو محمد صلى الله تعالى عليه وسلم كما قال تعالى الذين بدلوا نعمة الله قال ابن عباس رضى الله تعالى عنهما نعمة الله محمد صلى الله تعالى عليه وسلم فهو صلى الله تعالى عليه وسلم نعمة الله ومنة القرآن وخص هذه الآية بالذكر لمناسبة المقام فانه صلى الله تعالى عليه وسلم اول العلمين خلق فشهد كل الخلائق لوجوده اول منها جميعا وآخر المرسلين بعثا فجمع جميع ما انزلت اليهم من العلوم وظاهر بآياته منها باخباره بالغيوب وباطن بحقيقته التى هى المظهر الأتم للذات العلية والصفات الازلية فهو صلى الله تعالى عليه وسلم عالم باعلام ربه تبارك وتعالى جميع ما كان وما يكون من اول يوم الى آخر الايام فامتن الله تعالى عليه بتجلى هذه الاسماء الخمسة وامتن علينا بارساله فهو منة تلك الآية الكبرى **الجواب الثالث** لاشك انه صلى الله تعالى عليه وسلم سمي بكثير من اسماء الله الحسنى عد منها سيدنا الوالد قدس سره الماجد فى كتاب المستطاب سرور القلوب فى ذكر المحبوب سبعة وستين اسماء وزاد الفقير عليه جملة صالحة فى كتابي العروس الاسماء الحسنة فيما لنبيننا من الاسماء الحسنى وذكر مخارجها وماخذها ومعلوم ان الاول والاخر والظاهر والباطن ايضا من الاسماء التى اعطاها ربنا تبارك وتعالى نبينا صلى الله تعالى عليه

وسلم انظر المواهب وشرحه للزرقانى وفيها جميعا حديث نفيس عن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما فيه ارساله تعالى

حاشيته قال العلامة القارى فى شرح الشفاء قد روى التلمسانى عن ابن عباس رضى الله عنهما قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم نزل جبريل فسلم على فقال السلام عليك يا اول السلام عليك ويا آخر السلام عليك يا ظاهر السلام عليك يا باطن فانكرت ذلك عليه وقلت انما هذه صفة الخالق فقال يا محمد ان الله تعالى امرنى ان اسلم بها عليك لانا قد فضلك بهذه الصفة وخصك بها جميع النبيين والمرسلين فشق لك اسما من اسمه ووصفا من وصفه وسماك بالاول لانك اول الانبياء خلقا وسماك بالآخر لانك آخر الانبياء فى العصر وخاتم الانبياء الى آخر الامم وسماك بالباطن لانه تعالى كتب اسمك مع اسمه بالنور الاحمر فى ساق العرش قبل ان يخلق اباك آدم بالقى عام الى مالا غاية له ولانهاية فامرنى بالصلاة عليك فصليت عليك الف عام بعد الف عام حتى بعثك الله بشيرا ونذيرا وداعيا الى الله باذنه وسراجا منيرا وسماك بالظاهر لانه اظهرك فى عصرك هذا على الدين كله وعرف شرعك وفضلك اهل السموات والارض فما منهم من احدا لا وقد صلى عليك صلى الله تعالى عليك فربك محمود وانت محمد وربك الاول والاخر والظاهر والباطن فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الحمد لله الذى فضلنى على جميع النبيين حتى فى اسمى وصفتى وفى درة الفواص وفى الجواهر والدر كلتا هما لسيدى عبد الوهاب الشعرانى عن شيخه سيدى على الخواص قدس سرهما فى شأنه رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم سر جامع ومظهر لامع فهو الاول والاخر والظاهر والباطن الخ اه منه غفرله مدنيه

جبريل عليه الصلاة والسلام اليه رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وتسميته بتلك الاسماء الاربعة وبيان وجه كل ذلك فاجعلوا من موصولة وتمت صلتها الى قوله والباطن اما قوله وهو بكل شئ عليم فاننا نسأ لكم هل تصح اضافة هذه الجملة الى النبى صلى الله تعالى عليه وسلم ام لا وليس يصلح لها فان كان الاول فماذا النفور وان كان

الأخر فلم تجعلون الضمير فيه اليه صلى الله تعالى عليه وسلم لم لاتجعلونه لله عزوجل وقد تقدم ذكره تعالى فيه فيكون المعنى الله صلى الله تعالى على من هو الأول والأخر والظاهر والباطن وهو سبحانه وتعالى بكل شئ عليم ختمه بها كما ختم الله تعالى عزوجل ولكن رسول الله وخاتم النبيين بقول وكان الله بكل شئ عليم **فَإِنْ** زعمتم ان فيه تكفيك الضمائر **قل**ت كلابل عدم صلوح الجملة له صلى الله تعالى عليه وسلم كما زعمتم اجلى قرينة على ان الضمير ليس له. الاتسمعون قول الله تبارك وتعالى ومبشرا ونذيرا لتو منوا بالله ورسوله وتعزروه وتوقروه وتسبحوه بكرة واصيلا فضمائر تعزروه وتوقروه لرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وضمير تسبحوه لله سبحانه وتعالى ولذا وقف القراء على توقروه ولم يلزم الانتشالا نه سبحن الذي لاينبغي التسبيح الاله فعدم صلوحه له رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم كان ازهر قرينة على ان هذا الضمير لله تعالى فما لكم كيف تحكمون **الجواب الرابع** هب ان المصنف راجع في نيته الضمائر كلها للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم مع انه ليس لكم الحكم على قلب احد فانيثونا كيف يقضى به على خروجه عن التوحيد او عن دائرة السنة والجماعة فان كونه رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم عليم مما لاينكره مسلم بل ولا كما فرسيرا اخباره رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اماكل شئ **فاقول** له مواردشئى والكل فى القرآن اتى قال تعالى وكان الله بكل شئ عليم هذا يشمل جميع المعلومات والمفاهيم من الواجب والممكنات والمحالات وهو العلم المخصوص من قولهم مامن عام الاوقد خص منه البعض وقال تعالى ان الله على كل شئ قدير فهذا يشمل الممكنات الموجودات والمعدومات ولاسبيل له الى الواجبات والمحالات كماحقته فى سبحن السبوح عن عيب كذب مقبوح اذلو قدر على

مطلب
الطلاق
لفظة كل
شئ
واختلاف
معانيه
باعتلاف
المحل

الواجب لم يبق الها كما تقدم او على المحال فمن المحال فناؤه فيقدر عليه فيكون فناؤه ممكنا فلم يكن وجوده واجبا فلم يكن الها وقال تعالى انه بكل شئ بصير فهذا يشمل الموجودات جميعا من الذات والصفات والممكنات دون المحالات والمعدومات لان المعدوم لا يصلح للروية كمانص عليه علماؤنا فى اصول الدين منهم سيدى عبدالغنى النابلسى قدس سره فى المطالب الوفية **قلت** الاترى ان من يرى مالا وجوده فى نفس الامر كالدائرة فى الشعلة الجواله والخط فى القطرة النازلة ودوران الدار بدوران الراس فانه يقال له اخطأ فى النظر وتعد تلك المراثيات من اغلاط البصر والله منزه عن الخطاء والغلط وقال تعالى خالق كل شئ فهذا انما يشمل الممكن الموجود فى شئ من الأزمنة لا الواجب ولا المحال ولا الممكن الذى لم يوجد ولا يوجد الى ابد الابد وقال تعالى كل شئ احصيته فى امام مبين فهذا لا يشمل الاماوجد ويوجد من الحوادث من اول يوم الى اخر الايام لا غير المتناهى لاستحالة ان يحيط به المتناهى كما تقدم فانظر ان اللفظة فى المواضع الخمسة واحدة والمراد بها فى كل مقام العموم لكن انما شملت كل كلمة ما فى دائرتها لا ما هو خارج عنها غير صالح لها وهذا لا يرتاب فيه عاقل فضلا عن فاضل وقد اثبتنا عرش التحقيق ان القرآن العظيم وصحاح احاديث الرسول الكريم عليه وعلى آله افضل الصلاة والتسليم ناطقة بحصول العلم ماكان وما يكون من اول يوم الى اليوم الاخر اعنى ماكتب فى اللوح المحفوظ لنبينا صلى الله تعالى عليه وسلم ونص العلماء منهم العلائى فى الدر المختار انه يحجوز اطلاق الاسماء المشتركة كعلى ورشيد على الخلق ويرادفيهم غير مايرادفى الله تعالى فاذن قوله وهو بكل شئ عليم اذا اضيف الى الله تعالى عليه يرادبه المعنى الاول واذا اضيف الى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يرادبه المعنى الخامس فلا محذور ولا محذور **الجواب الخامس**

مطلب
بصرة
تعالى يعلم
الموجودات
دون
المعدوم

سيدنا الشيخ المحقق عبدالحق المحدث البخارى الدهلوى ÷ قدس سره المعنوى من اجلة العلماء واكابر الاولياء ملأ ذكره الأسماع والبقاع وطاب بطيب نشره البلاد والقاع ÷ ولا بد ان سادتنا علماء مكة ايضا عالمون بجلالة شأنه ÷ ورفعته مكانه له قدس سره مصنفات جليلة الوقع ÷ جزيلة النفع ÷ فى الدين والشرع ÷ منها لمعات التنقيح شرح مشكاة المصابيح واشعة اللمعات فى اربع مجلدات وجذب القلوب وشرح سفر السعادة فى جلدتين وفتح المنان فى تائيد مذهب النعمان وشرح فتوح الغيب ومدارج النبوة فى سيره صلى الله تعالى عليه وسلم فى مجلدين لطيفين واخبار الاخيار واداب الصالحين ومقدمة فى اصول الحديث الى غير ذلك مضت على وفاته قدس سره ثلثمائة سنة مزاره بدهلى يزار ويتبرك به فهذا الامام الجليل القدر الجلى الفخر ÷ قديره خطبة كتابه مدارج النبوة ÷ بتلك الآية المتلوة ÷ وقال تلك الكلمات كما انها مشتملة على حمد الله تعالى

حاشية وازيدك اخرى الذواحلى قال سيدنا الشيخ الاكبر رضى الله تعالى عنه فى الباب العاشر من الفتوحات المكية ج ١ (ص ١٧٧) اول نائب كان له صلى الله تعالى عليه وسلم وخليفته آدم عليه الصلاة والسلام ثم ولد واتصل النسل وعين فى كل زمان خلفاً الى ان وصل زمان نشأة الجسم الطاهر المحمدي صلى الله تعالى عليه وسلم فظهر مثل الشمس الباهرة فاندرج كل نور فى نوره الساطع وغاب كل حكم فى حكمه اوانقاذت جميع الشرائع اليه ظهرت سيادته التى كانت باطنة فهو الاول والآخر والظاهر والباطن وهوىكل شئ عليم فانه قال اوتيت بجوامع الكلم وقال عن ربه ضرب بيده بين كفى فوجدت برد انامله بين ثدى تعلمت علم الاولين والآخرين فحصل له التخلق والنسب الآلهى من قوله تعالى عن نفسه هو الاول والآخر والظاهر والباطن وهوىكل شئ عليم وجاءت هذه الآية فى سورة الحديد الذى فيه بأس شديد ومنافع للناس فلذلك بعث بالسيف وارسل رحمة للعالمين اه منه حفظه ربه. مدنيه

وثنائه حمد بها نفسه فى كتابه كذلك تتضمن نعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وسماه ووصفه بهاربه تبارك وتعالى وكم من اسماء الله الحسنى فى الوحي المتلو وغير المتلو سمي الله بها حبيبته صلى الله تعالى عليه وسلم كالنور والحق والحليم والمومن والمهيمن والوالى والهادى والرؤف والرحيم وغير ذلك و هذه الاسماء الاربعة الاول والاخر والظاهر والباطن ايضا ثم اخذ يذكر وجه كل اسم منها ثم قال وهو بكل شئ عليم النبى صلى الله تعالى عليه وسلم عليم بجميع الاشياء من شيونات الذات الالهية واحكام صفات الحق والاسماء والافعال والآثار واحاط لجميع علوم الظاهر والباطن والاول والاخر وصار مصداق فوق كل ذى عليم عليه من الصلوات افضلها ومن التحيات اتمها اكملها اه مترجما فان كان هذا جرمافى الشرع فهذا الامام الجليل اشد جرمانا من المجيب وهو السلف له فيه فاحكموا عليه وانبؤنى هل هو قدس سره اجاره ربه كافر عندكم اوضال مضل او مسلم سنى من العوام او عالم كبير عماد الدين ÷ وارث لسيد المرسلين ÷ صلى الله تعالى عليه وسلم اجمعين ÷ الوحي اسرعوا فى الجواب ÷ وليحذر الصائلون ان يستتروا بنقاب

حاشية وازيدك اخرى امروا هى ان العلامة نظام الدين النيسابورى رحمه الله تعالى فى تفسيره غرائب القرآن ورغائب الفرقان ارجع قوله تعالى فى آية الكرسي يعلم ما بين ايديهم وما خلفهم ولا يحيطون بشئ من علمه الا بما شاء الى محمد صلى الله تعالى عليه وسلم اذ يقول (ج ٣ ص ٢٤) من ذا الذى يشفع عنده الا بانه هذا الاستثناء راجع الى النبى صلى الله تعالى عليه وسلم كانه قيل من ذا الذى يشفع عنده يوم القيمة الا عبده محمد صلى الله تعالى عليه وسلم فانه مازون فى الشفاعة موعود بها عسى ان يبعثك ربك مقاماً محموداً يعلم محمد صلى الله تعالى عليه وسلم ما بين ايديهم من اوليات الامر قبل خلق الخلائق وما خلفهم من احوال القيمة ولا يحيطون بشئ من علمه انما هو

شاهد على احوالهم وسيز هم ومعا ملاتهم وقصصهم وكلا نقص عليك من انباء الرسل ويعلم امور اخرتهم واحوال اهل الجنة والنار وهم لا يعلمون شيئا من ذلك الا بما شاء ان يخبرهم عنه وسع كرسية السفوات والارض العرش مع عظمته كحلقته ملقاة بين السماء والارض بالنسبة إلى سعة قلب المؤمن ولا يؤده حفظهما لا يثقل الروح الانساني حفظ اسرار السفوات والارض وعلم آدم الاسماء كلها فاحكموا على هذا اهو كافر عندكم ام انتم في ضلال مبين اه منه غفرله مدنيه. **اقول** والقي في روعي ان تقريره على هذا انه لما اشار قوله عزوجل من ذا الذي يشفع عنده (الا باذنه إلى محمد صلى الله تعالى عليه وسلم وانه هو الماذون له بالشفاعة القاتح بابها دون غيره صلى الله تعالى عليه وسلم فكانه سأل سائل عن حكمة تخصيصا صلى الله تعالى عليه وسلم بهما فاجيب بان الشفيع عند الله تعالى لا بدله ان يطلع على كل ماصدر ويصدر عن المشفوع لهم وعن مراتبهم في ايمانهم واعمالهم الباطنة والظاهرة ليعلم من يستاهل الشفاعة وانه الى اى قسم من الشفاعة يحتاج في نفسه وبابها ينبغي امداده في الحضرة فان الشفاعة اقسام وكم لها من موطن ومقام فمن لا يعلم ذلك لا يكون على بصيرة مما يفعل ويقول واليه يشير قوله تعالى لا يتكلمون الا من اذن له الرحمن وقال صوابا و محمد صلى الله تعالى عليه وسلم هو المحيط بكل ذلك من بين العلمين فانه يعلم العلمين وما هم عليه الآن وما بين ايديهم مما كان وما خلفهم مما يكون الى آخر الزمان باعلام ربه العزيز العلامة فكانه قبل الاطلاع على ما كان وما يكون لا يختص به صلى الله تعالى عليه وسلم كما دل عليه الحديث لما رجليا نامن الله جلاه لى كما جلاه للنبين من قبلى فاجيب بانهم وان علموا فلم يعلموا الا بتعليمه وامداده صلى الله تعالى عليه وسلم مع ذلك لم يحيطوا كاحاطته ولا ادركوا كادراكه كيف وانهم مع ما لهم الفضل والكمال لا يحيطون بشئ من علمه صلى الله تعالى عليه وسلم الا بما شاء سه فانه شمس فضلهم كواكبها يظهر انوارها للناس في الظلم فلكونه هو الاصل الاول وعليه فيه المعول وهو الاتم الاكمل خص بها دون غيره صلى الله تعالى عليه وسلم فكانه قيل في المشفوع لهم من الاولين والآخرين من الكثيرة ما يحسر دوتها العذفاذا لم يكن له الا شفيع واحد وهو صلى الله تعالى عليه وسلم بشر فلعلة قد يضيق صدره ويحصل له بذلك نوع تبرم فتهلك البقية فاجيب كيف

اضيق لهم صدره وقد وسع كرسية السفوات والارض فمأظنكم بقلبه الكريم الذي ما قبله العرش فيه الا كفة تطير في الفضاء بين الارض والسماء فكانه قيل نعم ولكن تخاف لعله ينسى بعضهم لمالهم من الكثيرة العظيمة فيهلك المنسى فاجيب كيف ينسى احدا منهم وهو الذي لا يؤده حفظهما مع ما فيها من مخلوقات تفضل على المشفوع لهم بكذا كذا اضعافا لا يحصىها الا الله تعالى تم الكلام وزالت الاوهام وحصل الهناء التام لكل من تعلق بطرف من ذيله عليه وعلى اله افضل الصلاة والسلام **واعلم** انى لا ادعى ان هذا معنى الكريمة وادعاء العلامة المفسر رحمه الله تعالى وانما هو من باب الاشارات المعهودة لا هل الباطن الرباني تفعلنا الله تعالى ببركاتهم كقولهم في الحديث الصحيح لا تدخل الملكة بيتا فيه كلب ان البيت القلب والملئكة تجليات الهية والكلب الشهوة ولا ينكرون المعنى الظاهر كالباطنية حاشاهم عن ذلك وصنيعهم هذا محض الايمان وكمال العرفان كما قاله السعد في شرح العقائد وربما يأتون بشئ ابعد واغرب في نظر اهل الظاهر غير موثهم بالخطا والمين وما هو الا من قبيل الخيار بدانقين والشئ بالشئ يذكر والقلب يحرف يتذكر وليس بابعد من ذهاب اذهانهم بسماع التغزل في ليلى وسلمى وعزة وشبيبة الى محبوبهم قال صلى الله تعالى عليه وسلم في تفسير الاحسان ان تعبد الله كأنك تراه فان لم تكن تراه فانه يراك وقف بعض العارفين قدست اسرارهم على تراه الثانية بمعنى انك ان لم تكن اى فنييت عن نفسك فاذن تراه وتصل الى مقام مشاهدته تعالى لان نفسك هي الحجاب بينك وبين شهود مولاك عزوجل واعترضه الامام ابن حجر العسقلاني ان لو كان المراد ما زعم لكان تراه محذوف الالف وبقي قوله فانه يراك ضائعا لا ارتباط له بما قبله ثم سرد روايات في لفظ الحديث لا تحتمل هذا التاويل كرواية كهس انك لا تراه فانه يراك واجاب عنه المولى المحقق الشيخ عبدالحق المحدث الدهلوى رحمه الله تعالى في لمعات التنقيح شرح مشكوة المصابيح بان اثبات الالف في المضارع المجزوم لغة شائعة وعليه رواية قنبل عن ابن كثير في قوله تعالى ارسله معنا غدا يرتعى ويلعب وفي قوله تعالى ومن يتق ويصبر وقال الشاعر الم يأتيك والا بناء تنمى على انه لا يجب جزم الجزاء اذا كان الشرط ماضيا ولومعنى اى كما هنا وارتباط فانه يراك انه لبيان امكان الروية كما استدل في الكلام على امكان رويتنا الله سبحانه بروية ايانا بغير جهة ومكان

وخروج شعاع وغيرها ليجوزان الروايات الأخر بالمعنى بناء على ما فهم الراوى من معنى الحديث قال
 علان ذلك ليس تاويلا للحديث وبيانا لمعناه المراد عند علماء العربية وانما ذلك شئ يلوح على
 بواطنهم لغوية مافيهما من حال المحو والفناء وليس ذلك الامن هذا اللفظ الوارد فى هذه الرواية وذلك
 فى الحقيقة من قبيل عتبربرى والخيار عشرة بدائق والله تعالى اعلم اه مختصرا وكذلك رده العلامة
 القارى فى المرقاة غير انه اوسع المقال فى الجواب عن اليراد الاول والثالث ولم يلم بجواب الثانى
 افصاحا انقال ماقيل من انه لايسا عدالرسم بالالف فمد فوع بحمله على لغة اوعلى اشباع حركة
 اوعلى حذف مبتدا وهوانت وراز حذف الفاء من الجملة الاسمية الواقعة موقع الجزاء قال وقوله فانه
 يراك متعلق بالكلام السابق وانكان له تعلق مالايسا باللاحق قال وانما اطنبت فى المقام لتخطئة
 بعض الشراح فى ذلك الكلام ولا ينافيه ماورد فى الروايات فانك ان لاتراه فانه يراك وفى بعضها فان
 لم تراه فانه يراك فان القائل بما تقدم مادعى المراد من الحديث المودى بالعبرة بل ذكر معنى يؤخذ من
 فحوى الكلام بطريق الاشارة اه ملخصا **اقول** ولاح لهذا العبد الضعف وجوه آخر فى ارتباط فانه
 يراك ارجو انها اللطف واظرف وتكون الجملة عليها للبيان ثبوت الروية لا مجرد امكانها **الأول** فان
 لم تكن وفنيت فى طلب شهوده تراه وتبلغ ماتريد فانه يراك ولا يغفل عنك طرفة عينى فاذا رآك افنيت
 نفسك فى طلبه فانه لا يخيبك لانك بلغت مقام كمال الاحسان وان الله لا يضيع اجرا لمحسنين
الثانى فان لم تكن فانك تراه لانك قد فنيت وهو الباقي فان هو الرأى نفسه وكيف لا يرى فانه يراك
 وقد فنيت فالباقي الوجود **الثالث** فان لم تكن فحينئذ تراه به لباك لا يصير هو بصرك الذى
 تبصره كما فى صحيح البخارى وبصره لا يحجب فانه يراك وانت خيال من بين عكوس وظلال فكيف
 لا يرى اصل الجمال هذا وما قوله من قبل سعتبربرى فاشارة الى ما فى رسالة الامام القشبرى
 رضى الله تعالى عنه بسنده الى يحيى بن الرضى العلوى قال سمع ابو سليمان الدمشقى طوفانداى
 ياسعتبربرى فسقط مغشيا عليه فلما افاق فقال حسبة يقول اسعتبربرى اه اى بكسر الباء وهو المعروف
 والاحسان وان كان فى قول الطواف بفتحها وفى كتاب المرقى فى مناقب سيدى محمد الشرقى لحفيده
 عبد الخالق بن محمد بن احمد بن عبد القادر ابن سيدى محمد الشرقى كان رجلا فى زقاق مصر يبيع

يقول ياسعتبربرى ففهم منه ثلثة من العباد الاول من اهل البداية اسع تربرى اى اجتهد فى طاعتى
 ترى مواهب كرامتى والثانى متوسط ففهم ياسعة برى اى ما اوسع معروفى واحسانى لمن اجبنى
 واطاعنى والثالث من اهل النهاية ففهم الساعة ترى برى اى الفتح جاء فتواجد واه وفى الاحياء
 العجمى قد يغلب عليه الوجد على الابيات المنظومة بلغة العرب فان بعض حروفها توازن الحروف
 العجمية فيفهم منها معان آخر انشد بعضهم و ما زارتى فى النوم الا خياله فقالت له اهلا وسهلا
 ومرحبا فتواجد عليه اعجمى فسئل عن سبب وجده فقال انه يقول ما زار لم وهو كما يقول فان لفظ
 زاريدل فى العجمية على المشرف على الهلاك فتوهم انه يقول كلنا مشرفون على الهلاك واستشعر
 عند ذلك خطر هلاك الآخرة والمحترق فى حب الله تعالى وجده بحسب فهمه وبالجملة فليس تمسكنا
 هنا بتفسير الكريمة بل بتاويل المفسر واعتقاده بهذه المعانى حتى سوغ اشارة الاية اليها فهو ان اولى
 عندكم بالكفر والعياذ بالله تعالى والمقصود بيان انكم محجوبون عن معرفة محمد صلى الله تعالى
 عليه وسلم قدر ما عند علماء الظاهر فضلا عما اوضح الاولياء الكرام فالمسلمين تكفرون ومالم
 تعرفوا تنكرون وتحسبون انكم تحسنون كما قال تعالى بل كذبوا بمالم يحيطوا به ذلك مبلغهم من العلم
 ومن لم يجعل الله له نورا فماله من نور نسأل الله العفو والعافية اه منه جديده

السؤال الثانى عن قول المجيب فى صلى الله تعالى عليه وسلم انه يعلم ما كان
 وما سيكون من الازال الى الابد **اقول الجواب الاول** ترجمتم الكلام
 بما يكثر لمثلكم اثاره الا وهام فان فى لفظكم يحتمل تعلق من يعلم فيكون المعنى على
 حمل الازال على المصطلح الكلامى انه صلى الله تعالى عليه وسلم من الازل الذى
 لا بداية له وهذا كفر براح للزوم قدمه صلى الله تعالى عليه وسلم ولا مساغ لهذا الاحتمال
 فى قول المجيب فان ترجمة عبارته فى (ص ٧) ان جملة مالم تكن تعلم تشمل جميع
 المغيبات التى تكونت من الازل وستكون الى الابداه اما شمول علمه صلى الله تعالى
 عليه وسلم لكل ما كان ويكون من الازل الى الابد فاعلم انها يطلقان و يراد بهما

ما اصطلاح عليه المتكلمون ممالا بداية لوجوده ولا نهاية لبقائه وشمول العلم لجميع الاشياء بهذا المعنى قد آذناك فيما سبق انه خاص بالمولى سبحانه و تعالى محال فى العباد عقلا وسمعا لكنهما ربما يطلقان ويراد بهما الأمد المديد فى الماضى والآتى كما صرح به فى معنى^١ الابد القاضى البيضاوى فى تفسيره وقال

حاشية وفى الكوكب الانور على عقد الجوهر نقلا عن التوقيف الازل القدم ليس له ابتداء ويطلق مجازا على من طال عمره اه وفى الجواهر والدرللعارف بالله الامام العلامة سيدى عبدالوهاب الشعرانى فيما استفاده من شيخه للعارف بالله سيدى على الخواص رضى الله تعالى عنهما مانصه فقلت له فما المراد بقولهم كتب الله ذلك فى الازل مع ان الازل لا يتعلل الا انه زمان والزمان مخلوق والكتابة الالهية قديمة فقال رضى الله تعالى عنه المراد بالكتابة الازلية هى العلم الالهى الذى احصى الاشياء كلها فيه واما الازل فهو الزمان الذى بين وجود الله ووجود موجودات المعقولة الان فيه اخذ العهد على الوجود الخ فقد ابان الامام السائل فى السئوال ان الازل بمعنى الزمان ليس الامخلوقا حادثا غير قديم وابان السيد العارف المجيب فى الجواب انه الزمان الذى اخذ الله فيه الميثاق فانتهى الريب ورجع الى العائب العيب + قال الامام احمد ابن الخطيب القسطلانى رحمه الله تعالى فى المواهب اللاتية ج ٢ (ص ٣٨٠) قد اجاد العلامة ابو محمد الشقرا طسى حيث يقول فى قصيدته المشهورة هـ الملك لله هذا اعز من عقدت + له النبوة فوق العرش فى الازل. فلو اراد بالازل القدم فابن كان اذاك العرش اه منه غفرله مدينه

سيدى العارف بالله مولانا النظامى قدس سره السامى فى مدحه صلى الله تعالى عليه وسلم بالفارسية هـ محمد كازل تا ابد هر چه هست + بآرائش نام اونقش بست اى كل موجود من الازل الى الابد انما تصور وتكون زينة لاسم محمد صلى الله تعالى عليه وسلم اى ليكون من خدمه وحشمه ينسلك فى موكب جلاله وكرمه فما ذاتن انه اراد

ههنا بالازل ان حملته على المصطلح الكلامى كان معاذ الله كفر اصر يحافلهم لا تحملون كلام اخيكم على ما تحملون عليه كلام هذا السيد العارف وقد كنت اردت هذا الأيضاح اذا اتيت فى تصوير الدعوى بلفظة من اول يوم الى يوم القيمة مكان لفظة الازل الى الابد ولكن الأيلاع بالايراد يتسارع الى محمل الفساد **الجواب الثانى** لو نظرتم كلام المجيب نفسه على صحيفة ١٦ لعلمتم مراده بالازل والابد كما علمنا فانه يقول معلوم ان اللوح المحفوظ مرقوم فيه ومحفوظ جميع ما كان ويكون من الازل الى الابد اه فهل يتوهم عاقل ان اراد اثبات مالا يتناهى وجوده ولا بقاء فى لوح محدود متناه انما اراد ما قلنا من اول يوم الى يوم الآخر كما قد صرح فى الحديث عنه صلى الله تعالى عليه وسلم لفظة الى الأبد فى مثبتات اللوح وليس المراد قطعاً الا ما ذكرنا **الجواب الثالث** يا ليتكم راجعتم رسالة المجيب نفسها (ص ١١) حيث نقل عن تفسير روح البيان مانصه ما انت بنعمة ربك بمجنون بمستور عما كان من الازل وما سيكون الى الابد لان الجن هو الستريل انت عالم بما كان خبير بما سيكون اه فهذا المفسر الفاضل سلف المجيب فى هذا اللفظ بل ان كان هذا ذنباً فهو اشد ذنباً من المجيب لان هذا انما قاله فى مقال نفسه والمفسر فسر به كلام ربه عز وجل. فكل ما حكمتكم فى هذا اللفظ من كفر او ضلال او غيرهما فاحكموا به اولاً على ذلك العالم الجليل + ثم اجتازوا الى المجيب النبيل **السؤال الثالث** عن قول المجيب ان علمه صلى الله تعالى عليه وسلم شامل بجميع المغيبات هل هذا حق ام لا. **اقول الجواب** اما الجميع بمعنى الأحاطة الحقيقة بكل معلومات الله سبحانه وتعالى تفصيلاً فقد اخبرناكم انه محال للخلق يقيناً قطعاً عقلاً وشرعاً + واما بمعنى جميع ما كان وما يكون من اول يوم الى اليوم الآخر فحق صادق طاعة وسمعا + ياليت شعرى ان يقول الله تعالى تبياناً لكل شئ ويقول جل

وعلا تفصيل كل شئ ويقول رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم تجلى لى كل شئ ويقول العلماء حصل له صلى الله تعالى على وسلم جميع العلوم الجزئية والكلية واحاط بها وقالوا بين كل شئ وقالوا وسع العالمين وقالوا علم ماكان ومايكون وقالوا يرى ويسمع الكل كالمشاهد وقالوا هو صلى الله تعالى عليه وسلم بجميع الاشياء وقالوا احاط بجميع علوم الظاهر والباطن والاول والاخر وقالوا ان العارف يتجلى له كل شئ كما تقدم كل ذلك فائى بدع فى التعبير بجميع المغيبات اترون هذا اشد عموما من كلمات الله تعالى وكلم رسوله صلى الله تعالى على وسلم واقوال الائمة والفاظ العلماء بل ان اخذتم الفطنة بيديكم وجدتموه اقصر عرضا واقل وسعاً من اكثر مامر وانما المراد ماتقرر واستقرر فان كان هذا كفرا او ضلالة او خطأ او جهالة فاولاً كلام الله تعالى ورسوله بدلوا والعلماء كفروا او ضلوا او جهلوا ثم بعد الكل الى المجيب تعولوا **السؤال الرابع** هل علمه صلى الله تعالى عليه وسلم له ابتداء وانتهاء ومحدود بحدام ليس كذلك **اقول الجواب** اما الابتداء فنعم لان علم الخلق لا يمكن الاحداثا واما الانتهاء فان اريد به ان يكون القدر الموجود من علومه صلى الله تعالى عليه وسلم فى كل زمان معروضا لعدم ما فى علم الله تعالى وان لم يستطع احصائه بشرولا ملك فهذا ايضا صحيح ولا شك وان اريد ان علمه صلى الله تعالى على وسلم عند حد لا يتعداه فباطل والله لا يرضاه بل لا يزال حبيبنا صلى الله تعالى عليه وسلم فى ابد الابد يترقى فى علمه بربه وصفاته عزوجل وقد فصلنا القول فى ذلك كله فى النظر الاول **السؤال الخامس** عن قولى فى تقرظى ما عربه السائل بقوله ما عذب عن علمه مثقال ذرة هل اردتم بذلك انه ما عذب عن علمه مثقال ذرة عن الابد الى الابد ام غير ذلك **اقول الجواب الاول** انما ترجمة لفظى لم تبق ذرة خارجة عن علمه صلى الله تعالى

عليه وسلم وهو صريحاً ناظر فى الحدوث بخلاف ترجمة السائل على انه زاد لفظة مثقال وليس فى كلامى كانه يريد ان يستقم التردد والترديد المذكور فى سؤاله هل اردتم من الازل الى الابد ام غيره وذلك لانه لو لم يزد لفظة مثقال وقام يسأل هل ما عذب من علمه ذرة من الازل كان دليلاً انه يقول بوجود الذرات فى الازل فيكون كفرا بواحد من فزاد مثقال ولم يدر ان ليس فى الازل ما يوزن بالمثاقيل انما هو الجليل وصفات الجليل فيبقى كلامه وتردده ناظراً الى احتمال الكفر او ظاهراً فيه وقد تقرر ان هذا هو مأل من حفر بيراً لآخيه ثم قد عرفنا الامر مراراً واعلناك بالحق جهاراً ولفظة الازل ليس فى كلامى ولا هو بالمعنى المتوهم له مرامى **الجواب الثانى** هنا ثلاث مراتب الاول مرتبه المسلم الصالح السالم لا يظن بالمسلم الا الخير فان وجد ماله وجد الى غير اول وحول عن الضرر والضير الثانى من لم يوفق لهذا لكن له نوع ديانة وفى الدين صيانة فهو لا يخلق لآخيه من نفسه محالاً ليجد للظن والريبة مجالاً والثالثة من تقاضى فى الحرمان من هذه الآلاء لكن فى عينه بقية حياء فاذا رأى التصريح بخلاف ما يفتر به الظن القبيح فلا يجترى ولا يقدم لان بصراه ما يردو يلجم امامن حسد وفسد تعدى الحد فيرى ويعرض ويسمع ويعترض وانا انبه الصائل وقد اورده المناهل وافدته المسائل واجدت له الدلائل ان لا يكون من اسفل الاسافل كيف وما كان لكلامى مجرد تجرد عن لفظ الازل بل قد كان مصرحاً فيه بتصريح اجل ان المراد ما يكون وما كان الى آخر الايام من اليوم الاول فالتنصيص بذلك اما كان سداً على الظن المسالك ولكن الحسد حسك من تعلق به فسد وهلك فاياك اياك وموارد الهلاك والله يتولى هدايتنا وهداك الحمد لله تم الجواب وظهر الصواب وانقد خرجت العجالة فى صورة الرسالة فاحب ان اسميها الدولة المكية بالمادة

الغيبية ليكون علما وموضوع التأليف ومكان التصنيف مشعرا معلما وبحساب
 الجمل على عام التأليف علامة وعلما÷ الحمد لله كان العبد الضعيف اتم القسم الاول في
 النهار الاول في سبع ساعات ثم زاد فيه النظر السادس للافادة÷ وكتب اليوم مع كثرة
 الاشغال القسم الثاني بعد الظهر واتمه في نحو ساعة وزيادة× فتم بحمد الله تعالى الثلث
 بقين من ذى الحجة يوم الاربعاء قبل العصر÷ وافضل الصلاة واكمل السلام على
 المولى الخصوص بطيب النثر÷ شفيعنا بمنه يوم الحشر÷ وعلى اله الكرام وصحبه
 العظام مادار الفجر وليالي عشر÷ والحمد لله رب العالمين.

تمت